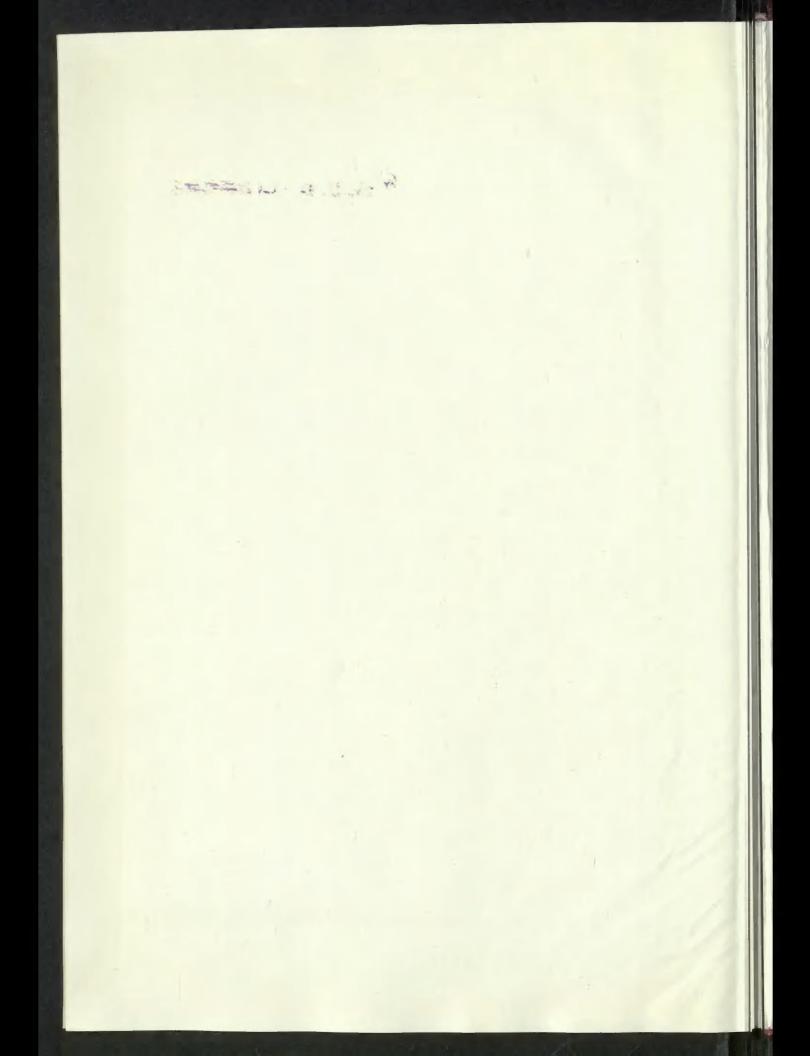
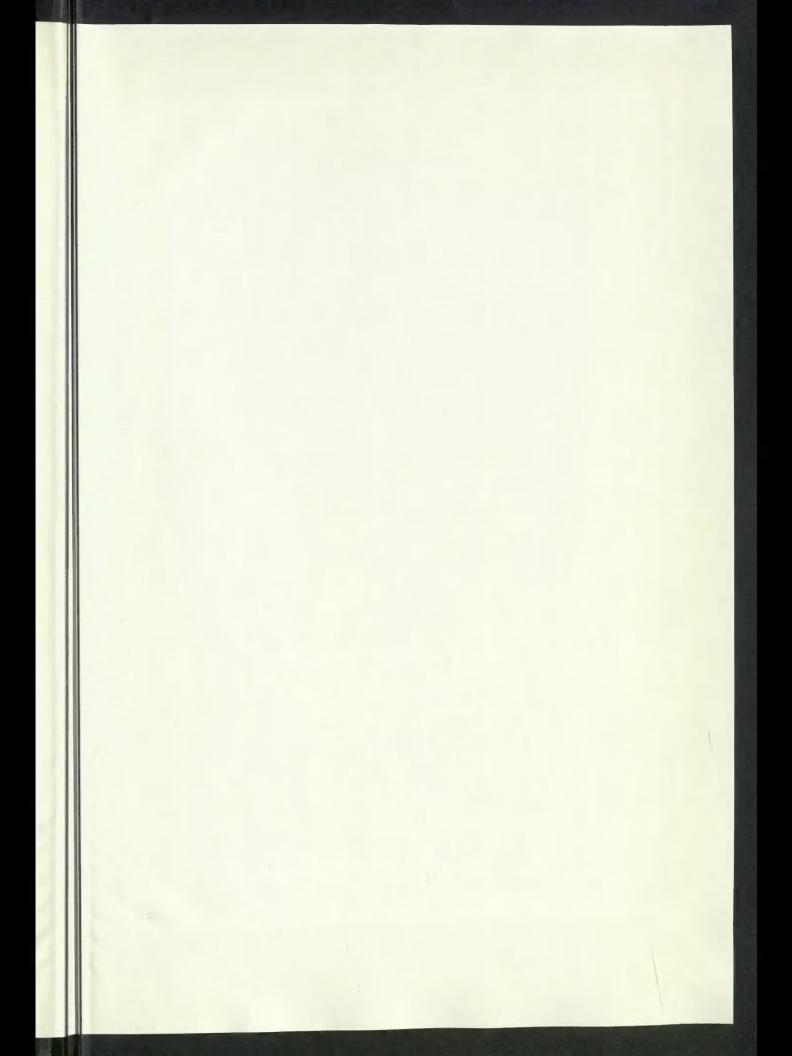


A.U.B LIBRARY







Cat. 13Fel. 153

عام معرف المعرف المعرف

و معالم اليت نابي يسان مخطابي

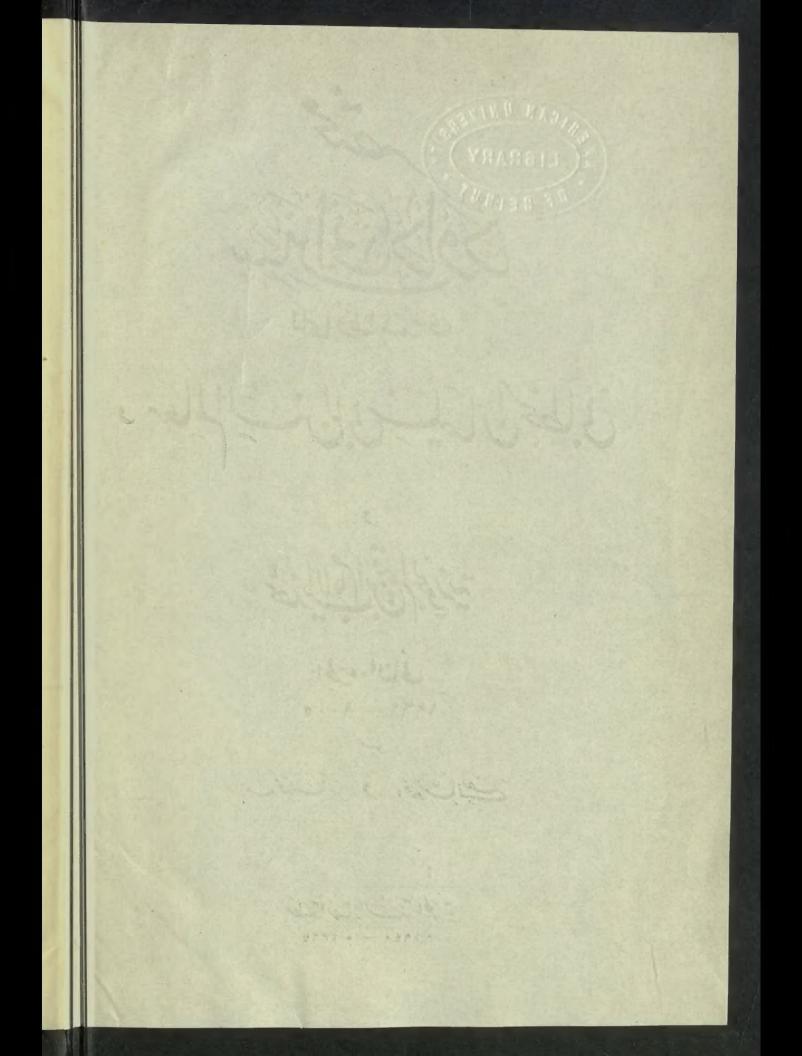
و من الله الما المناج ورية

الجزء الثاني

تحقيق

أمَدُ و ، فرزمن إلين

مَطِيعً أَنْصًا رَائِتُ الْمِحَدَةِ



تلبيه

١ - مختصر المنذري في أول الصفحة مرقمة أحاديثه برقم كبير

٧ – شرح الخطابي بعده مرقمة أحاديثه برقم صغير

٣ – تهذيب ابن القيم في أسفل الصفحة بحرف صغير

٤ – تعليقات المصححين في ذيل الصفحة بحرف أصغر

The March on want to have the sen of he 7 7

يِن لِمُعْ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَ الْحَيْدَة

باب تفريع

أنواب الجمعة [١ : ٤٠٤]

[باب فضل يوم الجعة وليلة الجعة]

٥ • • ١ - عن أبي سَلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أهبط ، وفيه تيب عليه وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة . وما من دابّة إلا وهي مسيخة يوم الجمعة ، من حين تصبح حتى تطلع الشمس، شَفَقًا من الساعة، إلا الجن والإنس. وفيه ساعة لا يُصادفها عبدٌ مسلم وهو يصلي، يسأل الله عز وجل حاجة إلا أعطاه إياها ـ قال كعب: ذلك في كلسنة يوم ؟ فقلت : بل في كل جمعة ، قال : فقرأ كعب التوراة ! فقال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو هريرة : ثم لقيت عبدَالله من سارَم ، فحدثته بمجلس مع كعب ، فقال عبدالله بن سلام: قد علمتُ أُنَّية ساعة هي ، قال أبو هريرة: فقلت له: أخبر بي مها ؟ فقال عبد الله بن سلام : هي آخرُ ساعة من يوم الجمعة ، فقلتُ : كيف هي آخرُ ساعة من يوم الجمعة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى ، وتلك الساعة لا يصلى فها ؟ فقال عبدالله سلام: ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم: من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة ، حتى يصلى ؟ قال : فقلت : بلي ، قال : هو ذاك » . وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث صحيح . وقد أخرج البخاري ومسلم طرَفًا منه في ذكرساعة الجمعة ، من رواية الأعرج عن أبي هر يرة . وأخرج مسلم الفصلَ الأول في فضل الجمعة ، من رواية الأعرج أيضاً .

١٠٠٦ _ وعن أوس بن أوس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن من أفضل

۱۰۰٥ _ قوله « مُسيخة » معناه : مصيخة . يقال : أصاخ وأساخ ، بمعنى واحد . ١٠٠٦ _ قوله « أرمت » معناه : بليت ، وأصله : أرممت ، أي صرت رمياً ، فحـذفوا

أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قُبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصَّفقة ، فأ كثروا على من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على . قال : قالوا : يارسول الله ، وكيف تعرض صلاتنا عليك ، وقد أرِمْتَ ؟ قال _ يقولون : بكيتَ _ فقال : إن الله عز وجل حرم على الأرض أحساد الأنبياء » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . وله علة دقيقة ، أشار اليها البخارى وغيره . وقد جمعتُ طرقه في جزء .

باب الإجابة أيَّة ساعة في يوم الجمعة؟ [١: ٥٠٥]

٧ • ٧ _ عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: « يوم الجمعة ثنتي عشرة _ يريد ساعة _ لا يوجد مسلم يسال الله شيئاً إلا آتاه الله عز وجل ، فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر » .

وأخرجه النسائي .

١٠٠٨ _ وعن أبى أبردة بن أبى موسى الأشعرى قال: قال لى عبد الله بن عمر: «أسمعت أباك يُحدّث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شأن الجمعة _ يعنى الساعة ؟ _ قال: قلت: نعم ، سمعته يقول: هم ما بين أن يجلس نعم ، سمعته يقول: هم ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تُقضَى الصلاة » قال أبو داود: يعنى على المنبر.

وأخرجه مسلم.

باب فضل الجمعة [١ : ٢٠٦]

٩ • • ١ _ عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من توضَّأ فأحسن

إحدى الميمين ، وهي لغة لبعض العرب ، كما قالت: ظلت أفعل كذا ، أي ظللت ، وكما قيل : أحسنت بمعنى أحسست ، في نظائر لذلك ، وقد غلط في هذا بعض من يفسر القرآن برأيه ولا يعبأ بقول أهل التفسير ، ولا يعرج عليهم لجهله ، فقال إن قوله : (٥٦ : ٥٦ فظلتم تَفَكَمُهون) من ظال يظال ، وهذا شيء اختلقه من قبل نفسه ، لم يسبق إليه .

الوضوء ، ثم أتى الجمعة ، فاستمع وأنصّت ، عُفر له ما بين الجمعة إلى الجمعة ، وزيادة ثلاثة أيام ، ومن مَسَّ الحصى فقد لَغا » .

وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجة .

• ١ • ١ - وعن عطاء الخراساني عن مولى اصرأته أم عثمان قال : سمعت عليًا على منبرالكوفة يقول :

يقول :
إذا كان يومُ الجمعة غَدَت الشياطين براياتها إلى الاسواق ، فيرمون الناس بالتراييث أو الربائث ، ويتبطونهم عن الجمعة ، وتغدو الملائكة ، فتجلس على أبواب المسجد ، فيكتبون الرجل من ساعة ، والرجل من ساعتين ، حتى يخرج الإمام ، فإذا جلس الرجل مجلساً يَسْتَمكن فيه من الاستماع والنظر ، فأنصت ولم يكنع كان له كفلان من أجر ، و إن جلس مجلساً وجلس حيث لايسمع ، فأنصت ولم يكنع كان له كفل من وزر ، و إن جلس مجلساً يستمكن فيه من الاستماع والنظر، فلغا ولم ينصت ، كان له كفل من وزر ، و ومن قال يوم الجمعة لصاحبه : صنه ، فقد لغا ، ومن لغا فليس له في جمعته تلك شي ، ثم يقول في آخر ذلك : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك » (١)

فيه رجل مجهول . وعطاء بن أبي مسلم الخواساني وثقه يحيي بن معين ، وأثني عليه غيره وتكلم فيه ابن حبان ، وكذبه سعيد بن المسيب .

باب التشديد في ترك الجمعة [١ : ٧٠١]

١٠١١ _ عن أبي الجَمْد الضَّمْري _ وكانت له صحبة _ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

۱۰۱۰قلت الترابيث: ليس بشيء ، إنما هو الربائث ، وأصله من ربّثت الرجل عن حاجته إذا حبسته عنها ، واحدتها ربيثة ، وهي تجري مجرى العلة ، والسبب الذي يعوقك عن وجهك الذي تتوجه إليه (۲) .

وقوله يرمون الناس : إنما هو ير بثون الناس • كذلك روي انا في غير هذا الحديث .

⁽١) هو في المسند مطولا برقم ٩١٧ .

⁽٢) قال فى النهاية : « فيأخذون الناس بالربائث فيذكرونهم الحاجات » أى ليربثوهم بها عن الجمعة . يقال ربثته عن الامر إذا احتبسته و ثبطته . والربائث : جمع ربثية وهى الامر الذى يحبس الانسان عن مهامه . وقد جاء فى بعض الروايات «بالترابيث» قال الخطابي : ليس بشيء . قلت يجوز – ان سحت الرواية – أن يكون جمع تربيثة . وهى المرة الواحدة من التربيث . ثقول : ربثته تربيثا وتربيثة واحدة .

قال : « من ترك ثلاث بجمع ، تهاوناً بها ، طبع الله على قلبه » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : وحديث أبي الجعد حديث حسن ، قال : وسألت محداً _ يعني البخاري _ عن اسم أبي الجعد الضمري ؟ فلم يعرف اسمه ، وقال : لا أعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا هذا الحديث ، قال أبو عيسى : ولا يعرف هذا الحديث إلا من حديث محمد بن عمرو . هذا آخر كلامه · وذكر الكرابيسي أن اسم أبي الجعد _ هذا _ عرو بن بكر . وقال غيره : اسمه أدرع . وقيل : جُنادة .

باب كفارة من تركها [١:٧٠١]

١٠١٣ _ عن قدامة بن وَبَرَة العُجَيني (١) عن سمرة بن جُندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ه من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدينار ، فإن لم يجد فبنصف دينار » .

وأخرجه النسائى، وقيل ليحيى بن معين : تُدامة بن و برة : ماحاله ؟ قال : ثقة . وقال أحمد بن حنبل : قدامة بن و برة لايعرف . وحكي عن البخارى أنه قال : لا يصح ساع قدامة من سمرة .

۱۰۱۳ وعن قدامة بن و برة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من فاتته الجمعة من غير عذر فليتصدق بدرهم ، أو نصف درهم ، أوصاع حنطة ، أو نصف صاع » .

هذا مرسل . وقال أبو داود: رواه سعيد بن بشير هكذا ، إلا أنه قال: «مُدًّا أو نصف مد » ، وقال : « عن سمرة » . هذا آخر كلامه . وقد أخر ج النسائي وابن ماجة هذا الحديث في سننهما من حديث الحسن عن سمرة ، وهو منقطع .

[قال أبو داود: سمعت أحمد بن حنبل يُسأل عن اختلاف هذا الحديث؟ فقال: همام عندي أحفظ من أبوب، يعني أبا العلاء] (٢)

باب من تجب عليه الجمعة [٤٠٨:١]

١٠١٤ ـ عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت : «كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالى » .

⁽۱) بجيم ثم عين ، مصغراً ، نسبة إلى عجيف بن ربيعة . وفي نسخة المنذرى « الجميني » والظاهر أنه خطأ .

⁽٣) هذه الزيادة ثابتة في بعض نسخ أبي داود ، فأثبتناها محاماً للفائدة .

ما ما مون عبد الله بن عرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «الجمعة على من سمع النداه» . قال أبو داود : روى هذا الحديث جماعة عن سفيان ، مقصوراً على عبد الله بن عمرو ، ولم يرمعوه ، وإنما أسنده قبيصة . هذا آخر كلامه . وفي إسناده محمد بن سعيد الطائني ، وفيه مقال .

باب الجمعة في اليوم المطير [١:١١]

١٦ - ١ - عن أبى مليح عن أبيه: « أن يوم حُنين كان يوم مطر » فأمر النبى صلى الله عليه وسلم مناديه: أن الصلاة في الرِّحال » .
 وسلم مناديه : أن الصلاة في الرِّحال » .
 وأخرجه النسائي .

"١٠١٧ _ وعنه عن أبيه: « أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية في يوم جمعة ، وأصابهم مطر لم تَبْتَلَ أسفل نعالميه فأمرهم أن يصلوا في رحالهم » .

وأخرجه ابن ماجة . وأبو المليح اسمه عامر بن أسامة ، وقيل : زيد بن أسامة ، وقيل : أسامة بن عامر ، وقيل : عير بن أسامة ، هذلى بصري ، اتفق الشيخان على الاحتجاج بحديثه ، وأبوه له سحبة . ويقال : إنه لم يرو عنه إلا ابنه أبو المليح .

باب التخلف عن الجماعة في الليلة الباردة [١ : ١٠]

١٠١٨ _ عن نافع : « أن ابن عمر نزل بضَجْنان (١) فى ليلة باردة ، فأمر المنادي فنادي بأن الصلاة فى الرحال ، قال أيوب : وحدث نافع عن ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه

1010 - قال ابن القيم رحمه الله : حديث «الجمعة على من سمع النداء » قال عبد الحق : الصحيح أنه موقوف . وفيه أبو سلمة بن نبيه ، قال ابن القطان : لا يعرف بغير هذا ، وهو مجهول . وفيه أيضا الطائني ، مجهول عند ابن أبي حاتم ، ووثقه الدار قطنى . وفيه أيضا عبد الله بن هرون ، قال ابن القطان : مجهول الحال . وفيه أيضاً قبيصة ، قال النسائى : كثير الخطأ ، وأطلق ، وقيل : كثير الخطأ على الثورى ، وقيل هو ثقة إلا في الثورى .

⁽١) بفتح الضاد المعجمة وسكون الجيم ثم نونان بينهما ألف : حبل على بريد من مكة ، أوخسة وعشرين ميلا .

وسلم كان إذا كانت ليلة باردة أومطيرة أمر المنادى فنادى: الصلاة فى الرحال » .
19 • ١ - وعن نافع قال : «نادى ابن عمر بالصلاة بضَجْنان ، ثم نادى : أن صلوافى رحالكم > قال فيه : ثم حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه كان يأمر المنادى فينادى بالصلاة ، ثم ينادى أن صلوا فى رحالكم ، فى الليلة الباردة ، وفى الليلة المطيرة فى السفر .
وأخرجه ابن ماجة .

• ٢٠٠ _ وفي رواية : • في السفر في الليلة القَرَّةِ أو المطيرة » .

۱۰۲۱ _ وعن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر : «أنه نادي بالصلاة بضَجنان في ليلة ذات بَرد وربح ، فقال في آخر ندائه : ألا صلُّوا في رحالكم ، ألا صلوا في الرحال ، ثم قال ا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأم المؤذن إذا كانت ليلة باردة ، أو ذات مطر في سفر ، يقول : ألا صلوا في رحالكم .

٧٢٠ - وعن مالك عن نافع: « أن ابن عمر _ يعنى _ أذَّن بالصلاة فى ليلة ذات برد وربح ، فقال: ألا صلوا فى الرحال ، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر ، يقول: ألا صلوا فى الرحال ».

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

۱۰۲۳ ـ وعن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر قال : «كان ينادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في المدينة في الليلة المطيرة والغداة القرَّة » .

قال أبو داود : رَوى هذا الخبر يحيى بن سعيد الأنصاري عن القاسم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه : « في السفر ...

محمد بن إسحاق فيه مقال ، وقد خالفه الثقات. والقاسم _ هذا _ هوابن محمد بن أبى بكر الصديق ، أحد الثقات النبلاء .

١٠ ٣٤ – وعن جابر – وهو ابن عبد الله – قال :

 كنا مع رسول الله عليه وسلم
 في سَفْرٍ ، فَمُطِرِنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لِيُصَلِّ من شاء منكم في رَحْله .
 وأخرجه مسلم والترمذي .

١٠٢٠ ـ وعن عبد الله بن الحرث ابن عَمِّ محمد بنسيرين : «أن ابن عباس قال لمؤذنه في يوم مطير : إذا قلت : أشهد أن محمداً رسول الله ، فلا تقل : حتى على الصلاة ، قل : صلوا

فى بيوتكم ، فكأن الناس استنكروا ذلك ! فقال : قد فمل ذا من هو خير منى ، إن الجمعة عَزْمة ، و إلى كرهتُ أن أُحْرِجكم • فتمشون في الطينوالمطر • (١). وأخرجه البخارى ومسلم وابن ماجة .

باب الجمعة للمملوك والمرأة [١:١١]

١٠٢٦ - عن طارق بن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : • الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة ، إلا أربعة : عبد مملوك ، أو اصرأة ، أو صبي ، أو مريض» .
قال أبو داود : طارق بن شهاب قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يسمع منه شيئاً .
وقال الخطابي : وليس إسناد هذا الحديث بذاك . وطارق بن شهاب لايصح له سماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه قد لتى النبي صلى الله عليه وسلم .

باب الجمعة في القُرَى [١ : ١٦]

١٠٢٧ _ عن ابن عباس قال : ■ إن أول جمعة جُمّعت في الإسلام ، بعد جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، لجمعة جمعت بجُوا آنى _ قرية من قرى البحرين». قال عثمان _ وهو ابن أبي شيبة _ : قرية من قرى عبد القيس . وأخرجه البخارى .

1.77 _ قلت : أجمع الفقهاء على أن النساء لا جمعة عليهن ، فأما العبيد فقد اختلفوا فيهم ، فكان الحسن وقتادة يوجبان على العبد الجمعـة إذا كان مخارجاً ، وكذلك قال الأوزاعي وأحسب أن مذهب داود إيجاب الجمعة عليه .

وقد روي عن الزهري أنه قال : إذا سمع المسافر الأذان فليحضر الجمعة ، وعن إبراهيم. النخعي نحو من ذلك .

وفى الحديث دلالة على أن فرض الجمعة من فروض الأعيان ، وهو ظاهر مذهب الشافعي ، وقد عنق القول فيه . وقال أكثر الفقهاء : هي من فروض الكفاية ، وليس إسناد هذا الحديث بذلك ، وطارق بن شهاب لا يصح له سماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه قد لتى النبي صلى الله عليه وسلم .

١٠٢٨ - وعن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعد ماذهب بصر و - عن أبيه كعب بن مالك: « أنه كان إذا سمع الندا، وم الجمعة ترحَّم لأسْعَدَ بن زُرارة ، فقلت له: إذا سمعت الندا، ترحمت لأسعد بن زرارة ؟ قال : لأنه أول من جمع بنا في هَرْم النّبيت من حَرِّة بني بَيّاضة في نقيع بقال له : نقيع الخضات (١) ، قلت : كم أنتم يومئذ ? قال : أر بعون». وأخر جه ابن ماجة . في إسناده : محمد بن إسحاق . وفيه مقال .

باب إذا وافق يوم الجمعة يوم عيد [١: ١٦٤]

١٠٢٩ - عن إياس بن أبي رَمْلة الشامى قال : « شهدت معاوية بن أبي سفيان ، وهو يسأل زيد بن أرقم ، قال : شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عيدين اجتمعا في يوم ؟ قال : نعم ، قال : فكيف صنع ؟ قال : صلى العيد ، ثم رَخْص في الجمعة . فقال : من شاء أن يصلى فليصل » .

وأخرجه النساني وابن ماجة .

• ١٠٣٠ _ وعن عطاء س أبى رباح قال: « صلى بنا ابن الزبير فى يوم عيد فى يوم جمعة أول النهار، ثم رُحْنا إلى الجمعة، فلم يخرج إلينا ، فصلينا وُحدانا ، وكان ابن عباس بالطائف ، فلما قدم ذكرنا ذلك له ، فقال: أصاب السنة » .

١٠٢٨ _ « النقيع » بطن من الأرض يستنقع فيه الماء مدة ، فإذا نضب الماء أنبت الكلاً ، ومنه حديث عمر رضي الله عنه « أنه حمى النقيع لخيل المسلمين » . وقد يصحفه أصحاب الحديث فيروونه البقيع بالباء ، والبقيع بالمدينة موضع القبور .

وفي الحديث من الفقه: أن الجمعة جوازها في القرى كجوازها في المدن والأمصار، لأن حرة بني بياضة يقال قرية على ميل من المدينة. وقد استدل به الشافعي على أن الجمعة لا تجزى، بأقل من أر بعين رجلاً أحراراً مقيمين، وذلك أن هذه الجمعة كانت أول ماشرع من الجمعات، فكان جميع أوصافها معتبرة فيها، لأن ذلك بيان لمجمل واجب، وييان المجمل الواجب واجب.

⁽۱) الهزم: المسكان المطمئن من الأرس. و « النبيت » أبو حيى من النمن ، اسمه مالك بن عمرو و « الحرة » الأرض ذات الحجارة السوداء . وحرة بني بيساضة : قرية على ميل من المدينة . و بنو بياضة : بطن من الانصار . والمعنى : أنه جمع فى قرية يقال لها : هزم النبيت ، كانت فى حرة بني بياضة ، فى المسكان الذى يجتمع فيه الماء . واسمه نقيع الحضمات . على ميل من المدينة .

وأخرجه النسائي من حديث وَهْب بن كيسان عن ابن عباس مختصراً.

١٠٣١. وعن عطاء قال: ﴿ اجتمع يوم جمعة ويوم فطر، على عهد ابن الزبير، فقال: عيدان اجتمعا في يوم واحد ، فجمعها جميعاً ، فصلاها ركعتين 'بكرة ، لم يزد عليهما حتى صلى العصر ».

۱۰۳۲ _ وعن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قد اجتمع فى يومكم هذا عيدان ، فمن شاء أجزأه من الجمعة ، و إنا مُجَمَّـ مون » .

وأخرجه ابن ماجة. في إسناده بقية بن الوليد. وفيه مقال. وقال الخطابي: في إسناد حديث أبي هريرة مقال، ويشبه أن يكون معناه _ لو صح _ أن يكون المراد بقوله: « فمن شاء أجزأه من الجعة » أي عن حضور الجعة، ولا يسقط عنه الظهر، وأما صليع ابن الزبير فأنه لا يجوز عندي أن يحمل إلا على مذهب من يرى تقديم صلاة الجعة قبل الزوال، وقد روى ذلك عن ابن مسعود. وروى عن ابن عباس أنه بلغه فعل ابن الزبير، فقال: أصاب السنة. وقال عطاء: كل عيد حين يمتد الضحَى: الجعة والأضحى والفطر. وحكى إسحاق بن

وقد روي عن عمر بن عبد العزيز اشتراط عدد الأربعين في الجمعة ، وإليه ذهب أحمد بن حبل وإسحق ، إلا أن عرقد اشترط مع عدد الأربعين أن يكون فيها وال ، قال : وليس الوالى من شرط الشافعي . وقال مالك : إذا كان جماعة في القرية التي بيوتها متصلة وفيها سوق ومسجد نجمع فيه وجبت عليهم الجمعة ، ولم يذكر عدداً محصوراً . ومذهبه في الوالى كذهب الشافعي .

وقال أصحاب الرأى : لاجمعة إلا في مصر جامع . وتنعقد عندهم بأر بعة . وقال أصحاب الرأى : لاجمعة إلا في مصر جامع . وقال الأوزاعي : إذا كانوا ثلاثة صلوا جمعة إذا كان فيهم الوالى . قال أبوثور : كباقى الصلوات في العدد (١).

١٠٣٢ _ ذكر فيه ماقاله المنذري بالحرف فاكتفينا به

⁽١) ليس لاشتراط الوالى ، ولاغيره بما اشترطوا للجمعة حجة واضعة من كتاب الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، والحق : أن الجمعة كبقية الصلوات إلا أنه لابد فيها من الجماعة ، أخذا من اسمها ، ولا بد فيها سن الخطبتين ، لامهما مكان الركعتين من الظهر ، والله أعلم .

منصور عن أحمد بن حنبل أنه قيل له: الجمعة قبل الزوال أو بعده؟ فقال: إن صليت قبل الزوال فلا أعيبه ، وكذلك إسحاق. فعلى هذا يشبه أن يكون ابن الزبير صلى الركعتين على أنهما جمعة ، وجعل العيدين في معنى التبع لها. والله أعلم.

باب مايقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة [١ : ٤١٧]

٣٣٠ ١ _ عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجعة تنزيل السجدة ، وهل أتى على الإنسان حين من الدهر » .

۱۰۳٤ _ وفى رواية :
ق صلاة الجمعة بسورة الجمعة و إذا جاءك المنافقون » (١).
وأخرجه مسلم والنسائى بتمامه . وأخرج الترمذى قصة الفجر خاصة . وأخرجه أيضاً ابن ماحة .

باب اللبس يوم الجمعة [١ : ١٨٤]

١٠٣٥ ـ عن عبد الله بن عمر : « أن عمر بن الخطاب رأى حُلَّة سِيَراء ، يعنى تباع عند باب المسجد ، فقال : يارسول الله ، لو اشتريت هذه ، فلبستها يوم الجعة ، وللوفد إذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما يَلبَسُ هذه من لاخلاق له في الآخرة ، ثم

١٠٣٥ قلت : « الحلة السيراء» هي المضلعة بالحرير التي فيها خطوط ، وهو الذي يسمونه المسيرة و إنما سموه مسيراً للخطوط التي فيه كالسيور ، وقيل : حلة سيراء ، كما قالوا : ناقة عشراء (٢).
 قلت : وفي معناه العتابي وما أشبهه من الثياب ، لا يجوز لبس شيء من ذلك واستعاله للرجال.

(۱) هـذا موهم من للندرى أنهما روايتان مختلفتان ؛ وهو خطأ منه ، فان أبا داود أشار إلى الرواية الثانية ، وقال : « باسناده ومعناه ، وزاد » الخ . فهى زيادة ، لا رواية مخالفة . ورواية شعبة التي أشار إليها أبو داود بأن فها الريادة ، رواها أحمد في المسند ٩٩٣ ، المغظ : «كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة آلم تنزيل وهل أتى ، وفي الجمعة بسورة الجمعة وإذا جاء ك المنافقون». وقد رواه أحمد مراراً ، مطولا ومختصراً ، منها ٢٥٤١ ، ٢٥٠ ، ٢٨٠ ، ٢٨٠ ، ٢٠٤٠ ، ٢١٦٠ ، وأم أحمد مراراً ، مطولا ومختصراً ، منها ٢٥ وقيل السيراء : الحرير الصافي في فعناه : حالة حرير . وقيل : السيراه : نبت دوالوان وتخطيط ، شبعت به بعض الثياب . وقيل السيراء : المضلع بالترز . وقيل : السيراه : من السير ، الذي هو القد — بكسر القاف — لأن عليها أمثال السيور . والمسير أيضاً منه . ورواه بعضهم بالتنوين على الصغة ، وقيده المتقنون على الاضافة . قال سيبويه : لم تأت فعلاء صغة ، لكن اسها . وقال الحليل : ليس في الكلام فعلاء بالكسر بمدودا ، إلاحولاء ، وعنباء ، وسيراء . وأخو عمر الذي أعطاه الحلة : هو عثمان بن حكم . وكان أغاه لامه . فأما زيد بن الخطاب أخو عمر وأخو عمر الذي أعطاه الحلة : هو عثمان بن حكم . وكان أغاه لامه . فأما زيد بن الخطاب أخو عمر وأنه قد أسلم قبل عمر .

جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حُلل ، فأعطى عمر بن الخطاب منها حلَّة ، فقال عمر ؛ يارسول الله ، كسوتنيها ، وقد قلت فى حلة عُطارد ماقلت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنى لم أَ كُسُكَمَا لتلبَسها ، فكساها عمر أخاً له [مشركاً (١) | بمكة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

١٠٠٣ - وفي رواية : « وجد عمر بن الخطاب حُلَّةَ إستَبرق ُ تباع بالسوق ، فأخذها فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ابْتَع ْ هذه ، تَجَمَّلُ بها للعيد وللوفود .

۱۰۳۷ _ وعن محمد بن يحيى بن حَبّان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « ما على أحدكم ، إن وجد ، أو ما على أحدكم ، إن وجد تم ، أن يتخذ ثو بين ليوم الجعة سوى ثو بى مَهْنَتِه (۲) ؟ » .

وذكره عن موسى بن سعد عن ابن حَبان عن ابن سَلاَم : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك على المنبر . وذكره عن موسى بن سعد عن يوسف بن عبد الله بن سلاَم عن النبى صلى الله عليه وسلم .

وأخرجه ابن ماجة من حديث عبد الله بن سلاَم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر البخارى أن له رؤية .

باب التحلُّق يوم الجمعة قبل الصلاة [١: ١٩٤]

١٠٣٨ _ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد ، وأن تُنشَد فيه ضالّة ، وأن يُنشَد فيه شعر ، ونهى عن التحلُق قبل الصلاة يوم الجعة » .

١٠٣٨_ «الحِلَق» مكسورة الحاء مفتوحة اللام: جماعة الحلقة . وكان بعض مشايخنا يرويه أنه « نهى عن الحَلْق» بسكون اللام ، وأخبر في أنه بقى أر بعين سنة لا يحلق رأسه قبل الصلاة يوم الجمعة ! فقلت له : إنما هو ■ الحلق » جمع الحلقة ! و إنما كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم

⁽١) الزيادة ثابتة في أبي داود . (٢) بغتج الميم أجود ، وقد تكسر .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن . وقد تقدم السكلام على اختلاف الأيمة في الاحتجاج بحديث عمرو بن شعيب .

باب اتخاذ المنبر [١: ٢٠٠]

٩٣٠١ _ عن أبي حارم بن دينار ﴿ أن رجالاً أَتُوا سَهُلُ بن سعد الساعديّ ، وقد امْتَرُوا في المنبر : مِمَّ عُوده ؟ فسألوه عن ذلك ، فقال : والله إبي لأعرف مما هو ، ولقد رأيته أول يوم وضع ، وأول يوم جلس عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى فلانة ، امرأة قد سماها سهل ، أن مُرى غلامك النجار أن يعمل لى أعواداً ، أجلس عليهن إذا كلت الناس ، فأمرته ، فعملهامن طَوْفا الغابة (١) ، ثم جاء بها ، فأرسلته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر بهافوضعت ههنا ، فرأيت رسول الله صلى الله عليها ، وكبر عليها ، ثم ركع وهو عليها ، ثم نزل القَهَقُرَى ، فسجد في أصل المنبر ، ثم عاد ، فلم فرغ أقبل على الناس ، فقال : أيها الناس ، إما فسجد في أصل المنبر ، ثم عاد ، فلم فرغ أقبل على الناس ، فقال : أيها الناس ، إما صنعت هذا التأتَمُوا بي ، ولتعلموا صلاتي » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

والمذاكرة ، وأمر أن يشتغل بالصلاة ، و ينصت للخطبة والذكر ، فإذا فرغ منهاكان الاجماع والتحلق بعد ذلك ، فقال : قد فَرَّ جت عنى وجَزَّ انى خيراً ، وكان من الصالحين رحمه الله . والتحلق بعد ذلك ، فقال : قد فَرَّ جت عنى وجَزَّ انى خيراً ، وكان من الصالحين رحمه الله . والتحلق بعد ذلك ، فقال : ليث غاب . ومنه قولهم : ليث غاب . قال الشاعر :

وكنَّا كالخريقِ أصاب غابًا فتخبو ساعة ، وتَهُبُ ساعًا وفيه من الفقه : جواز أن يكون مقام الإمام أرفع من مقام المأموم ، إذا كان ذلك لأمر يعلمه الناس ليقتدوا به .

⁽۱) الغابة : موضع قريب من المدينة من عواليها من ناحية الشأم ، وبها أموال لاحلها . والغابة أيضاً قرية بالبحرين . والطرفاء : شجر من شجر البادية ، واحدها : طرفة — بفتح الطاء — مثل قصبة وقصباء ، وهي ممدودة . وقال سيبويه : الطرفاء واحد وجم . أمن هامش المتدرى .

• ﴾ • • - وعن سهل بن سعد قال : « كُنَّا نَقيلُ ونتغذَّى بعد الجمعة » . وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة بنحوه ، مختصراً ومطولاً .

١٠٤١ _ وعن ابن عمر : • أن النبي صلى الله عليـ ه وسلم لمنّا بدَّن قال له تميم الداريّ :
 ألا أتخذُ لك منبراً يا رسول الله تَجْمَع _ أو بحمل _ عظامك ؟ قال : بلى ، فاتخــ ذله منبراً مِرقاتين »

باب موضع المنبر [١: ٢١٤]

١٠٤٣ ـ عن سَلَمَة – وهو ابن الأكوع – قال: «كان بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم و بين الحائط كقدر مَمَر الشّاة ».

وأخرجه مسلم بنحوه أتم منه.

باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال [١: ٢١]

* 1.8 - الله عليه وسلم: «أنه كره الصلاة نصف النهار، إلا يوم الجمعة ، وقال: إن جهم تُسَجَّر، إلا يوم الجمعة » قال أبو داود: وهو مرسل، مجاهد أكبر من أبى الخليل. وأبو الخليل لم يسمع من أبى قتادة. هذا آخر كلامه. وأبو الخليل صالح بن أبي مريم: ضبعي بصري ثقة ، احتج به البخارى ومسلم.

وفيه: أن العمل اليسير لا يقطع الصلاة ، و إنما كان المنبر مرقاتين ، فنزوله وصعوده خطوتان ، وذلك في حد القلة ، و إنما نزل القهقري لئلا يوليّ الكعبة قفاه .

وأما إذا قرأ الإمام السجدة ، وهو يخطب يوم الجمعة ، فإنه إذا أراد النزول لم يقهقر ونزل مقبلاً على الناس بوجهه حتى يسجد ، وقد فعله عمر بن الخطاب .

وعند الشانعي أنه إن أحب أن يفعله فعل ، فإن لم يفعله أجزأه .

وقال أصحاب الرأى : ينزل و يسجد ، وقال مالك : لاينزل ولا يسجد و يمر في خطبته .

باب وقت الجمعة [١ : ٢٢٤]

١٠٤٤ _ عن أنس بن مالك قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الجمعة إذا مالت الشمس » .

وأخرجه البخاري والترمذي .

١٠٤٥ _ وعن سلمة بن الأكوع قال : « كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ، ثم ننصرف وليس للحيطان وَيْ " » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

• الجعة عالى : «كنا نقيلُ ونَتَـَغَدَّى بعد الجعة عالى : «كنا نقيلُ ونَتَـغَدَّى بعد الجعة عالى وقد تقدم .

باب النداء في يوم الجمعة [١: ٣٣٤]

۱۰ ٤٧ - عن السائب بن يزيد: « أن الأذان كان أوله حين بجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة ، في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبى بكروعمر ، فلما كان خلافة عثمان وكثرالناس ، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث ، فا ذين به على الزَّوراء (١)، فثبت الأمر على ذلك » . وأخرجه البخارى والترمذي والنسائي وابن ماجة .

. ۱۰ ٤٨ - وفى رواية : «كان ُيؤذَّن بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبريوم الجمعة على باب المسجد ، وأبى بكر وعمر » .

۱۰٤٩ ـ وفى رواية : « لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مؤذن واحد : بلال ، باب الإمام يكلّم الرجل في خطبته [١ : ٢٦]

• • • • - عن جابر _ وهوابن عبدالله _ قال : «لما استوى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة قال : اجلسوا ، فسمع ذلك ابن مسعود ، فجلس على باب المسجد ، فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : تعال يا عبد الله بن مسعود » .

⁽¹⁾ كانت الصلاة تقام بعد الفراغ من الخطبة مباشرة ، على عهدالنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ، وتسمى الاقامة أذاناً . ويشهد لصحة ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « بين كل أذانين صلاة لمن شاء » . يعنى بين كل أذان وإقامة . فالمراد بالثالث هنا الاقامة . اه من هامش المندرى . والزوراء : موضع بسوق المدينة ، أو دار مرتفعة متوسطة بين المسجد والسوق .

قال أبو داود: هذا يُعرف مرسلاً ، إنما رواه الناس عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم . وتحلد : هو شيخ . هذا آخر كلامه . ومخلد _ هذا الذي أشار إليه _ هو مخلد بن يزيد الجزري ، وهو الذي روى هذا الحديث عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن جابر مرفوعاً . وقد احتج البخاري ومسلم في صحيحيهما بحديث مخلد بن يزيد هذا . وقال أحمد بن حنبل : كان يَهِم .

باب الجلوس إذا صعد المنبر [1: ٢٦٤]

﴿ ٥٠٠ _ عن ابن عمر قال: • كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين ، كان يجلس إذا صعد المنبر ، حتى يفرغ _ أراه _ المؤذن ، "تم يقوم فيخطب ، ثم يجلس فلا يتكلم ، "تم يقوم فيخطب ...

فی إسناده العمری ، وهو عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ، وفيه مقال .

باب الخطبة قاعًا ١ : ٢٧٤ إ

١٠٥٢ _ عن جابر بن سَمَرة: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائمًا ، ثم يجلس، ثم يقوم فيخطب قائمًا ، فمن حَدَّ ثك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب ، فقد والله صليت معه أكثر من ألني صلاة ».

وأخرجه مسلم والنسائى .

٣٠٥٠ _ وعنه قال : «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطبتان ، يجلس بينهما ، يقرأ القرآن ، و يُذكِّر الناس » .

وأخرجه مسلم والنساني وابن ماجة .

ع ٥ • ١ - وعنه قال: «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائمًا ، ثم يقعد قعدة ، لا يتكلم - وساق الحديث » .

باب الرجل يخطب على قُوس [١ : ٢٦٨]

صلى الله عليه وسلم ، يقال له : الحكم بن حَزْن الكُلّق ، فانشأ يحدثنا ، قال : و قدت على صلى الله عليه وسلم ، يقال له : الحكم بن حَزْن الكُلّق ، فانشأ يحدثنا ، قال : و قدت على رسول الله عليه وسلم سابع سبعة ، أو تاسع تسعة ، فدخلنا عليه فقلنا : يارسول الله ، زرناك ، فادع الله لنا بخير ، فأمر بنا ، أو أص لنا بشيء من التمر ، والشأن إذ ذاك دون ، فأقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقام متوكّماً على عصا ، فأقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقام متوكّماً على عصا ، أو قوس ، فحمد الله وأثنى عليه ، كلات خفيفات طيبات مباركات ، ثم قال : أيها الناس ، إنكم لن تطيقوا ، أو لن تفعلوا ، كل ما أمرتم به • ولكن سَدّدوا وأبشروا » .

[قال أبو على : سمعت أبا داود قال : ثبتتنى فى شيء منه بعض أصحابى ، وقد كان انقطع من القرطاس] (١) .

في إسناده : شهاب بن خراش ، أبوالصلت الحَوْشَبي، قال ابن المبارك : ثقة ، وقال الإمام أحمد وأبو حاتم الرازى : لابأس به ، وقال يحيى بن معين : ليس به بأس ، وقال ابن حبان : كان رجلاً صالحاً ، وكان ممن يخطى ، كثيراً ، حتى خرج عن حَدِّ الاحتجاج به ، إلا عند الاعتساد .

١٠٥٦ _ وعن أبى عياض عن ابن مسعود: « أن رسول الله صلى الله عليه وسم كان إذا تشهدقال: الحد لله ، استعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، من يهد الله ولامضل له ، ومن يضلل فلاهادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً ، بين يدي الساعة ، من يُطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يغيمها فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولا يضر الله شيئاً » .

فى إسناده: عران بن داور، أبو العوّام القطان البصرى، قال عفان: كان ثقة، واستشهدبه البخارى، وقال يحيى مَرَّةً: ليس بشيء، وقال يزيد بن زُريع: كان عمران حَروريًّا، وكان يرى السيف على أهل القبلة. هذا آخر كلامه. وداور، آخره راء مهملة.

الله صلى الله على الله عن تشهد رسول الله صلى الله على الله على الله على الله على الله على الله عليه وسلم يوم الجمعة ، فذكر نحوه ، قال : « ومن يعصهما فقد غوى ، ونسأل الله ربنا أن الله ربنا أن الله ربنا أن الله دبنا الله دبنا أن الله دبنا اله دبنا الله دبنا الله دبنا الله دبنا الله دبنا الله دبنا الله دبن

يَجُعُلنا كُنُ يَطِيعُهُ وَيَطِيعُ رَسُولُهُ ، وَ يَتَبِعُ رَضُوانَهُ ، وَ يَجْتَنُبُ سَخَطَهُ . فَإِنَمَا نَحن بِهُ وَلَهُ » . الله وهذا مرسل .

١٠٥٨ - وعن عَدِى بن حاتم : « أن خطيباً خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : من يُطع الله ورسوله ومن يعصمها ، فقال : قم، أو اذهب ، بئس الخطيب » .
 وأخرجه مسلم والنسائى . وفيه : « بئس الخطيب . أنت » وكذا أخرجه أبو دَاود فى

كتاب الأدب.

١٠٥٩ _ وعن بنت الحرث بن النعان قالت: «ماحفظت ق إلا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عليه وسلم عليه وسلم عليه وسلم وتنورنا واحداً ».

قال أبو داود: قال روح بن عبادة عن شعبة قال: بنت حارثة بن النعان. وقال ابن إسحاق: أم هشام بنت حارثة بن النعان.

وأخرجه مسلم والنسائي .

• ٦ • ١ - وعن جابر بن سمرة قال: «كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قَصْداً، وخطبته قصداً ، يقرأ آيات من القرآن، ويذكر الناس ».

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي.

١٠٦١ _ وَعَن عَمْرَة عِن أَخْتَهَا قالت: « ما أَخْذَت قَ إلا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يقرؤها في كل جمعة » .

أخت عرة : هي أم هشام بنت حارثة بن النعان . وقد تقدم حديثها .

باب رفع اليدين على المنبر [١: ٣٠٠]

١٠٦٢ _ عن حصين بن عبد الرحمن قال : « رأى عمارة بن رُوَيبة بشر بن مروان ، وهو يدعو في يوم جمعة ، فقال عارة : قبح الله هاتين اليدين _ قال زائدة : قال حصين : حدثني عردة قال : لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو على المنبر مايزيد على هذه _ يعنى السبابة التى تلى الإبهام » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي .

١٠٦٣ ـ وعن سهل بن سعد قال : « ما رأيت رسول الله صلى الله زعليه وسلم شاهراً يديه

قط يدعو على منبره ولاغيره ، ولكن رأيته يقول هكذا _ وأشار بالسبابة ، وعقدالوسطى بالإبهام » .

فى إسناده : عبد الرحمن بن إسحاق القرشي المديني ، ويقال له : عَبَّاد بن إسحق ، وعبد الرحمن بن معاوية ، وفيهما مقال.

باب إقصار الخطب [١: ٢٣١]

١٠٦٤ _ عن أبى راشد عن عار بن ياسر قال : « أم نا رسول الله صلى الله عليه وسلم بإقصار الخطب » .

أبو راشد _ هذا _ سمع عاراً ، لم يسم ، ولم ينسب .

٥٦٠١ _ وعن جابر بن سمرة السُّوائي قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لايطيل الموعظة وم الجمعة ، إنما هن كلات يسيرات » .

باب الدنو من الإمام عند الموعظة [١: ٣٢]

١٠٦٦ عن سَمرة بن جُندَب: ■ أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال: احْضرُوا الذكر، وادنوا من الإمام، فان الرجل لا يزال يتباعد حتى يؤخَّر في الجنة، وإن دخلها».

في إسناده انقطاع .

باب الإمام يقطع الخطبة للأمر يُحدث [١: ٣٣]

١٠٦٧ - عن عبد الله بن بُريدة عن أبيه قال : « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل الحسن والحسين ، عليهما قميصان أحمران ، يعتران و يقومان ، فنزل فأخذها ، فصعد بهما المنبر ، ثم قال صدق الله (٨: ٢٨ إنما أموالكم وأولادكم فتنة) ، رأيت هذين فلم أصبر ، ثم أخذ في الخطبة » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، إنما نعرفه من حديث الحسين بن واقد : هو أبوعلى قاضي مَرْو ، ثقة ه احتج به مسلم في صحيحه .

باب الاحتباء والإمام يخطب [١: ٢٣٢]

١٠٦٨ _ عن أبى مرحوم عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخبوة يوم الجمعة والإمام يخطب » .

وأخرجه الترمذي وقال: حديث حسن . هذا آخر كلامه . وسهل بن معاذ كنيته أبوأنس ، جُهني مصرى ، ضعفه يحيي بن معين ، وتكلم فيه غيره . وأبو مرحوم : عبد الرحيم بن ميمون ، مولى لبني ليث ، مصرى أيضاً ، ضعفه ابن معين ، وقال أبو حاتم الرازى : الايحتج به .

٩٩ • ١ - وعن يعلَى بن شَدَّاد بن أوس قال : «شهدت معاوية بيت المقدس ، فجمَّع بنا ، فنظرت ، فإذا جُلُّ من في المسجد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فرأيتهم محتبين والإمام يخطب » .

قال أبوداود: كان ابن عمر يحتبى والإمام يخطب ، وأنس بن مالك ، وشريح ، وصعصعة بن صوحان . وسعيد بن المسبب ، و ابرهيم النخعى ، ومكحول ، و إسمعيل بن محمد بن سعد ، ونعيم بنسلامة ، قال : لا بأس بها . قال أبوداود : ولم يبلغنى أن أحداً كرهها ، إلا عبادة بن نُسَى .

باب الكلام والإمام يخطب [١: ٣٣٤]

• ١٠٧٠ _ عن أبى هو يرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إذا قلت: أنصت والإمام يخطب. فقد لَغَوْت ».

وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة .

١٠٧١ _ وعن عرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يحضر الجمعة ثلاثة نَفَر: رجل حضرها يلغو، وهو حظه منها، ورجل حضرها يلعو،

١٠٦٨ ـ قلت : إنما نهى عن الاحتباء فى ذلك الوقت لأنه يجلب النوم ويعرض طهارته للانتقاض ، فنهى عن ذلك ، وأمر بالاستيفاز فى القعود لاستهاع الخطبة والذكر . وفيه دليل على أن الاستناد يوم الجعة فىذلك المقام مكروه ، لأنه بعلة الاحتباء أوأ كثر .

فهو رجل دعا الله عز وجل ، إن شاء أعطاه ، وان شاء منعه ، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ، ولم يتخطَّ رقبة مسلم ، ولم يُؤذ أحداً ،فهى كفارة إلى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة أيام ، وذلك بأن الله عز وجل يقول : (٢ : ١٦٠ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) . قد تقدم الكلام على عمرو بن شعيب .

باب استئذان المحدث للإمام [١: ٤٣٤]

١٠٧٢ _ عن عائشة قالت : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بأنفه ثم لينصرف » .

وذكر أن حاد بن سلمة وأبا أسامة رويا نحوه مرسلاً . وأخرجه ابن ماجة .

باب إذا دخل الرجل والإمام يخطب [1: ٤٣٤]

١٠٧٣ ـ عن عمرو _ وهو ابن دينار _ عن جابر _ وهو ابن عبد الله _ « أن رجلاً جاء يوم الجمعة ، والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب ، فقال : أصليت يافلان ؟ قال : لا ، قال : ق فاركع » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنساني وابن ماجة.

١٠٧٤ _ وعن أبى سفيان عن جابر، وعن أبى صالح عن أبى هريرة قالا: « جاء سُلَيك الغَطَفاني، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب، فقال له: أصليت شيئاً ؟ قال: لا ، قال: صلى ركعتين ، تَجَوَّز فيهما ».

١٠٧٧ _ قلت : إنما أمره أن يأخذ بأنفه ليوهم القوم أن به رعافاً .

وفى هذا باب من الأخـذ بالأدب فى ستر العورة و إخفاء القبيح من الأمر والتورية عاهو أحسن منه ، وليس يدخل فى هذا الباب الرياء والكذب ، و إنما هومن باب التجملُّ واستعال الحياء ، وطلب السلامة من الناس .

1.۷۳ _ قلت : فيه من الفقه جواز الكلام في الخطبة لأمر يحدث • وأن ذلك لا يفسد الخطبة . وفيه: أن الداخل المسجد والامام يخطب لا يقعد حتى يصلى ركعتين . وقال بعض الفقهاء: إذا تكلم أعاد الخطبة ، و لا يصلى الداخل والإمام يخطب . والسنة أولى ما اتبع .

وأخرجه مسلم من حديث جابر فقط . وأخرجه ابن ماجة بالإسنادين . الله على الله على الله على الله على الله : « أن سُليكاً جاء _ فذكر نحوه ، زاد : ثم أقبل على الناس ، قال : إذا جاء أحدكم والإمام يخطب فليصل ركعتين ، يتجوّز فيهما » .

باب تخطى رقاب الناس يوم الجمعة [١ : ٣٥]

٧٦٠ - عن أبى الزاهرية قال: «كنا مع عبد الله بن بُسْر - صاحب النبى صلى الله عليه وسلم - يوم الجعة ، فجاء رجل يتخطى رقاب الناس ، فقال عبد الله بن بُسْر: جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجعة ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : اجلس ، فقد آذيت ؟ .

وأخرجه النسائى . وأبوالزاهرية اسمه : خدير بن كريب ، حِمْيرى ، ويقال حضرى شامى ، أخرج له مسلم .

باب من ينعُس والإمام يخطب [١ : ٣٦]

٧٧ - ١ - عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿ إِذَا أَنعَسَ أَحَدُكُمُ وَهُو فَي المسجد ، فليتحوّل من مجلسه ذلك إلى غيره » .

وأخرجه الترمذي ، وقال: حديث حسن صحيح . وفيه: « إذا نعس أحدكم يوم الجمعة » . باب الإمام يتكلم بعد ما ينزل من المنبر [١ : ٣٣٦]

۱۰۷۸ _ عن ثابت _ وهو البُناني _ عن أنس قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل من المنبر، فيعرِض له الرجل في الحاجة ، فيقوم معه حتى يقضى حاجته ، ثم يقوم فيصلى » .

قال أبوداود: والحديث ليس بمعروف عن ثابت ، وهو مما انفرد به جرير بن حازم ، وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث جرير بن حازم ، سمعت محمداً عيني البخاري ـ يقول : وَهمَ جرير بن حازم في هذا الحديث ، وقال : وجرير بن حازم ربّما يهم في الشيء ، وهو صدوق . وقال الدارقطني : تفرد به جرير بن حازم عن ثابت .

باب من أدرك من الجمعة ركعة [١ : ٣٩]

١٠٧٩ _ عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

باب مايقرأ به في الجمعة [١: ٤٣٧]

• ١٠٨٠ _ عن حبيب بن سالم عن النعان بن بشير: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان. يقرأ في العيدين و يوم الجعة بسبح اسم ربك، وهل أتاك حديث الغاشية. قال: وربما اجتمعا في يوم واحد، فقرأ بهما ».

وأخرجه مسلم والترمذي والنساني وابن ماجة .

١٠٨١ _ وعن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : أن الضحاك بن قيس سأل النعمان بن بشير :
 « ماذا كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجعة ، على إثر سورة الجعة ؟ فقال :
 كان يقرأ بهل أتاك حديث الغاشية » .

وأخرجه مسلم والنسائى وابن ماجة .

١٠٨٢ ــ وعن ابن أبى رافع قال: « صلى بنا أبو هر يرة يوم الجمعة ، فقرأ بسورة الجمعة ، وفي الركعة الأخيرة: إذا جاءك المنافقون ، قال: فأدركت أباهر يرة حين انصرف ، فقلت.

١٠٧٩ ـ قلت : دلالته : أنه إذا لم يدرك تمام الركعة فقد فاتته الجمعة ، و يصلى أربعاً ، لأنه إما جعله مدركاً للجمعه بشرط إدراكه الركعة ، فدلالة الشرط تمنع من كونه مدركاً لها بأقل من الركعة ، و إلى هذا ذهب سفيان الثورى ، ومالك ، والأوزاعي والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، و إسطق بن راهو يه .

وقد روى ذلك عن عبد الله بن مسعود ، وابن عمر ، وأنس ، وابن المسيب ، وعلقمة ، والأسود ، وعروة ، والحسن ، والشعبي ، والزهري .

وقال الحكم، وحماد ، وأبوحنيفة : من أدرك التشهد يوم الجمعة مع الإمام صلى ركعتين.

له : إنك قرأت بسورتين كان على يقرأ بهما بالكوفة ؟ قال أبوهريرة : فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة » .

۱۰۸۳ ـ وعن سَمُرة بن جندب : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى ، وهل أتاك حديث الغاشية » . وأخرجه النسائي .

باب الرجل يأتم بالإمام، وينهما جدار [١:٧٢٤]

١٠٨٤ _ عن عائشة قالت : «صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرته ، والناس يأتَمُون به من وراء الحجرة » .

وأخرجه البخاري بنحوه .

باب الصلاة بعد الجمعة [١: ٢٨٤]

۱۰۸۵ ــ عن نافع : ﴿ أَن ابن عمر رأى رجلاً يصلى ركعتين يوم الجمعة في مقامه ، فدفعه ، وقال : أتصلى الجمعة أربعاً ﴿ وكان عبد الله يصلى يوم الجمعة ركعتين في بيته ، ويقول : هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ..

١٠٨٦ ـ وعنه قال : «كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ، ويصلى بعدها ركعتين في. يبته ، و يحدِّث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك » .

وأخرجه النسائى بنحوه . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائى وابن ماجة من وجه آخر بمعناه .

۱۰۸۷ – وعن عمر بن عطاء بن أبى الخُو ار: « أن نافع بن جُبيراً رسله إلى السائب بن يزيد ابن أخت عَمِر ، يسأله عن شيء رأى منه معاوية في الصلاة ؛ فقال: صليت معه الجمعة في المقصورة ، فلما سلمت قمت في مقامى ، فصليت ، فلما دخل أرسل إلى ، فقال: لا تَعُدُ لما

صنعتَ ، إذا صليت الجمعة فلا تَصِلُها بصلاة ، حتى تَكلَّمَ أُوتخرج ، فإن نبيَّ الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك : أن لا تُتوصَل صلاة بصلاة حتى تنكلم أو تخرج » .

وأخرجه مسلم.

١٠٨٨ - وعن ابن عمر قال: «كان إذا كان بمكة ، فصلى الجمعة ، تقدم فصلى ركعتين ، ثم تقدم فصلى ركعتين ، ولم تقدم فصلى أربعاً ، وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ، ثم رجع إلى بيته فصلى ركعتين ، ولم يصل في المسجد ، فقيل له ؟ فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك » .

مراح مراح وعن سُهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - الله عليه وسلم - عن أبي الله على الله على الله على أربعاً - وتم حديثه . وقال ابن قال ابن الصباح: قال: «من كان مصلياً بعد الجمعه فليصل أربعاً - وتم حديثه . وقال ابن يونس: إذا صليتم الجمعة فصلوا بعدها أربعاً ، قال: فقال لى أبي: يا بني ، فإن صليت في يونس: إذا صليتم أثبت المنزل أو البيت فصل ركعتين » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

• ٩ • ١ - وعن ابن عمرقال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بعد الجمعة ركعتين في سته .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وليس في حديث الترمذي : « في بيته » .

١٠٩١ - وعن عطاء - وهوابن أبى رباح: «أنه رأى ابن عريصلى بعد الجمعة ، فَيَذْمَازُ عن مُصلاه الذي صلى فيه الجمعة قليلاً غير كثير ، قال: فيركع ركعتين ، قال: ثم يمشى عن مُصلاه الذي صلى فيه الجمعة قليلاً غير كثير ، قال: فيركع ركعتين ، قال: ثم يمشى أَنْفَس من ذلك، فيركع أربع ركعات ، قلت لعطا، : كم رأيت ابن عمر يصنع ذلك ؟ قال: مراراً » .

۱۰۹۱ _ قوله :

قوله :

قوله :

قوله :

قوله :

قولت بينها .

وقوله: « أنفس من ذلك » يريد أبعد قليلاً.

وقد اختلفت الرواية في عدد الصلاة بعد الجمعة ، وقد رواها أبو داود في هــذا الباب

باب في القعود بين الخطبتين [١: ٤٤١]

١٠٩٢ ـ عن ابن عمر قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين ، كان يجلس إذا صعد المثبر حتى يفرغ ـ أراه قال : المؤذن ـ ثم يقوم فيخطب ، ثم يجلس فلايتكام ، ثم يقوم فيخطب ، ثم يخلس فلايتكام ، ثم يقوم فيخطب (١) » .

باب صلاة العيدين [١:١١٤]

الله عليه وسلم المدينة ، ولهم يومان يلعبون فيهما في الجاهلية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، ولهم يومان يلعبون فيهما ، فقال : ماهذان اليومان ؟ قالوا : كنانلعب فيهما في الجاهلية ، فقال رسول الله صلى الله على وجل قد أبداكم بهما خيراً منهما ، يوم الأضحى ، ويوم الفطر » . وأخرجه الترمذي والنسائي .

باب وقت الخروج الى العيد [١: ٤٤١]

١٠٩٤ _ عن يزيد بن خمير الرَّحَـبِيَّ قال: « خرج عبد الله بن بُسْر _ صاحبُ رسول الله صلى الله عليه وسلم _ مع الناس في يوم عيد فطر ، أو أضحى ، فأنكر إبطاء الإمام ، فقال:
إنّا كنا قد فرغنا ساعَتنا هذه " وذلك حين التسبيح (٢) » .

وأخرجه ابن ماجة.

على اختلافها . روى أربعاً ، وروى ركعتين في المسجد ، وروى أنه كان لايصلي في المسجد ، حتى إذا صار إلى بيته صلى ركعتين .

قلت: وهذا _ والله أعلم _ من الاختلاف المباح. وكان أحمد بن حنبل يقول: إن شاء صلى ركعتين ، و إن شاء صلى أربعاً. وقال أصحاب الرأى: يصلى أربعاً. وهو قول إسحق. وقال سفيان الثورى: يصلى ركعتين ، ثم يصلى بعدها أربعاً .

⁽١) هذا الباب ليس موجودا في المنذري . وهو موجود في بعض نسخ أبن داود . وقد تقدم هذا الحديث في بأب الجلوس إذا صعد المنبر .

⁽٧) أي وقت صلاة السبحة ، وهي الضعي ، عد خروج وقت الكراهة .

باب خروج النساء في العيد | ١ : ٤٤٢]

٩٠٠٥ _ عن محمد _ وهو ابن سيرين _ أن أمَّ عطية قالت : • أمرنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أن تُخرج ذواتِ الخُدوريوم العيد ، قيل : فالحُيَّضُ ؟ قال : ليشهدن الخير ودعوة المسلمين ، قال : فقالت امرأة : يارسول الله • إن لم يكن لإحداهن ثوب ، كيف تصنع ؟ قال : تلبسها صاحبتُها طائفةً من ثوبها » .

١٠٩٦ _ وفي رواية : ﴿ قال : وَ يَعْتَرْلُ الْحَيَّضِ مَصلَّى الْمُلْمِينِ ﴾ .

۹۷ - ۱ - وفى رواية عن حُفْصة بنت سيرين عن أم عطية قالت : «كُنَّا نؤمر - بهذا الخبر. قالت : والحُيَّض يَكُنُّ خُلْف الناس ، فيكبرن مع الناس » . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنساني وابن ماجة .

٠٩٨ ا وعن إسمعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جدته أم عطية: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة جمع نساء الأنصار في بيت ، فأرسل إلينا عربن الخطاب، فقام على الباب، فسلم علينا ، فرددنا عليه السلام ، ثم قال : أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليكنَّ ، وأمرنا بالعيدين: أن تخرج فيهما الحيَّض والعُتَّقَ ، ولاجمعة علينا ، ونهانا عن اتبًاع الجنائز ...

باب الخطبة يوم العيد [١: ٣٤٤]

٩٩٠١ _ عن أبى سعيد الخدرى قال: « أخرج مَرُوان المنبر في يوم عيد ، فبدأ بالخطبة قبل الصلاة ، فقام رجل ، فقال: يامروان: خالفت السنّة ، أخرجت المنبر في يوم عيد ، ولم

١٠٩٨ _ « العتق » جامع عاتق ، يقال : جارية عاتق . وهي التي قاربت الإدراك . ويقال : بل هي المدركة .

أخبرنى أبوعمر أخبرنى أبوالعباس عن ابن الأعرابي ، قال : قالت جارية من الأعراب لأبها : « اشترلى لو طاً أغطى به فُر على ، فإنى قد عتقت » . تريد أدركت ، و «الفرعل» همنا الشعر ، واللوط : الإزار .

يكن يُخرَج فيه ، و بدأت بالخطبة قبل الصلاة ؟ فقال أبوسعيد الخدرى : مَنْ هذا ؟ قالوا : فلان بن فلان ، فقال : أما هذا فقد قضى ماعليه ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من رأى منكراً فاستطاع أن يُعَيِّره بيده فليُعَيِره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع بلسانه فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

• • • • • • وعن عطاء عن جابر بن عبد الله قال: سمعته يقول: ﴿ إِنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قام يوم الفطر، فصلى ، فبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، ثم خطب الناس ، فلما فرغ نبي الله صلى الله عليه وسلم نزل ، فأتى النساء فذكرهن ، وهو يتوكّأ على يد بلال ، و بلال باسط ثو به ، يُلقى فيه النساء الصدقة ، قال : تُلقى فيه المرأةُ فَتَخها ، و يُلقينَ ، و يلقين » .

وفي رواية : « فتختها » .

وأخرجه النسائي .

ا ١٠٠١ _ وعن عطاء قال : « أشهد على ابن عباس ، وشهد ابن عباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه خرج يوم فطر ، فصلى ، ثم خطب ، ثم أتى النساء ، ومعه بلال _ قال ابن كثير : أكبر علم شعبة : فأمرهن بالصدقة ، فجعلن يلقين » . (١)

١١٠٢ ــ وفى رواية قال : « فظنَّ أنه لم يسمع النساء ، فمشى إليهن ، و بلال معه ، فوعظهن وأمرهن بالصدقة ، فكانت المرأة تلقى القُرَّط والخاتم فى ثوب بلال » .

٣٠١١ _ وفى رواية قال : « فجعلت المرأة تعطى القُرِطُ والخاتم ، وجعل بلال يجعله فى كسائه، قال : فقسمه على فقراء المسلمين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة بنحوه . بلال ــ هذا ــ هو ابن رباح ، مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

١١٠٠ _ « الفتخ » الخواتم الكبار . واحدتها فتخة .

⁽١) رواد أحمد في المسند مهاراً كثيرة ، منها ١٩٠٢ ، ١٩٨٢ .

الباب يخطب على قوس] (١) [الباب يخطب على قوس] (١)

ع • الله عليه وسلم أنوّ ل يومَ العيد. « أن النبي صلى الله عليه وسلم أنوّ ل يومَ العيد. قوسًا أن فخطب عليه » .

باب ترك الأذان في العيد [١: ٤٤٤]

٥٠ (١ - عن عبد الرحمن بن عابس قال: سأل رجل ابن عباس: « أشهدت العيد - عرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال: نعم ، ولولا منزلتي منه ماشهدته ، من الصغر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم الذي كان عند دار كثير بن الصّلت، فصلى ، ثم خطب ، ولم يذكر أذا نا ولا إقامة ، قال: ثم أمر بالصدقة ، قال: فجعلن ("النساء يُشِرن إلى آذا بهن وحُلوقهن ، قال: فأمر بالالاً فأتاهن ، ثم رجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم » (").

١١٠٦ _ وعن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العيد بلا أذان ولا إقامة ، وأبا بكر وعمر ، أوعمان » (٤) شك يحيى يعنى ، القطان .

وأخرجه ابن ماجة مختصراً ، لم يذكر غير النبي صلى الله عليه وسلم .

٧٠١١ - وعن جابر بن سمرة قال: «صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ، غير مرة ولامر بين ، العيدين بغير أذان ولا إقامه » .

وأخرجه مسلم والترمذي.

باب التكبير في العيدين [١: ٢٤٦]

١١٠٨ _ عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أيكيِّر في الفطر والأضحى،

١١٠٨ _ قلت : وهذا قول أ كثر أهل العلم ، وروي ذلك عن أبي هريرة ، وابن عمر ، وابن

⁽١) العنوان زيادة من السنن .

⁽٢) في نسخة مهامش المندري « فجعل ».

[·] ٢٠٦٢ المسند ٢٠٦٢ .

في الأولى سبع تكبيرات ، وفي الثانية خساً ».

٩ • ١ ١ ـ وفي رواية : « سوى تكبيرتي الركوع » .

وأخرجه ابن ماجة . وفي إسناده عبد الله بن لميمة ، ولا يحتج بحديثه .

• ١١١ - وعن عرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عرو بن العاص قال: قال بي الله صلى الله عليه وسلم: « التكبير في الفطر سبع في الأولى ، وخمس في الآخرة ، والقراءة بعدها كلتيهما » .

۱۱۱۱ _ وعنه عن أبيه عن جده : « أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يكبر فى الفطر ، فى الأولى سبعاً ، ثم يقرأ ، ثم يكبر ، ثم يقوم ، فيكبر أر بعاً ، ثم يقرأ ، ثم يركع » .
قال أبوداود : رواه وكيع وابن المبارك قالا : « سبعاً وخمساً » .

وأخرجه ابن ماجة مختصراً: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في صلاة العيدين سبعاً وخمساً ». وفي إسناده عبد الله بن عبد الرحمن الطائني ، وفيه مقال ، وقد أخرج له مسلم في المتابعات. وتقدم الكلام على حديث عمرو بن شعيب .

۱۱۱۲ ـ وعن مكحول قال: « أخبرنى أبو عائشة _ جليس لأبي هريرة _ أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعرى ، وحذيفه بن اليمان : كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عباس ، وأبى سعيد الخدرى . و به قال الزهرى ، ومالك ، والأوزاعى ، والسافعى ، وأحمد بن حنبل ، و إسحق بن راهو يه .

وقال الشافعي : ليس من السبع تكبيرة الافتتاح ، ولا من الخس تكبيرة القيام . وقال أبوثور : سبع تكبيرات مع تكبيرة الافتتاح ، وخس في الثانية .

وروى عن ابن مسعود أنه قال: يكبر الإمام أربع تكبيرات متواليات. ثم يقرأ ، ثم يكبره فيركع و يسجد، ثم يقوم فيقرأ ، ثم يكبر أربع تكبيرات يركع بآخرها ، و إليه ذهب أصحاب الرأى .

وكان الحسن يكبر فى الأولى خمساً وفى الأخرى ثلاثاً ، سوى تكبيرتى الركوع .
وروى أبو داود فى هذا الباب حديثاً ضعيفاً عن أبى موسى الأشعرى : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر فى العيد أربعاً ، تكبيره على الجنائز » .

يكبر فى الأضحى والفطر ? فقال أبو موسى : كان يكبر أربعاً ، تكبير أو علي الجنائز ، فقال حذيفة : صدق ، فقال أبوموسى : كذلك كنتُ أَ كبر فى البصرة ، حيث كنت عليهم » ، قال أبو عائشة : وأنا حاضر سعيد بن العاص .

باب مايقرأ في الأضحى والفطر [١: ٤٤٩]

الليثيّ : ماذاكان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحى والفطر ؟ قال : كان يقرأ فيهما بقّ والقرآن المجيد ، واقتر بت الساعة وانشق القمر » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

باب الجلوس للخطبة [١ : ٩٤٩]

١١١٤ _ عن عبد الله بن السائب قال : • شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد، فلما قضى الصلاة قال : إنا نخطب، فن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس، ومن أحب أن ينهب فليذهب ».

قال أنو داود: هذا مرسل.

وأخرجه النسائي وابن ماجة . وقال النسائي : هذا خطأ ، والصواب مرسل .

باب الخروج إلى العيد في طريق ويرجع في طريق [١: ٤٤٩]

١١١٥ _ عن ابن عمر : ﴿ أَن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ يوم العيد في طريق ، ثم رجع من طريق آخر » .

. ١١١٣ _ قال ابن القيم رحمه الله : أبو واقد الليثياسمه الحرث بن عوف على الشهور .

والحديث غير متصل في ظاهره ، لأن عبيدالله لاسماع له من عمر . وقد ذكره مسلم بغير هذا ، فبين فيه الاتصال ، فانه أخرجه من رواية فليح بن سلمان عن ضمرة بن سعيد عن عبيدالله عن أبي واقد الليثي ، قال « سألني عمر » وسؤال عمر عن هذا ومثله لا يخفي عليه » لمله ليخبره : هل حفظه أم لا ؟ أو يكون دخل عليه الشك ، أو نازعه غيره فأحب الاستشهاد ، أو نسيه . والله أعلم .

وأخرجه ابن ماجة . وفي إسناده عبد الله بن عمر بن حفص العمرى ، وقيه مقال ، وقد أخرج له مسلم مقروناً بأخيه عُبيد الله بن عمر . وأخرج البخارى في صحيحه من حديث سعيد بن الحرث عن جابر _ وهوابن عبد الله _ قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد خالف الطريق» • وقال : تابعه يونس بن محمد عن فليح عن سعيد عن أبي هريرة ، وحديث جابر أصح .

بابُ إذا لم يخرج الإمام للعيد من يومه يخرج من الغد [١: ٤٤٩]

. ١١١٦ - عن أبى عير بن أنس عن عمومة له من أسحاب النبي صلى الله عليه وسلم : « أن رحم أن رحم أن أبهم رأوا الهلال بالأمس ، فأمرهمأن أيفطروا ، و إذا أصبحوا يَغْدُوا إلى مُصلاً هم » .

وأخرجه السائى وابن ماجة . وأبو عير _ هـذا _ هو عبـد الله بن أنس بن مالك الأنصارى . قال الخطابى : سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى • وحديث أبى عيرصحيح ، فالمصير إليه واجب . يريد أنه لافرق بين أن يعلموا بذلك قبل الزوال أوبعده ، خلافا للشافعى ومالك وأبى تُور . وذهب إلى ظاهره الأوزاعى ، والشورى ، وأحمد ، وإسحق . ويحتج للشافعى ومالك وأبى ثور بأنه ليس فى الحديث ما يدل على أنهم شهدوا بذلك بعد الزوال . للشافعى ومالك وأبى ثور بأنه ليس فى الحديث ما يدل على أنهم شهدوا بذلك بعد الزوال . عليه وسلم إلى المصلى ، يوم الفطر ، و يوم الأضحى • فنسلك بَطْن بطحان ، حتى تأتي المصلى ، فنصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم • من بطن بطحان إلى بيوتنا » .

۱۱۱۲ ـ قلت : و إلى هذا ذهب الأوزاعي ، وسفيان الثورى ، وأحمد بن حنبل ، و إسحق ، في الرجل لا يعلم بيوم الفطر إلا بعد الزوال .

وقال الشافعي: إن علموا بذلك قبل الزوال خرجوا، وصلى الإمام بهم صلاة العيد، و إن لم يعلموا إلا بعد الزوال، لم يصلوا ومهم، ولا من الغد، لأنه عمل في وقت إذا جاز ذلك الوقت لم يُعمل في غيره، وكذلك قال مالك وأبو ثور.

قلت: سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى ، وحديث أبي عمير صحيح ، فالمصير إليه واجب.

باب الصلاة بعد صلاة العيد [١: ١٥١]

١١١٨ عن ابن عباس قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فطر ، فصلى ركعتين ، لم يُصل قبلها ولا بعدها ، ثم أتى النساء ، ومعه بلال ، فأمرهن بالصدقة ، فجعلت المُرأةُ تُلقى حُرْصَها وسِخابها (١) » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

باب يصلى بالناس في المسجد، إذا كان يوم مطر [١ : ٤٥١]

١١٩ _ عن أبي هريرة : « أنه أصابهم مطر في يوم عيدٍ ، فصلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد » .

وسلم صلاة العيد في المسجد » .

جماع أبواب

ملاة الاستسقاء وتفريعها [١: ٢٥٢]

• ۱۱۲ _ عن عَبَّد بن تميم عن عمه [أبي محمد عبد الله بن زيدبن عاصم الأنصاري المازني] (۲): « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقى ، فصلى بهم ركعتين ، جَهر

١١١٨ _ « الخرص » الحلقة .و « الشيخاب » القلادة .

وفى الحديث من الفقه: أن عطية المرأة البالغة وصدقتها بغير إذن زوجها جائزة ماضية، ولوكان ذلك مفتقراً إلى إذن الأزواج لم يكن صلى الله عليه وسلم ليأمرهن بالصدقة قبل أن يسأل أزواجهن الإذن لهن في ذلك .

١١٢٠ _ قلت : في قوله : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس يستسقى » دليل على أن السنة في الاستسقاء الخروج إلى المصلى . وفيه أن الاستسقاء إنما يكون بصلاة .

⁽۱) الحرس بضم الخاء وكسرها حلقة صغيرة ، هي من حلى الأذن ، تكون من الذهب والفضة . وقيل : هي القرط يكون فيه حبةواحدة في حلقة واحدة . والسخاب بكسر السين المهملة مم خاء منتوحة ـ قال البخارى : القلادة من طيب أوسك . وقيل : هو خيط ينظم فيه خرز ويلبسه للصبيان والجوارى . وقيل : قلادة من سك وقر نفل ومحلب لبس فيها من الجوهر شيء . اه من هامش المنذرى .

⁽٧) الريادة من المصحح البيان.

بالقراءة فيهما ، وحُوَّل رِداءه ، ورفع يديه ، فدعا ، واستشقى ، واستقبل القبلة ... وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٢١ - وفى رواية : « فجعل عِطافه الأيمنَ على عاتقه الأيسر ، وجعل عطافه الأيسر على عاتقه الأيمن » .

١١٢٢ - وفى رواية: « استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعليه خَمِيصة له سودا، » فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ بأسفلها فيجعله أعلاها، فلما تُقُلَت قَلَبها على عاتقه».

۱۱۲۳ ـ وفي رواية : « وحوَّل رداءه حين استقبل القبلة » .

١١٢٤ - وعن إسحق بن عبد الله بن كنانة قال : « أرسلني الوليد بن عتبة (١) وكان أمير

وذهب بعض أهل العراق إلى أنه لايصلي ، ولكن يدعو فقط.

وفيه: أنه يجهر بالقراءة فيها ، وهو مذهب مالك بن أنس ، والشافعي ، وأحمد ، وكذلك قال محمد بن الحسن .

وفيه: أنه يُحوِّل رداءه، وتأوَّله على مدهب التفاؤل، أي لينقلب مابهم من الجدْب إلى الخصْب.

وقد اختلفوا في صفة تحويل الرداء، فقال الشافعي : 'ينكِّس أعلاه، ويتأخّى أن يجعل ما على شِقه الأيمن على شِقه الأيسر، و يجعل الجانب الأيسر على الجانب الأيمن .

وقال أحمد بن حنبل: يجعل اليمين على الشهال، و يجعل الشهال على اليمين، وكذلك قال إصحٰق، وقول مالك قريب من ذلك.

قلت: إذا كان الرداء مُن بَعا نكسه، وإذا كان طَيْلسانا مُدُوّراً قلبه ولم ينكسه. ١١٢١ ــ أصل «العطاف» الرداء. وإنما أضاف العطاف إلى الرداء همنا، لأنه أراد أحدشقي العطاف ، الذي عن بمينه وعن شماله.

1178 _ قلت : في هذا دلالة على أنه يكبركما يكبر في العيدين ، و إليه ذهب الشافعي . وهو قول ابن المسيب ، وعمر بن عبد العزيز ، ومكحول . وقال مالك : يصلى ركعتين كسائر الصلوات ، لا يكبر فيها تكبير العيد ، غير أنه يبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، كالعيد .

⁽١) وقال أبو داود: قال عثمان بن شيبة: ابن عقبة » وبهامش المئذرى: هو الوليد بن عتبة بن أبى سنيان بن حرب . وكان أمير المدينة لعمه مماوية .

المدينة وإلى ابن عباس وأسأله عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الاستسقاء؟ فقال الخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مُتَبَدِّلاً متواضعاً ، متضرعاً ، حتى أتى المصلى - خرج رسول الله عليه وسلم مُتَبَدِّلاً متواضعاً ، متضرعاً ، حتى أتى المصلى - زاد عثمان ، وهو ابن أبى شيبة : فرقى (١) على المنبر ، ثم اتفقا - فلم يخطب خُطبَكم هذه ، ولكن لم يزل فى الدعاء والتضرع والتكبير ، ثم صلى ركعتين كا يصلى فى العيد ».

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وذكر أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي في كتابه : أن إسحٰق بن عبد الله بن كنانة روى عن أبي هر يرة : مرسل ، وابن عباس مرسل (٢).

باب رفع اليدين في الاستسقاء [١ : ٥٣]

١١٢٥ _ عن عُمير مولى بني آبي اللحم (٢): «أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى عند أحجار الزَّيت، قريباً من من الزوراء (٤)، قائماً يدعو، يستسقى ، راضاً يديه قبِلَ وجهه ، لا يُجاوزُ بهما رأسه ».

وأخرجه الترمذي والنسائي من حديث عير مولى آبي اللحم عن آبي اللحم . وقال الترمذي : كذا قال قتيبة في هذا الحديث عن آبي اللحم ، ولا يعرف له عن النبي صلى إلله عليه وسلم إلا هذا الحديث الواحد ، وعمير مولى آبي اللحم قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث ، وله صحبة .

 ⁽١) المحفوظ « فرق » بكسر القاف في الماضي و فتحها في المستقبل ، ورواد بعضهم بفتح القاف .
 وقيل : إن فتح القاف مع الهمز لغة طيء . من هامش المندري .

 ⁽۲) هذا خطأ من أبى حاتم ، بل إسحق سمع من ابن عباس . كا حققه أحمد عجد شاكر فى تعليقه
 على المسند حديث رقم ۲۰۳۹ . و انظر المسند أيضاً ۲٤۲۳ ، ۳۳۳۱ .

⁽٣) آبى اللحم ـ بمد الهمزة ـ اسم فاعل من أبى . اسمه الجويرث بن عبد الله الغفارى . وقيل : عبد الله بن عبد الملك . وقيل : عبد الله بن عبد الملك . وقيل : خلف بن عبد الملك . قتل يوم حنين شهيدا سنة ثمان من الهجرة . قيل له آبى اللحم لا يأكل العم . وقيل : كان لا يأكل ماذ بح على النصب . وقيل : إذهذا اسم لبطن من بني ليث من نخفار ، ومولى عمير من هذا البطن ، فهو نسب له إلى هذا الرجل الذي سمى به البطن . (٤) أحجار الزيت : موضع بالمدينة من الحرة ، سميت بذلك لسواد أحجارها ، كأنها طليت بازيت . والزوراء : موضع عند سرق المدينة ، مر تفع كالمنارة ، قرب المسجد . من حامش المنذرى .

[مُغِيثاً] (١٠ مونجابر بنعبدالله قال: «أتت النبي صلى الله عليه وسلم يُو اكى ، فقال: اللهم اسقياغيثاً [مُغِيثاً] (١٠ مَريئاً ، مَريعاً ، نافعاً غير ضار ، عاجلاً غير آجل، قال: فأطبقت عليهم السماء » هكذا وقع في روايتنا وفي غيرها مما شهدناه « بواكى » بالباء الموحدة المفتوحة . وذكر الخطابي قال: « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أيواكي » بضم الياء باثنتين من تحتها . وقال: معناه التحامل على يديه إذا رفعهما ، ومدها في الدعاء ، ومن هذا التوكؤعلي العصا ، وهو التحامل عليها . قال بعضهم : والصحيح ماذكره الخطابي ، هذا آخر كلامه . وللرواية المشهورة وجه .

۱۱۲۷ _ وعن أنس: « أن النبي صلى الله عليه وسم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء إلا في الاستسقاء ، فإنه كان يرفع يديه حتى أيرى بياض إبطيه » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنساني وابن ماجة.

١١٢٨ _ وعنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستسقى هكذا _ يعنى ومَدَّ يديه وجعل بطولهما ثما يلى الأرضَ _ حتى رأيت بياض إبطيه » .

وأخرجه مسلم مختصراً بنحوه.

١١٣٦ _ قوله : « يُواكى » معناه التحامل على يديه إذا رفعهما ومدها في الدعاء ، ومن هــذا التوكؤ على العصا ، وهو التحامل عليها .

وقوله: « مريعا » يروى على وجهين بالياء والباء . فمن رواه بالياء جعله من المراعة وهي الخصب ، يقال منه : أمرع المكان إذا أخصب . ومن رواه مُرْ بعاً بالباء : كان معناه مُنْبِتاً للربيع .

واستدل بفعل النبي صلى الله عليه وسلم من لايرى الصلاة في الاستسقاء، وقال: ألاترى أنه اقتصر على الدعاء، ولم يصلّ له .

قال الشيخ: قد ثبت الاستسقاء بالصلاة بما ذكره أبو داود في الأخبار المتقدمة . وإنما وجهه وتأويله: أنه كان بإزاء صلاة يريد أن يصليها ، فدعا في أثناء خطبته بالسقيا ، فاجتمعت له الصلاة والخطبة ، فجزت عن استئناف الصلاة والخطبة ، كما يطوف الرجل فيصادف الصلاة المفروضة عند فراغه من الطواف ، فيصليها ، فينوب عن ركعتي الطواف ، وكما يقرأ السجدة في آخر الركعة ، فينوب الركوع عن السجود .

⁽١) الزيادة من أبي داود . و «مريعا» بنتح الميم وضمها .

۱۱۲۹ _ وعن محمد بن إبرهيم _ وهو التيمي _ قال : أخبرني من رأى النبي صلى الله عليه : وسلم « يدعو عند أحجار الزيت باسطاً كفّيه » .

وَمَ قَتْ مَم أَصُولُ الله على الله على الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تُحوط المطر، فأمر بمنهر ، فوضع له بالمصلى ، ووعد الناس يوماً يخرجون فيه ، قالت عائشة : فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس ، فقعد على المنبر ، فكبر وحمد الله عزوجل ، ثم قال : إنكم شكوتم جَدْب دياركم ، واستئخار المطرعن إبّان زمانه عنكم ، وقد أمركم الله عز وجل أن تدموه ، ووعدكم أن يستجيب لكم ، ثم قال : الحد لله رب العالمين ، الرحن الرحي ، مَاكِ يوم الدين ، لا إله إلا الله ، يفعل مايريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت ، الفني ويحن الفقراء ، أنول علينا الغيث ، واجعل ما أنزلت انا قوة و بلاغًا إلى خير ، ثم رفع يديه ، فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه ، ثم حَول إلى الناس ظهره ، وقاب ، أوحول يديه ، فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه ، ثم حَول إلى الناس ظهره ، وقاب ، أوحول رداءه ، وهو رافع يديه ، ثم أقبل على الناس ونزل ، فصلى ركمتين ، فأنشأ الله سحابة فر عَدت واجزه ، وهو رافع يديه ، فلم يأت مسجده حتى سالت السيول ، فلما رأى سرعتهم إلى الكن ضحك حتى بكت نواجِده ، فقال : أشهد أن الله على كل شي مقدير ، وأينى عبدالله ورسوله » .

قال أبو داود: هذا حديث غريب، إسناده جيد، أهل المدينة يقرؤون « مَالِكُ يوم الدين »، و إن الحديث حجة لهم.

۱۳۱۱ _ وعن عبد العزيز بن صهيب و ثبت عن أنس قال : « أصاب أهل المدينة قعط على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبينا هو يخطب (١) يوم جمعة إذ قام رجل فقال : يارسول الله ، هَلَك الحراع (٢) هلك الشاء ، فادعُ الله أن يسقينا ، فهدّ يديه ودعا ، قال أنس : وإن السماء مثل الزجاجة ، فهاجت ريح ، ثم أنشأت سحابة ، ثم اجتمعت ، ثم أرسلت السماء عَزَ انيها (٣) فخرجنا نخوض الماء ، حتى أتبنا منازلنا ، فلم يزل المطر إلى الجمعة الأخرى ،

۱۱۳۱ _ « العزالي » جمع العزلاء ، وهو فم المزادة .

⁽١) وق أبو داود « فبينها هو يخطبنا ».

⁽٢) الكراع: جماعة الحيل

⁽٣) العزالى _ بكسر اللام _ جمع العزلاء _ بوزن حجراء _ وهى فم المزادة الاسفل الذى يصب منه الماء عند تفريغك . والمزادة : الراوية ، وهو كناية عن شدة المطر ، على التشبيه بنزوله من أفواه القرب .

فقام إليه ذلك الرجلُ أوغيره ، فقال : يارسول الله ، تهدمت البيوت ، فادع الله أن يَعْبِسه ، فتبسَّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : حوالينا ولاعلينا ، فنظرت إلى السحاب يتصدَّعُ حول المدينة كأنه إكليل » .

وأخرجه البخاري مختصراً.

۱۱۳۲ _ وعن شريك بن عبد الله بن أبى تمر عن أنس أنه سمعه يقول _ فذكر تحوجديث عبد العزيز _ قال : « فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه بحِذاء وجهه ، فقال : اللهم اسقنا » وساق تحوه .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بنحوه .

الله عليه عرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استسقى قال : اللهم اسق عبادك و بهائمك ، وانشر رحمتك ، وأخي بلدك الميت » . قال أبو داود : هـذا لفظ حديث مالك . وحديث مالك _ الذى ذكره _ فيه عن عرو بن شعيب : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ■ مرسلاً .

باب صلاة الكسوف [١: ٧٥٤]

۱۱۳۶ _ عن عُبيد بن عُير قال: أخبر كى من أُصدِق _ وظننت أنه يريد عائشة _ قال:
(كسفت الشمس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فقام النبي صلى الله عليه وسلم قياماً
شديداً ، يقوم بالناس ثم يركع ، ثم يقوم ثم يركع ، ثم يقوم ثم يركع ، فركع ركعتين ، في كل
ركعة ثلاث ركعات ، يركع الثالثة ثم يسجد ، حتى إن رجالاً يومئذ ليُغشَى عليهم ، مما قام
بهم ، حتى إن سِجال الماء لتُصَبُّ عليهم ، يقول إذا ركع: الله أكبر ، وإذا رفع: سمع الله
لمن حمده ، حتى تجلّت الشمس ، ثم قال: إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ،
ولكنها آيتان من آيات الله عز وجل ، يُخو ف بهما عباده . فإذا كسفا فافز عوا إلى الصلاة » . وأخر جه مسلم والنسائى بنحوه .

باب من قال: أربع ركمات [١ : ٤٥٨]

ما ١١٣٥ _عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال: «كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه صلى الله عليه صلى الله عليه

وسلم - فقال الناس: إنما كسفت لموت إبرهيم ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم ، فصلى بالناس . ست ركعات ، في أربع سجدات ، كبر ثم قرأ فأطال القراءة ، ثم ركع نحواً مما قام ، ثم رفع رأسه ، فقرأ دون القراءة الأولى ، ثم ركع نحواً عما قام ، ثم رفع رأسه فقرأ القراءة الثالثة . دون القراءة الثانية ، ثم ركع نحواً عما قام ، ثم رفع رأسه ، فأنحدر للسجود ، فسجد سجدتين ثم قام ، فركع ثلاث ركعات قبل أن يسجد ، ليس فيها ركعة إلا التي قبلها أطولُ من التي بعدها ، إلا أن ركوعه نحو من قيامه ، قال : ثم تأخر في صلاته ، فتأخرت الصفوف بعدها ، إلا أن ركوعه نحو من قيامه ، وتقدمت الصفوف ، فقضى الصلاة وقد طلعت الشمس . فقال : يا أيها الناس ، إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله عز وجل ، لاينكسفان لموت بشر ، فإذا رأيتم شيئاً من ذلك فصلوا حتى تنجلى ، وساق بقية الحديث .

وأخرجه مسلم بطوله.

۱۳۳۱ - وعن أبى الزبير عن جابر قال: « كُسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في يوم شديدالحر ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه ، فأطال القيام حتى جعلوا يَخِرُ ون ، ثم ركع فأطال ، ثم رفع فأطال ، ثم ركع فأطال ، ثم رفع فأطال ، ثم سجد سجدتين ، ثم قام ، فصنع نحواً من ذلك ، فكان أربع ركعات وأربع سجدات » وساق الحديث .

وأخرجه مسلم والنسائي.

۱۱۳۷ - وعن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: « خسفت الشمس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم إلى الله عليه وسلم قراءة طويلة ، ثم المسجد ، فقام فكر ، وصَفّ الناسُ وراءه ، فاقتر أرسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة طويلة ، ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً ، ثم رفع رأسه ، فقال : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد ، ثم

1100 مالك يصلون لكسوف القمر وحداناً ، وفي خسوف الشمس جماعة . من يصلون منفردين . وعند مالك يصلون لكسوف القمر وحداناً ، وفي خسوف الشمس جماعة .

وفیه بیان أنه یرکع فی کل رکعة رکوعین ، وهو مذهب مالك والشافعی وأحمد . وقال سفیان الثوری ، وأصحاب الرأی : یرکع رکعتین فی کل رکعة رکوع واحد ، کسائر الصلوات.

قام، فاقترأ قراءة طويلة، هيأدني من القراءة الأولى، ثم كبرفركع ركوعاً طويلاً، هو أدنى من الركوع الأول، ثم قال: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد، ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك، فاستكمل أربَع ركعات وأربع سجدات، وأنجلت الشمس قبل أن ينصرف».

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

۱۱۳۸ _ وعن كثير بن عباس : أن عبد الله بن عباس كان يحدث : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف الشمس ـ مثل حديث عروة عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ـ : أنه صلى ركعتين ، في كل ركعة ركعتين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

1179 _ وعن أبي بن كفّ قال : « انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و إن النبى صلى الله عليه وسلم صلى بهم ، فقرأ سورة (١) من الطّول ، وركع خمس ركعات وسجد سجدتين ، ثم قام الثانية ، فقرأ سورة من الطّول ، وركع خمس ركعات ، وسجد سجدتين ، ثم جلس كما هو ، مستقبل القبلة يدعو ، حتى أنجلي كسوفها » .

فى إسناده : أوجعفر الرازى ، وفيه مقال ، واختلف فيه قول ابن معين وابن المديني . واسمه عيسى بن عبد الله بن ماهان .

• ١١٤ - وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنه صلى في كسوف [الشمس](٢)،

وقد اختلفت الروایات فی هذا الباب. فروی أنس: «أنه رکع رکعتین فی أربع رکعات وأربع سجدات» ، وروی: «أنه رکع محتین وأربع سجدات» ، وروی: «أنه رکعتین فی ست رکعات وأربع سجدات » ، وروی: «أنه رکعتین فی عشر رکعات وأربع سجدات » ، وروی: «أنه رکعتین فی عشر رکعات وأربع سجدات » وقد ذکر أبو داود أنواعاً منها .

و يشبه أن يكون المعنى فى ذلك: أنه صلاها مرات وكرّات، فكانت إذا طالت مدة الكسوف مدَّ فى صلاته ، وزاد فى عدد الركوع ، و إذا قصرت نقص من ذلك، وحذا بالصلاة حَذوها . وكل ذلك جائز ، يصلى على حسب الحال ، ومقدار الحاجة فيه .

-14- 11,

⁽١) عند أن داود « بسورة » .

⁽٢) الزيادة من أبي داود.

فقرأتم ركع ، ثم قرأ ثم ركع ، ثم قرأ ثم ركع ، ثم قرأ ثمركع ، ثم سجد : والأخرى مثلها». وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي .

الله الله الله عليه وسلم في أما وغلام من أهل البصرة: « أنه شهد خطبة يوماً لسمرة بن الشمس قيد رمحين أو ثلاثة ، في عين الناظر من الأنصار مَرْ مي عَرضين لنا ، حتى إذا كانت الشمس قيد رمحين أو ثلاثة ، في عين الناظر من الأفق ، اسود تحتى آضت كأنها تنُومة ، فقال أحدنا لصاحبه : انطلق بنا إلى المسجد ، فوالله ليحدثن شأن هذه الشمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أمّته حدّاً ، قال : فد قَمْنا ، فإذا هو بارز فاستَقدم ، فصلى ، فقام بنا كأطول ماقام [بنا] (ا) في صلاة قط ، لا نسمعله صوتاً ، قال : تم كع بنا في صلاة قط ، لا نسمع له صوتاً ، قال : ثم سجد بنا في صلاة قط ، لا نسمع له صوتاً ، قال : ثم سجد بنا في صلاة قط ، لا نسمع له وسرباً ، ثم سلم الركع بنا في الركع الشمس جلوسه في الركع الثانية [قال] (ا) ، ثم سلم ، ثم قام فحمد الله وأثنى عنيه ، وشهد أن لا إله إلا الله وشهد أنه عبده ورسوله » ، ثم ساق أحمد بن ونس خطبة النبي صلى الله عليه وسلم .

وأخرجه الترمذي مختصراً . والنساني مطولاً ومختصراً ، وابن ماجة مختصراً . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

١١٤٣ _ وعن قبيصة الهلالي قال: «كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج فزِعاً يَجُرُهُ ثوبه ، وأنا معه يومئذ بالمدينة ، فصلى ركعتين ، فأطال فيهما القيام،

۱۱٤۱ _ قلت : «التَّنوم» : نبت لونه إلى السواد ، ويقال : بل هو شجر له ثمر كَدُ اللون . وقوله : «فاذا هو بارز» تصحيف من الراوى ، و إنما هو «بازز» أى نجمع كثير ، تقول العرب : الفضاء منهم أزز ، والبيت منهم أزز ، إذا غصَّ بهم لكثرتهم ، وقد فسرناه فى غرب الحدث .

وفى قوله « فلم نسمع له صوتًا » دليل على صحة إحدى الروايتين لعائشة: أنه لم يجهر فيها بالقراءة .

⁽١) **الريادة م**ن أبي داود

ثم انصرف وانجلت ، فقال : إنما هذه الآيات يخوف الله عز وجل بها ، فإذا رأ يتموها فصلوا كأحدث صلاة صليتموها من المكتوبة » .

وأخرجه النسائي .

۱۱٤٣ _ وفي رواية: « حتى بدت النجوم » .

يحتمل أن يكون معناه: أن الكسوف إن كان بعد الصبح ، فيكون في كل ركعة ركوعان ، وإن كان بعد المحرب ، فيكون في كل ركعة ثلاث ركوعات ، وإن كان بعد الرباعية ، فيكون في كل ركعة أر بع ركوعات . و يحتمل أن يكون المراد : الجهر والإسراد . والله أعلم .

باب القراءة في صلاة الكسوف [١: ٤٦١]

\$ \$ 1 \ _ عن عائشة قالت : « كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فغرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصلى بالناس ، فقام ، فخررت قراءته فرأيت أنه قرأيت أنه البقرة _ وساق الحديث _ ثم سجدتين ، ثم قام فأطال القراءة ، فحرزت قراءته ، فرأيت أنه قرأ سورة (١) آل عمران » .

في إسناده محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه (٢).

1180 _ وعنها: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ قراءة طويلة ، فجهر بها _ تعنى في صلاة الكسوف » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي بمعناه .

1128 _ قلت : قولها «فحررت قراءته» يدل على أنه لم يجهر بالقراءة فيها ، ولو جهر لم يحتج فيها إلى الحزر والتخمين. وعمن قال لا يجهر بالقراءة : مالك وأصحاب الرأى وكذلك قال الشافعي 1120 _ قلت : وهذا خلاف الرواية الأولى عن عائشة ، و إليه ذهب أحمد بن حنبل و إسحق بن راهو يه ، وجماعة من أصحاب الحديث ، قالوا : وقول المثبت أولى من قول النافى ، لأنه حفظ زيادة لم يحفظها النافى .

⁽١) في أبي داود « بسورة »

⁽٣) أكثر ما يقال فيه أنه مدلس ، وهو ثقة ، ومع ذلك فقد صرح فى هذا الاسناد بالسماع من هشام بن عروة . فالاسناد صحيح .

قلت: وقد يحتمل أن يكون قد جهر مرة وخفت أخرى ، وكل جائز (١) الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم والناس معه ، فقام قياماً طويلاً بنحو من سورة البقرة ، ثم ركع » وساق الحديث . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

بات ينادي فيها بالصلاة [١:١١٤]

١١٤٧ _ عن عائشة قالت : «كسفت الشمس ، فأص رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فنادى : إن الصلاة جامعة » .

وأخرجه مسلم مطولاً. وأخرجه البخارى ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص باب الصدقة فيها [١ : ٢٦٢]

118/ _ عن عائشة: « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الشمس والقمر لا يخسفان سوت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله عز وجل ، وكبروا ، وتصدقوا » . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي مطولاً .

باب العتق فيها [١ : ٤٦٢]

1 1 1 - عن أسماء _ وهي ابنة أبى بكر الصديق _ قالت : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالعَتاقة في صلاة الكسوف » .

وأخرجه البخاري .

باب من قال: ترکع رکمتین [۱: ٤٦٢]

• ١١٥٠ _ عن النعان بن بشير قال : «كُسَفَت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجعل يصلى ركعتين ، ويسأل عنها ، حتى أنجلت ».

وأخرجه النسائى وابن ماجة. فى إسناده الحرث بن عمير ، أبو عمير البصرى ، استشهد به البخارى ، ووثقه يحيى بن معين وأبوحاتم الرازى ، وقال أبوزُرْعة الرازى : ثقة ، رجل صالح، وكان حماد بن زيد يقدمه ويثنى عليه ، وقال ابن حبان : كان ممن يروى عن الأثبات الأشياء الموضوعات .

⁽١) أو جهر بما لم تسمع فأئشة رضى الله عنها ، لتأخر صفوف النساء . وكذلك قول سمرة ، لانه مع الاطفال خلف الرجال والله أعلم .

۱۱۵۱ _ وعن عبد الله بن عمرو قال: «انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، لم يكديركع ثم ركع، فلم يكديرفع ثم رفع، فلم يكديرفع ثم رفع ثم سجد، ثم سجد، فلم يكديرفع ثم رفع ثم رفع ، [فلم يكديسجد ثم سجد، فلم يكديرفع ثم رفع ،] (ا) وفعل فى الركعة الأخرى مثل ذلك، ثم نفخ فى آخر سجوده، فقال: أف أف أف ثم قال: رب ، ألم تعدنى أن لا تعذبهم وأنا فيهم ؟ ألم تعدنى أن لا تعذبهم وهم يستغفرون ؟ ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته وقد امتحصت الشمس " وساق الحديث .

وأخرجه الترمذي والنسائى . وفى إسناده عطاء بن السائب ، أخرج له البخارى حديثًا مقرونًا بأبى بشر ، وقال أيوب : هو ثقة ، وقال يحيى بن معين : لا يحتج بحديثه . وفرق الإمام أحمد وغيره بين من سمع منه قديمًا ومن سمع منه حديثًا (٢).

١١٥١ _ قوله « أمَّحَصت الشمس » معناه انجلت ، وأصل المحص الخلوص ، يقال : محصت الشيء محصاً ، إذا خلصته من الشوب ، فامَّحَص إذا خلص منه ، ومنه التمحيص من الذنوب ، وهو التطهير منها .

وفى الحديث بيان أن السجود فى صلاة الكسوف أيطوال ، كما أيطوال الركوع . وقال مالك : لم نسمع أن السجود يطول فى صلاة الكسوف كما يطول الركوع . ومذهب الشافعى في إسحق بن راهو يه : تطويل السجود كالركوع .

وفي الحديث دليل على أن النفخ لا يقطع الصلاة إذا لم يكن له هجاء ، فيكون كلة تامة. وقوله «أف » لا تكون كلاماً حتى تشدد الفاء ، فيكون على ثلاثة أحرف من التأفيف ، كقولك أف إلكذا ، فأما والفاء خفيفة فليس بكلام ، والنافخ لا يخرج الفاء في نفخه مشددة ، ولا يكاد يخرجها فاء صادقة من مخرجها بين الشفة السفلي ومقاديم الأسنان العليا ، ولكنه يفشيها من غير إطباق السن على الشفة ، وما كان كذلك لم يكن فلاماً . وقد قال عامة الفقهاء : إذا نفخ في صلاته فقال «أف» فسدت صلاته ، إلا أبا يوسف وقد قال عامة الفقهاء : إذا نفخ في صلاته فقال «أف» فسدت صلاته ، إلا أبا يوسف

فانه قال : صارته جائزة (٣) .

⁽١) الزيادة من أبي داود

⁽٢) وهذا الحديث من رواية حاد بن سلمة ، وحاد سم منه قديماً .

⁽٣) وسنة رسول للة صلى الله عليه وسلم وسنته أولى مآاتيع .

٧١٥٢ ـ وعن عبد الرحمن بن سَمُرة قال : « بينها أنا أكرَمَى بأسهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ كُسِفت الشمس ، فنبذ مُهن وقلت : لأنظرن ما أحدَث لرسول الله صلى الله عليه وسلم كسوف الشمس اليوم ، فانتهيت إليه وهورافع يديه ، يسبح و يحمد و يهلل و يدعو ، حتى حُسِر عن الشمس ، فقرأ بسورتين وركع ركعتين » . وأخرجه مسلم والنسائى .

باب الصلاة عند الظلمة ونحوها [١: ٦٣٤]

۱۱۵۳ ـ عن عُبيد الله بن النضر حدثني أبي قال : «كانت ظلمة على عهد أنس بن مالك ، فأتيت أنساً ، فقلت : يا أبا حمزة ، هل كان يصيبكمثل هذا على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : معاذ الله ، إن كانت الربح لتشتد ، فنبادر المسجد ، محافة القيامة » . حكى البخارى في التاريخ فيه اضطراباً .

باب السجود عند الآيات [١ : ٤٦٤]

\$ 1 1 1 - عن عكرمة قال : قيل لابن عباس : « ماتت فلانة ، بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، فخر ساجداً ، فقيل له : تسجد هذه الساعة ، فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم آية فاسجدوا ، وأيُّ آية أعظم من ذهاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؟» . وأخرجه الترمذي ، وقال ، هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

تفريع أبواب صلاة السفر

باب صلاة المسافر [١ : ١٦٤]

١١٥٥ ما شه قالت: «فُرضت الصلاة ركمتين ركمتين ، في الحَضر والسفر ، فأُقِرَّتُ صلاة السفر ، وزيد في صلاة الحضر » .

ولا بحكاية لقوله. وقد روى عن ابن عباس مثل ذلك من قوله. فيحتمل أن يكون الأمر في خكاية لقوله. وقد روى عن ابن عباس مثل ذلك من قوله. فيحتمل أن يكون الأمر في فذلك كما قالاه ، لأنهما عالمان فقيهان ، قد شهدا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحباه ، وإن لم يكونا شهدا أول زمان الشريعة وقت إنشاء فرض الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن الصلاة فرضت عليه بمكة ، ولم تلق عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بالمدينة ولم يكن ابن عباس في ذلك الزمان في سن من يعقل الأمور و يعرف حقائقها. ولا يبعد أن يكون قد أخذ هذا الكلام عن عائشة . فإنه قد يفعل ذلك كثيراً في حديثه ، وإذا فتشت عن يكون قد أخذ هذا الكلام عن عائشة . فإنه قد يفعل ذلك كثيراً في حديثه ، وإذا فتشت عن أكثر ما يرويه كان ذلك سماعاً عن الصحابة (١٠). وإذا كان كذلك فإن عائشة فسمها قد ثبت عنها أنها كانت تتم في السفر وتصلى أر بعاً . أخبرناه محمد بن هائم أخبرنا الدّ برى عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة ه أنها كانت تصوم في السفر وكانت تتم وتصلى أر بعاً » (٢)

وقد اختلف أهل العلم في هذه المسألة ، فكان أكثر مذاهب علما السلف وفقها الأمصار على أن القصرهو الواجب في السفر، وهو قول عرى وعلي ، وابن عمره وجابر ، وابن عباس . وروى ذلك عن عمر بن عبد العزيز ، والحسن ، وقتادة ، وقال حماد بن أبي سليان : يعيد من

⁽۱) لقد كانت عائشة ثلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت أبيهاكثيراً حتى تزوجها ، وكانت فى سن تفهم و تعقل ، مع ماعرف عنها من حدة الفهم والذ كاء الفطرى . ورواية ابن عباس عنها مستمدة ، لأنها رواية صحابى عن صحابى .

⁽٢) قد حتى العلامة ابن التيم في زاد المعاد هذا الموضوع ، وخرج منه بأن الثابت الذي لا شك فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يصل الغرض أربعاً أبداً إلا في المدينة ، وأن عائشة رضى الله عنها .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

1107 - وعن يعلى بن أمية قال: قلت لعمر بن الخطاب: « إقْصَارُ الناس الصلاة اليوم ، (۱) و إنما قال الله عز وجل (١٠١: ٤ إنْ خِفْتُمُ أن يَفْتِنَكُمُ الذين كفروا) فقد ذهب ذلك اليوم ؟ فقال: مجبتُ مما مجبتَ منه ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال: صدقة تصدق الله عز وجل بها عليكم ، فاقبلوا صدقته » . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

صلى فى السفر أربعاً . وقال ما كان أنس : يعيد مادام فى الوقت . وقال أحمد بن حنبل : السنة ركعتان ، وقال مرة : أنا أحب العافية من هذه المسألة . وقال أصحاب الرأى : إن إيقعد المسافر فى التشهد فى الركعتين فصلاته فاسدة ، لأن فرضه ركعتان ، فما زاد عليهما كان نطوعاً فإن لم يفصل بينهما بالقعود بطلت صلاته .

وقال الشافعى : هو بالخيار ، إن شاء أتم و إن شاء قصر ، و إليه ذهب أبو ثور . وقد روى الإتمام فى السفر عن عثمان ، وسعد بن أبى وقاص . وقد أتمها ابن مسعود مع عثمان بمنى وهو مسافر . واحتج الشافعي فى ذلك بأن المسافر إذا دخل فى صلاة المقيم صلى أر بعاً ، ولو كان فرضه القصر لم يكن يأتم مسافر بمقيم .

وأما قول أصحاب الرأى: إن الركعتين الأخريين تطوع فإلهم يوجبونها على المأموم، والتطوع لايجبر عليه أحد. فدل على أن ذلك من صلب صلاته.

قلت: والأولى أن يقصر المسافر الصلاة لأنهم أجمعوا على جوازها . واختلفوا فيها إذا أتم . والإجماع مقدم على الاختلاف .

1107 _ قلت : وفى هذا حجة لمن ذهب إلى أن الإيمام هو الأصل . ألا ترى أنهما قد تعجّبا من ذلك من القصر ، مع عدم شروط الخوف ? فلو كان أصل صلاة المسافر ركعتين لم يتعجبا من ذلك فدل على أن القصر إنما هو عن أصل كامل قد تقدمه ، فحذف بعضه وأبقى بعضه .

⁽١) في أبي داود « أرأيت إقصار التاس الصلاة » ولم يذكر فيه كلة « اليوم » .

باب، متى يَقْصُر المسافر؟ [١ : ١٥٥]

١١٥٧ - عن يحيى بن يزيد الهُنائى قال : « سألت أنس بن مالك عن قَصْر الصلاة ؟ فقال أنس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال ، أو ثلاثة فراسخ _ شُعْبة شك _ يصلى ركعتين » .

وأخرجه مسلم .

وفى قوله « صدقة تصدق الله بها عليكم » دليل على أنه رخصة رخص لهم فيها ، والرخصة إنما تكون إباحة لاعزيمة . والله أعلم بالصواب (١) .

١١٥٧ _ قلت : إن ثبت هذا الحديث كانت الثلاثة الفراسخ حدًّا ، في يقصر إليه الصلاة ، إلا أنى لا أعرف أحداً من الفقها، يقول به .

وقد روى عن أنس: « أنه كان يقصر الصلاة في بينه و بين خمسة فراسخ » ، وعن ابن عمر أنه قال: « إنى لأسافر الساعة من النهار فأقصر (٢٠) » ، وعن على رضي الله: « أنه خرج إلى النخيلة ، فصلى بهم الظهر ركعتين ، ثم رجع من يومه ».

وقال عمرو بن دينار ، قال لي جابر بن زيد : « اقصر بعَرَفة »

وأما مذاهب فقهاء الأمصار ، فإن الأوزاعي قال : عامة الفقها، يقولون مسيرة يوم تام، وبها نأخذ ، وقال مالك : يقصر من مكة إلى محسفان ، وإلى الطائف ، وإلى جدة ، وهو قول أحمد بن حنبل ، وإسحق بن راهو به . وإلى نحو ذلك أشار الشافعي حين قال : ليلتين قاصدتين ، وروى عن الحسن والزهرى قريب من ذلك ، قالا : يقصر في مسيرة يومين .

⁽١) ليس فى تعجبهما دليل لما قال الخطابي رحمه الله . وأحاديث عائشة وابن عباس فى الصحاح « أن الصلاة فرضتركمتين فأتمت فى الحضر ، وبقيت صلاة السفر »، وراجع زاد المعاد لابن القيم ، والمحسلي لابن حزم ، فانهما وفيا الموضوع .

⁽٢) قد حقق ابن حزم فى المحلى وابن القيم فى الزاد ، وغيرهما : أنه لم يثبت عن النبى صلى الله عليه وابن الله عليه . وإنما الثابت بالقرآن والسنة السفر مطلقا ، أى ما يعرف عند أهل كل عصر بأدم السفر • والله أعلم .

110/ _ وعن أنس بن مالك قال: « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهرَ بالمدينة أربعاً ، والعصر بذي الحُكيفَة ركعتين ...

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

باب الأذان في السفر [١ : ٢٦٦]

1109 _ عن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يَعْجَبُ رَبُّكُ عَزَ وَجِلَ مَن راعى عَمْ فى رأس شَظيَّة بجبل ، يُؤذن للصلاة و يصلى ، فيقول الله عز وجل : انظروا إلى عبدى هدا يؤذن و يُقيم الصلاة ، يخاف منى !! قد غفرت لعبدى وأدخلته الجنة ».

رجال إسناده ثقات.

باب المسافر يصلي وهو يشك في الوقت [١ : ٤٦٧]

• ١١٦٠ ــ عن المستحَاج بن موسى قال : قلت لأنس بن مالك : حَدِّثنا ما سمعتَ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السفر ، فقلنا زالت الشمس ، أو لم تزل ، صلى الظهر ثم ارتحل » .

١٦٦١ _ وعن أنس بن مالك قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل منزلاً لم يرتَحِلُ حتى يصلى الظهر ، فقال له رجل : و إن كان بنصف النهار " قال : و إن كان بنصف النهار » .

وأخرجه النسائي .

واعتمد الشافعي في ذلك قول ابن عباس ، حين سئل فقيل له : يقصر إلى عرفة ؟ قال : « لا ، ولكن إلى عسفان ، و إلى جدة ، و إلى الطائف ، وروى عن ابن عمر مثل ذلك . وهو أربعة 'بردُ ، وهذا عن ابن عمر أصح الروايتين . وقال سفيان الثوري وأصحاب الزأى : لا يقصر إلا في مسافة ثلاثة أيام .

باب الجمع بين الصلاتين [١: ١٧٤]

المجمع عن أبى الطُّفيل عامر بن وَا ثِلَة : أن معاذ بن جبل أخبرهم : « أنهم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر ، والمغرب والعشاء ، فأخر الصلاة يوماً ، ثم خرج فصلى الظهر والعصر جيعاً ، ثم دخل ، ثم خرج فصلى المغرب والعشاء جميعاً » .

وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة .

١١٦٢ _ قلت: في هذا بيان أن الجمع بين الصلاتين في غير يوم عرَ فة وغير المزْ دَلفة جائز. وفيه: أن الجمع بين الصلاتين لمن كان نازلاً في السفر غير سائر جائز.

William Grand

وقد اختلف الناس في الجمع بين الصلانين في غير يوم عرفة بعرفة وبالمزدلفة . فقال قوم : لا يجمع بين صلانين ، و يصلي كل واحدة منهما في وقتها . يروى ذلك عن إبرهيم النخعي ، وحكاه عن أصحاب عبد الله . وكان الحسن ومكحول يكرهان الجمع في السفر بين الصلاتين.

وقال أصحاب الرأى: إذا جمع بين الصلاتين في السفر أخّر الظهر إلى آخر وقتها ،وعجّل العصر في أول وقتها ، ولا يجمع بين الصلاتين في وقت إحداها ، ورووا عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يجمع بينهما كذلك .

وقال كثير من أهل العلم: يجمع بين الصلاتين في وقت إحداها ، إن شاء قدم العصر ، و إن شاء أخر الظهر ، على ظاهر الأخبار المروية في هذا الباب ، هذا قول ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ، وسالم بن عبد الله ، وطاوس، ومجاهد ، و به قال من الفقهاء: الشافعي وإسحق ابن راهو يه وقال أحمد بن حنبل: إن فعل لم يكن به بأس .

قلت: ويدل على صحة ماذهب هؤلا، إليه حديث ابن عمر وأنس عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد ذكرها أبو داود في هذا الباب.

⁽١) الزيادة من أبي داود

۱۱٦٣ _ وعن أيوب عن نافع : ﴿ أَن ابن عمر استُصْرِ خ على صَفِية ('' وهو بمكة ، فسار حتى غر بت الشمس و بدت النجوم ، فقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا تجيل به أمن في سفر جمع بين هاتين الصلاتين ، فسار حتى غاب الشّفق ، فنزل ، فجمع بينهما » .

وأخرجه الترمذي من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع ، وقال : حسن صحيح . وأخرجه النسائي من حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه بمعناه أتم منه . وقد أخرج المسند منه بمعناه مسلم والنسائي من حديث مالك عن نافع .

1718 _ وعن أبى الطفيل عن معاذ بن جبل: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تَبوك إذ زاغَتِ الشمس قبل أن يرتحِل جمع بين الظهر والعصر ، و إن ترحَّل (٢) قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى ينزل العصر ، وفي المغرب مثل ذلك ، إن غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء ، و إن يرتحل قبل أن تغيب الشمس أخَّر المغرب عنهما . و ينزل للعشاء ، ثم جمع بينهما .

1178 _ قلت : ظاهر اسم « الجمع » عرفاً لا يقع على من أخر الظهر حتى صلاها فى آخر وقتها وعجل العصر فصلاها فى أول وقتها . لأن هذا قد صلى كل صلاة منها فى وقتها الخاص بها . و إنما الجمع المعروف بينهما أن تكون الصلاتان معاً فى وقت إحداها ، ألا ترى أن الجمع بينهما بعرفة والمزدلفة كذلك . ومعقول أن الجمع بين الصلاتين من الرخص العامة لجميع الناس عامهم وخاصهم ، ومعرفة أوائل الأوقات وأواخرها مما لا يدركه أكثر الخاصة ، فضلاً عن العامة ؟ وإذا كان كذلك كان فى اعتبار الساعات على الوجه الذى ذهبوا إليه ما يبطل أن تكون هذه الرخصة عامة ، مع مافيه من المشقة المربية على تفريق الصلاة فى أوقاتها المؤقتة .

⁽۱) صفية : مى بنت أبى عبيد ، زوج عبد الله بن عمر ، ومى أخت المختار بن أبى عبيد الثقني. وأت عمر بن الحظاب وأبنه ،و عمرت أزيد من ستين عاما . اله من هامش المنذرى. (۲) فى السنن « يرتحل » .

وقد حُكى عن أى داود أنه أنكره ، وقال أنه داود : رواه هشام بن عروة عن حسين ابن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث المفضل ، يعني حديث أبي الطفيل عن معاذ هذا . وذكر أبو بكر محمد بن عبد الله الأندلسي أن حديث ابن عباس فى الباب صحيح ، وليس له علة ، ويشبه أن يكون سكن إلى ما رآد فى كتاب الدار قطنى من جوابه عن اختلاف الطرق فيه (۱) . وحسين بن عبد الله هذا : هو أبوعبد الله حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، الهاشمي المديني ، ولا يحتج الله حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، الهاشمي المديني ، ولا يحتج ابن معين : هو ضعيف ، يُكتب حديثه ، ولا يحتج به ، وقال ابن معين : هو ضعيف . وقال الإمام أحمد بن حنبل : له أشياء منكرة ، وقال النساني : متروك الحديث ، وقال السعدى : لا نشتغل بحديثه ، وقال علي بن المديني : تركت حديث الحسين بن عبد الله بن العباس ، وقال ابن حديث : يقاب الأسانيد و يرفع المراسيل ، وقد حكى عن أبى داود أنه قال : ليس فى قديم الوقت حديث قام .

1170 _ وعن سليمان بن أبى يحيى عن ابن عمر قال : « ماجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء قط في السفر إلا مرة » .

⁽١) أخرج الدار قطنى فى سننه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج : حدثنى حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن عكر مة ، وعن كريب مولى ابن عباس قال : « ألا أخبركم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه و سلم فى السفر ؟ قلنا : بلى ، قال : كان إذا زاغت له الشمس فى منزله جمع بين الظهر والمصر قبل أن يركب ، وإذا لم تزغ له فى منزله سار ، حتى إذا حانت المصر نزل، فجمع بين الظهر والمصر ، وإذا حانت له المغرب فى منزله جمع بينها و بين العشاء ، وإذا لم تحن فى منزله ركب .

قال الدار قطنی : روی هذا الحدیث حجاج عن ابن جریج قال : أخبرتی حسین عن کریب وحده عن ابن عباس ، ورواه عثمان بن عمر عن ابن جریج عن حسین عن عکرمة عن ابن عباس ، ورواه عباس ، ورواه عبد الحبید عن ابن جریج عن هشام بن عروة عن حسین عن کریب عن ابن عباس ، وکلهم ثقات ، فاحتمل أن یکون ابن جریج سمه أولا من هشام بن عروة عن حسین ، کقول عبد الحبید عنه ، مم لتی ابن جریج حسیناً فسمه منه ، کقول عبد الرزاق و حجاج عن ابن جریج ؛ حدثنی حسین ، واحتمل أن یکون حسین سمه من عکر مة ومن کریب جیماً عن ابن عباس ، وکان مجدث به صرة عنها جیماً ، کروایة عبد الرزاق عنه ، ومرة عن کریب وحده ، کقول حجاج و ابن أبی رواد ، وصرة عن عکرمة و من عرب عبر ، و تصح الروایات کانهاً .اه من عون المعبود و من عربه عنه عن عربه عن عربه عن عربه عن عربه عن عن عربه عن عربه و عده ، و تصح الروایات کانهاً .اه من عون المعبود

فى إسناده عبد الله بن نافع أو محمد المخرومي مولاهم المدني الصائع ، قال يحيى بن معين : ثقة ، وقال أبو زرعة الرازى : لا بأس به ، وقال الامام أحمد : لم يكن صاحب حديث ، كان ضيقاً فيه ، وكان صاحب رأى مالك ، وكان يفتى أهل المدينة برأى مالك ، ولم يكن في الحديث بذاك ، وقال البخارى : يعرف حفظه و ينكر ، وقال أبو حاتم الرازى : ليس بالحافظ ، هو لين عرف حفظه و تذكر ، وكتابه أصح .

قال أبو داود: وهذا يروى عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ، موقدوفا على ابن عمر:

" أنه لم ير ابن عمر جمع بينهما قط ، إلا تلك الليلة " يعنى ليلة استُصْرِ خ على صفية " وروى من حديث مكحول عن نافع: « أنه رأى ابن عمر فعل ذلك مرة أو مرتين » .

١١٦٦ هـ وعن عبد الله بن عباس قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعاً ، والمغرب والعشاء جميعاً ، من غير خوف ولاسفر » قال مالك : أرى ذلك كان في مطر

وأخرجه مسلم والنساني . وليس فيه كلام مالك .

قال أبو داود : ورواه أَقرَّة بن خالد عن أبى الزبير ، قال: «في سَفْرة سافرها إلى تبوك » وحديث قرة هذا _ الذي ذكره أبو داود _ أخرجه مسلم في صحيحه .

1177 _ قلت : وقد اختلف الناس في جداز الجمع بين الصلاتين للمعطور في الحضر . فأجازه جماعة من السلف ، روى ذلك عن ابن عمر ، وفعله عروة وابن المسيب ، وعمر بن عبد العزيز ، وأبو سلمة . وعامة فقهاء المدينة ، وهو قول مالك والشافعي وأحمد ، غير أن الشافعي اشترط في ذلك أن يكون المطر قائماً وقت افتتاح الصلائين معاً ، وكذلك قال أبو ثور ، ولم يشترط ذلك غيرها . وكان مالك برى أن يجمع الممطور في الطين وفي حال الظلمة ، وهو قول عمر بن عبد العزيز .

وقال الأوزاعي وأصحاب الرأى: يصلى المطور كل صلاة في وقنها.

117۷ - وعن ابن عباس قال : « جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهروالعصر، والمغرب والمغرب والعشاء ، بالمدينة ، من غير خوف ولا مطر ، فقيل لابن عباس : ما أراد إلى ذلك القال : أراد أن لاتَحْرَج أمته (۱) » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي .

۱۱۹۷ _ قلت : هذا حدیث لایقول به أ کثر الفقها، و إسناده جید ، إلا ماتكلموا فیه من أمر حبیب، وكان ابن المنذر یقول : و یحکیه عن غیر واحد من أصحاب الحدیث، وسمعت أبا بكر القفال یحکیه أبی إسحق المروزی ، قال ابن المنذر : ولا معنی لحمل الأمر فیه علی عذر من الأعذار لأن ابن عباس قد أخبر بالعلة فیه، وهو قوله « أراد.أن لاتَحْرَج أمته وحكی عن ابن سیرین أنه كان لایری بأساً أن یجمع بین الصلاتین إذا كانت حاجة أو شي، مالم یتخذه عادة (۱)

قلت: وتأوله بعضهم على أن يكون ذلك في حال المرض ، قال: وذلك لما فيه من إرفاق المريض ودفع المشقة عنه ، فحمله على ذلك أولى من صرفه إلى من لاعذر له ولا مشقة عليه ، من الصحيح البدن المنقطع العذر .

وقد اختلف الناس في ذلك ، فرخص عطاء بن أبى رباح للمريض في الجمع بين الصلاتين ، وهو قول مالك وأحمد بن حنبل .

وقال أصحاب الرأى يجمع المريض بين الصلانين ، إلا أنهم أباحوا ذلك على شرطهم في جمع المسافر ينهما ، ومنع الشافعي من ذلك في الحضر إلاالممطور .

(۱) « يحرج أمته » .

⁽٢) عدا أعدل الأقوال وأو فتها لحكة الشريعة ، فإن معنى قول ابن عباس : ■ أراد أن لا بحرج أمته ■ والله علم – عدم إحراجها بخروج مؤخر صلاة النهار عن وقتها إلى وقت أختها من صلاتي النهار والليل . لأن الثابت عن بالله ورسوله وإجماع الصحابة – كا رواه ابن حزم وابن القبم – أن من أخ الصلاة عن وقها فقد ضيعها ، ومن ضعها كفر ، فكانت التوسعة بذلك حتى تكون صلاة النهار بالنهار ، وصلاة الليل بالليل ليس تضييعاً يفضي إلى السكفر . كا روى في كتاب أبي بكر الصديق رضى الله عنه في أول خلافته لمهاله « واعلموا أن لله عملا بالليل لا يقبله بالنهار ، وعملا بالنهار لا يقبله بالنهار ، وعملا بالنهار لا يقبله باللها ، والله أعلم .

١٦٨ - وعن نافع وعبد الله بن واقد: «أن مؤذن بن عمرقال: الصلاة: قال: سِرْ ، سِرْ، . حتى إذا كان [قبل] (١) غيوب الشفق نزل فصلى المغرب • ثم انتظر حتى غاب الشفق ، فصلى العشاء ، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا عجل به أمر صنع مثل الذى صنعت ، فسار في ذلك اليوم والليلة مسيرة ثلاث » .

وفي رواية « حتى إذا كان عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما »

1179 - وعن ابن عباس قال: ﴿ صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثمانياً وسبعاً. الظهر والعصر ، والمغرب والعشاء ، .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

قال أبو داود: ورواه صالح مولى التَّوْأُمة عن ابن عباس، قال: « في غير مطر »، هذا آخر كلامه.

وصالح هذا _ هو ابن نبهان المدنى . وقد تكلم فيه غير واحد . والتوأمة : هى بنت أُميّة بن خَلف ، كان معها أخت لها فى بطن . وفى مسلم : قلت : « يا أبا الشعثاء أظنه أخر الظهر وعَجَّل العصر ، وأخر المغرب وعَجَل العشاء ؟ قال : وأنا أظن ذلك» . وفى البخارى الظهر وعَجَّل العماه . وأدرج هذا الكلام فى الحديث فى كتاب النسائى ، وفى كتاب البخارى : فقال أيوب : لعله فى ليلة مطيرة ؟ قال : عسى » .

• ١١٧ – وعن جابر – وهو ابن عبد الله – : • أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غابت له الشمس بمكة ، فجمع بينهما بسَير ف ،

وأخرجه النسائي . وفي إسناده : يحيي الجاري ، قال البخاري : يتكلمون فيه .

وذكر أبر داود: عن هشام بن سعد قال: بينهما عشرة أميال ، يعنى بين مكة وسَرِف. هذا آخر كلامه . وقد ذكر غيره: أن سَرِف على ستة أميال من مكة ، وقيل: سبعة ، وقيل: تسعة ، وقيل: اثنى عشر .

۱۱۷۱ - وعن عبد الله بن دينار قال : « غابت الشمس ، وأنا عند عبـ د الله بن عمر ، فسر نا ، فلما رأيناه قد أمسى ، قلنا : الصلاة ، فسار حتى غاب الشفق ، وتصو بت النجوم ، (۱) الزيادة من حديث أن داود .

ثم إنه نزل ، فصلى الصلاتين جميعاً ، ثم قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جَدَّ به السيرُ صلى صلاتي هذه _ يقول : يجمع بينهما بعد ليل ».

وفي رواية : أن الجمع بينهما من ابن عمر ، كان بعد غيوب الشفق .

11۷۲ - وعن أنس بن مالك قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ، ثم نزل فجمع بينهما ، فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب » .

11۷٣ - وفي رواية قال «ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها و بين العشاء حين مغيب (١) الشفق » وأخرجه البخارى ومسلم والنسائي. وليس في حديث البخارى قوله « ويؤخر المغرب» إلخ . 11۷٤ - وعن أبي الطفيل عاص بن وائلة عن معاذ بن جبل: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخّر الظهر • حتى يجمعها إلى العصر ، فيصليهما جميعاً ، وإذا ارتحل بعد زيغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعاً ، ثم سار ، وكان إذا ارتحل قبل المغرب أخر المغرب حتى يصليها مع العشاء ، وإذا ارتحل بعد المغرب على العشاء فصلاها ، مع المغرب » .

وأخرجه الترمذى . وقال أبو داود : لم يرو هذا الحديث إلا قتيبة وحده . وقال الترمذى : حديث حسن غريب ، تفرد به قتيبة ، لا نعرف أحداً رواه عن الليث غيره ، وذكر أن المعروف عند أهل العلم حديث معاذ من حديث أبى الزبير ، يعنى الحديث الذى ذكرناه أول هذا الباب . وقال أبو سعيد بن يونس الحافظ : لم يحدث به إلا قتيبة ، ويقال : إنه غلط وأن موضع يزيد بن أبى حبيب : أبو الزبير . وذكر الحاكم أبو عبد الله : أن الحديث موضوع ، وقتيبة بن سعيد ثقة مأمون . وحكي عن البخارى أنه قال : قلت لقتيبة بن سعيد : حمن كتبت هذا عن الليث بن سعد ، حديث يزيد بن أبى حبيب عن أبى الطفيل ؟ قال : حبيب من كتبته مع خالد المدائنى ، قال البخارى : وكان خالد المدائنى يدخل الأحاديث على الشيوخ ، هذا آخر كلامه ، وخالد _ هذا _ هو أبو الهيشم خالد بن القاسم المدائنى ، متروك الحديث . وقال ابن عدى الجرجانى : له عن الليث بن سعد غير حديث منكر . والليث بريء من رواية خالد عنه تلك الأحاديث .

⁽١) في السنن « يغيب ».

باب قصر قراءة الصلاة في السفر [١ : ٢٧٢]

۱۷۵ معن البراء _ وهو ابن عارب _ قال : « حرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر ، فصلى بنا العشاء الآخِرة ، فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون ... وأخرجه البخارى ومسلم والتزمذي والنسائي وابن ماجة بنحود .

باب التطوع في السفر [١: ٤٧٢]

1171 - عن أبى بُسْرة الغفارى عن البراء بن عازب الأنصارى قال: « صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفراً ، فما رأيته ترك ركعتين إذا زاغت الشمس قبل الظهر ». وأخرجه الترمذى ، وقال: غريب ، قال: وسألت محمداً _ يعنى البخارى _ عنه ؟ فلم يعرفه إلا من حديث الليث بن سعد ، ولم يعرف اسم أبى بُسرة ، ورآه حسناً . و بُسرة : بضم الباء الموحدة وسكون السين وفتح الراء المهملتين ، وتاء تأنيث .

المحبت ابن عمر في طريق ، ما أقبل فرأى ناساً قياماً ، فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قلت : يسبحون ، فصلى بنا ركعتين ، ثم أقبل فرأى ناساً قياماً ، فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قلت : يسبحون ، قال : لو كنت مُسَبِّحاً أثممت صلاتي ! ياابن أخي ، إلى صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ، فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله عز وجل ، وصحبت أبا بحكر ، فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله عز وجل ، وصحبت عمر ، فلم يزد على ركعتين ، حتى قبضه الله عز وجل ، وصحبت عمر ، فلم يزد على ركعتين ، حتى قبضه الله عز وجل ، وصحبت عثمان ، فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله عز وجل ، وقد قال الله عز وجل ؛ وقد قال الله عز وجل ؛

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه ، مختصراً ومطولاً .

باب التطوع على الراحلة والوتر [١: ٤٧٣]

١١٧٨ - عن سالم - وهو ابن عبد الله بن عمر - عن أبيه قال: « كان رسول الله صلى الله

١١٧٨ قلت : قوله « يسبح » معناه يصلى النوافل ، والسُّبحة النافلة من الصلاة ، ومنه سُبحة الضحى ، ولا أعلم خلافاً في جواز النوافل على الرواحل في السفر ، إلا أنهم اختلفوا

عليه وسلم يُسَبِّحُ على الراحلةِ ، أَى وجه توجّهُ ، و يُوتر عليها ، غير أنه لا يصلى المكتوبة عليها » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

11**٧٩** ـ عن أنس بن مالك : ﴿ أَن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سافر فأراد أن يتطوَّعَ ، استقبل بناقته القبلة ، فكبر ، ثم صلى حيث وَجَّهه رِكَابُه » . إسناده حسن .

• ١١٨٠ - وعن عمرو بن يحيى المازى عن أبى الحباب سعيد بن يسار عن عبد الله بن عمر أنه قال: « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار ، وهو متوجّه إلى خَيْبَرَ » وأخرجه مسلم والنسائى . وقال النسائى : عمرو بن يحيى لايتابع على قوله : « يصلى على حمار » وربما يقول : « على راحلته » وقال غيره : وَهُمَ الدارقطني وغيره عمرو بن يحيى فى قوله « على حمار » والمعروف ، « على راحلته » ، وهو البعير . هذا آخر كلامه .

فى الوتر، فقال أصحاب الرأى: لا وترعلى الراحلة، وقال النخعى: كانوا يصلون الفريضة والوتر بالأرض، وإن أوترت على راحلتك فلا بأس.

وبمن رخص فى الوتر على الراحلة : عطاء ، ومالك ، والشافعى ، وأحمد بن حنبل ، وروى ذلك عن على ، وابن عمر . وكان مالك يقول : لا يصلى على راحلته إلا فى سفر يقصر فيه الصلاة .

وقال الأوزاعي ، والشافعي : قصير السفر وطويله في ذلك سواء ، يصلي على راحلته . وقال أصحاب الرأى : إذا خرج من المصر فرسخين أو ثلاثاً صلى على دابته تطوعاً وقال الأوزاعي : يصلى الماشي على رجليه كذلك ، يوميء إيماء ، قال : وسواء كان مسافراً أو غير مسافر ، يصلى على دابته وعلى رجله ، إذا خرج من بلده لبعض حاجته .

قلت : والوجه في ذاك : أن يفتتح الصلاة مستقبلاً للقبلة ، ثم يركع ويسجد حيث توجهت به راحلته ، و يجعل السجود أخفض من الركوع .

وقد أخرجه مسلم من فعل أنس بن مالك ، وأخرجه الإمام مالك في الموطأ من فعل أنس بن مالك أيضاً وقال فيه: «يركع ويسجد إيماء» من غير أن يضع وجهه علىشىء».

١١٨١ _ وعن جابر _ وهو ابن عبد الله الأنصارى _ قال : • بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة ، قال : • بعثني رسول الله صلى الله علي راحلته نحوالمشرق والسجود أخفض من الركوع».

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة بنحوه أتم منه . وفي حديث الترمذي وحده • السجود أخفض من الركوع ، وقال : حسن صحيح .

باب الفريضة على الراحلة من غير عذر [١: ٤٧٤]

١١٨٢ _ عن عطاء بن أبى رَباح : « أنه سأل عائشة : هل رُخِصَ للنساء أن يُصَلِّينَ على الدواب ? قالت : لم يُرَخِص لهن فى ذلك فى شدة ولا رخاء ، قال محمد _ وهو ابن شعيب بن شابور _ هذا فى المكتوبة » .

قال الدار قطنی : تفرد به النعان بن المنذر عن سلیان بن موسی عن عطاء . هذا آخر کلامه . والنعان بن المنذر _ هذا _ غسانی ، دمشقی ، ثقة ، کنیته : أبو الوزیر .

باب متى أيتم المسافر ؟ [١: ٧٥]

١١٨٣ _ عن عمران بن حصين قال : « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشهدت

۱۱۸۳ _ قلت : هذا العدد جعله الشافعي حداً في القصر لمن كان في حرب يخاف على نفسه العدو ، وكذلك كان حال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام مُقامه عمكة عام الفتح ، فأما في حال الأمن فإن الحد في ذلك عنده أربعة أيام ، فإذا أزمع مقام أربع أتم الصلاة ، وذهب في ذلك إلى مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حَجّه بمكة ، وذلك أنه دخل يوم الأحد ، وخرج يوم الخميس ، كل ذلك يقصر الصلاة ، فكان مقامه أربعة أيام . وقد روى

معه الفتْحَ ، فأقام بمكة ثمانى عَشْرةَ [ليلة] (١) لايصلي إلا ركعتين ، يقول : يا أهل. البلد ، صلوا أربعاً فإنّا [قوم] (١) سَفْرْ ۚ ۚ .

وأخرجه الترمذي بنحوه ، وقال : حسن سحيح ، هذا آخر كلامه .

وفى إسناده : على بن زيد بن جُدعان ، وقد تكلم فيه جماعة من الأيمة ، وقال بعضهم : هو حديث لاتقوم به حجة ، كثرة اضطرابه .

عن عُمَان بن عفان أنه قال: « من أزمع مُقام أربع فليتم » • وهو قول مالك بن أنس ، وأبى ثور.

وقد اختلفت الروايات عن ابن عباس في مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح، فروى عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام سبع عشرة بمكة يقصر الصلاة »، وعنه : « أنه أقام نسع عشرة »، وكل قد ذكره أبو داود علي اختلافه (١١٨٣ ، ١١٨٤ و ١١٨٥) فكان خبر عران بن حصين أصحها عند الشافعي ، وأسلمها من الاختلاف ، فاعتمده وصار إليه .

وقال أصحاب الرأى ، وسفيان الثورى : إذا أجمع المسافر مقام خمس عشرة أتم الصلاة. ويشبه أن يكونوا ذهبوا إلى احدى الروايات عن ابن عباس. وقال الأوزاعى : إذا أقام اثنتى عشرة ليلة أتم الصلاة ، وروى ذلك عن ابن عمر . وقال الحسن بن صالح بن حَي : إذا عزم مقام عشر أثم الصلاة . وأراه ذهب إلى حديث أنس بن مالك . وقد ذكره أبو داود [وهو رقم ١١٨٧]

وأما أحمد بن حنبل فإنه لا يحدد ذلك بالأيام والليالى ، ولكن بعدد الصاوات ، قال ا إذا جمع المسافر لإحدى وعشرين صلاة مكتوبة قصر ، فإذا عزم على أن يقيم أكثر من ذلك أتم . واحتج بحديث جابر وابن عباس: « أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة لصبح رابعة ، قال: وأقام الرابع والحامس والسادس والسابع ، وصلى الفجر بالأبطح يوم الثامن ، فكانت صلاته فيها إحدى وعشرين صلاة » .

⁽١) الزيادة من أبي داود .

١١٨٤ _ وعن عكرمة عن ابن عباس : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام سَبَعً عَشْرَة بمكة يقصر الصلاة ، قال ابن عباس : ومن أقام سبع عشرة قصر ، ومن أقام أكثر أتنم " » .

١١٨٥ _ وفي رواية عن ابن عباس قال: ﴿ أَقَامَ تَسَعَ عَشَرَةً ﴾

وأخرجه البخاري والترمذي وابن ماجة . ولفظ البخاري و الترمذي وابن ماجة : « تسعة عشر »

١١٨٦ _ وعن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال : « أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح خمس عشرة ، يقصر الصلاة ».

وذكر أن بعضهم أرس. (۱) . وأخرجه ابن ماجة ، وأخرجه النساني بنحوه . وفي إسناده : محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام فيه ، واختُلف على ابن إسحق فيه ، فروى عنه مسنداً ومرسلا ، كما ذكرناه ، وروي عنه عن الزهرى ، من قوله .

۱۱۸۷ ـ وعن عكرمة عن ابن عباس : • أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بمكة سبع عشرة ، يصلى ركعتين » .

وقد تقدم

1111 _ وعن أنس بن مالك قال: « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة ، فكان يصلى ركعتين ، حتى رجعنا إلى المدينة ، فقلنا له: هل أقمّم بها شيئاً ؟ قال: أقمنا عشراً » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

قلت: وهذا التحديد يرجع إلى قريب من قول مالك والشافعي، إلا أنه رأى تحديده بالصاوات أحوط وأحصر، فخرج من ذلك زيادة صلاة واحدة علىمدة أربعة أيام ولياليهن وقال ربيعة قولاً شاذاً: أن من أقام يوماً وليلة أثم الصلاة!

 ⁽١) قال أبو داود : ■ روى هذا الحديث عبدة بن سليمان ، وأحد بن غالد الوهبي ، وسلمة بن
 الفضل عن ابن اسحق ، لم يذكروا فيه ابن عباس» .

۱۱۸۹ - وعن عمر بن على بن أبى طالب: « أن علياً كان إذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتى تكادأن تظلم، ثم ينزل، فيصلى المغرب، ثم يدعو بعشائه فيتعشى، ثم يصلى الشمس عنى تكادأن ويقول: هكذاكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ، (۱). وأخرجه النسائى.

• 119 - وعن أنس : « أنه كان يجمع بينهما حين يغيب الشفق ، ويقول : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك »

وقد تقدم معناء في باب الجمع بين الصلاتين ، وذكره ههنا تعليقًا .

باب إذا أقام بأرض العدو يَقْصُر [١: ٧٧٤]

191 - عن جابر بن عبد الله قال: • أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة ».

قال أبو داود: غير مُعْمَرٍ لا يُسْنده . وذكر البيهقى: أنه غير محفوظ ، وقال فى حديث الحسن بن عارة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس : • أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر أربعين يوماً يصلى ركعتين ، غير صحيح ، تفود به الحسن بن عارة ، وهو متروك.

باب صلاة الخوف [١: ٧٧٤]

[من رأى أن يصلى بهم وهم صفان ، فيكبر بهم جميعاً ، ثم يركع بهم جميعاً ، ثم يسجد الإمام والصف الذي يليه والآخرون قيام يحرسونهم ، فإذا قاموا سجد الآخرون الذي يليه إلى مقام الآخرين ، وتقدم الصف الأخير الف الأخير على مقامهم ، ثم يركع الإمام ويركعون جميعاً ، ثم يسجد و يسجد الصف الذي يليه ، والآخرون يحرسونهم ، فإذا جلس الإمام والصف الذي يليه سجد الآخرون ، ثم جلسوا جميعاً ، ثم سلم عليهم جميعاً . قال أبو داود : هذا قول سفيان] (١)

and the Contract of the same

entire de la latera de la contraction de la cont

⁽١) للسند ١١٤٣ .

⁽٣) الزيادة من أبي داود .

المجالا عن أبي عَيَّاشِ الزَّرَقَ قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشفان أوعلى المشركين خالد بن الوليد ، فصلينا الظهر ، فقال المشركون: لقد أصبنا غرَّة ، لقلا أصبنا غفلة ، لوكنا حملنا عليهم وهم في الصلاة ?! فنزلت آية القصر بين الظهر والعضر ، فلما حضرت العصر قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبل القبلة والمشركون أمامه ، فصف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم صف ، وصف بعد ذلك الصف صف آخر ، فوصف خلف رسول الله عليه وسلم وركعوا جميعاً ، ثم سجد وسجد الصف الذي يلونه ، وقام الآخرون بحرسونهم ، فلما صلى هؤلاء السجدتين وقاموا ، سجد الآخرون الذي كانوا خلفهم ، ثم تأخر الصف الأخير إلى مقام الآخرين ، وتقدم الصف الأخير إلى مقام الصف الأول ، ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعاً ، ثم سجد وسجد الصف الذي يليه ، فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم والصف الذي يليه مجد الآخرون بحرسونهم ، فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم والصف الذي يليه سجد الآخرون ، ثم جلسوا جميعاً ، فصلاها بعُسفان وصلاها الذي يليه سجد الآخرون ، ثم جلسوا جميعاً ، فصلاها بعُسفان وصلاها يوم بني سكيم ».

وأخرجه النسائى . وقال البيهقى : هذا إسناد صحيح ، إلا أن بعض أهل العلم بالحديث يشك في سماع مجاهد من أبى عياش ، ثم ذكر الحديث بإسناد جيد عن مجاهد ، قال : حدثنا أبو عياش ، وقال : بيّن فيه سماع مجاهد من أبي عياش ، هذا آخر كلامه . وسماعه منه متوجه . فإنه ذُكر مايدل على أن مولدمجاهد سنة عشرين ، وعاش أبو عياش إلى بعد الخمسين ، وقيل إلى بعد الخمسين .

۱۱۹۲ _ قلت : صلاة الخوف أنواع ، وقد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أيام مختلفة ، وعلى أشكال متباينة ، يتوخّى فى كل ما هو أحوط للصلاة ، وأبلغ فى الحواسة ، وهي على اختلاف صورها مؤتلفة فى المعالى . وهذا النوع منها هو الاختيار ، إذا كان العدو يبنهم و بين القبلة ، و إن كان العدو ورا ، القبلة صلى بهم صلاته فى يوم ذات الرقاع ، وقد ذكره أبو داود فى هذا الباب : [١١٩٤] .

باب من قال: يقوم صف مع الإمام ، وصف وجاه العدو ١ : ٧٨ :]

[فيصلى بالذين يلونه ركعة ، ثم يقوم قائمًا حتى يصلى الذين مد وكعة أخرى ، ثم ينصر فوا ، فيكنُفُوا و جاه العدو ، وتجبىء الطائفة الأخرى فيصلى بهم ركعة ، ويثبت جالساً ، فيتُمِوُن لأنفسهم ركعة أخرى ، ثم يسلم بهم جميعا] (١)

الله عليه وسالح بن خوّات عن سَهْل بن أبى حَتَّمة : « أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه فى خوف ، فجعلهم خلفه صَفَين ، فصلى بالذين يَلونه ركعة ، ثم قام ، فلم يزل قائمًا حتى صلى الذين خلفهم ركعة ، ثم تقدموا ، وتأخر الذين كانوا قُدَّامهم ، فصلى بهم النبى صلى الله عليه وسلم ركعة ، ثم قعد ، حتى صلى الذين تخلفوا ركعة ، ثم سَلَم » .

وفى رواية « وثبت دَعًا » (*) .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنساني وابن ماجة ، مختصراً ومطولاً

باب من قال : إذا صلى ركعة وثبث قائمًا أتمُّوا لأنفسهم ركعة ، ثم سلمو ا ثم انصرفوا ، فكانوا وجاه العدو ، واختُلف في السلام | ١ : ٢٩٤ |

1198 _ عن صالح بن خوات عمن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذاتِ الرُّقاع ما ١١٩٥ _ عن صالح بن خوات عمن صلى مع رسول الله عليه وسلم يوم ذاتِ الرُّقاع صلاة الخوف (٣) « أن طائفة صفت معه وطائفة و جاد العدو ، فصدلى بانتي معه ركعة ، ثم

۱۱۹٤ _ قلت : و إلى هذا ذهب مالك والشافعي ، إذا كان العدو من ورائهم .
 وأما أصحاب الرأى فإنهم ذهبوا الى حديث ابن عمر .

⁽١) زياد: من أبي داود

⁽٢) هذه الرواية ليست في أبي داود في هذا الحديث ، وأخشى أن يكون المنذري وهم .

⁽٣) في هامش للندرى ، ذكر هذا في ترجمة سهل بن أبي حثمة . ولكن في عون المعبود : قيل : هو سهل بن أبي حثمة ، وقال الحافظ : الراجح أنه أبوه خوات بن جبير ، كاجزم به النووى فى تهذيبه ، وقال : إنه محتى في رواية مسلم وغيرد ، وذلك لان أبا أويس رواه عن يزيد شيخ مالك ، تهذيبه ، وقال : عن صالح عن أبيه . أخرجه ابن مندة . و يحتمل أن صالحاً سمه من أبيه ومن سهل ، فأبهمه فقال : عن صالح عن أبيه . أخرجه ابن مندة . و يحتمل أن صالحاً سمه من أبيه ومن سهل ، فأبهمه فقال : هنصر السنن سرح ٢)

ثبت قائمًا وأتموا لأنفسهم ، ثم انصرفوا وصَفُّوا وِجاه العدو ، وجاءت الطائفة الأخرى ، فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ، ثم ثبت جالسًا ، وأتموا لأنفسهم ، ثم سلم بهم » . قال مالك : وحديث يزيد بن رُومان أحبُّ ما سمعتُ إلى ً .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

۱۹۵ - وعن صالح بن خَوَّات: أن سَهْل بن أبي حَثْمة الأنصاريَّ حدثه: «أن صلاة الخوف: أن يقوم الإمام وطائفة من أصحابه، وطائفة مواجهة العدو، فيركع الإمام وكعة و يسجد بالذين معه، ثم يقوم، فإذا استوى قائمًا، ثبت قائمًا وأتموا لأنفسهم الركعة الباقية، ثم سلموا وانصر فوا، والإمام قائم، فكانوا وجاه العدو، ثم يقبل الآخرون الذين لم يصلوا، فيكبروا وراء الإمام، فيركع بهم و يسجد بهم، ثم يسلم، فيقومون فيركعون لأنفسهم الركعة الباقية، ثم يسلمون» [قال أو داود]: ورواية يحيى بن سعيد: «و يثبت قائمًا» وأخرجه البخارى والترمذي والنسائي وابن ماجة، هكذا موقوفًا.

باب من قال: يكبرون جميعـاً ، وإن كانوا مستدبرى القبلة [١: ٤٨٠]

[تم يصلى بمن معه ركعة ، ثم يأتون مصافّ أصحابهم ، و يجى ، الآخرون ، فيركعون لأنفسهم ركعة ، ثم يصلى بهم ركعة ، ثم تقبل الطائفة التي كانت تقابل العدو ، فيصلون لأنفسهم ركعة والإمام قاعد ، ثم يسلم بهم كلهم]

1197 _ عن مروان بن الحسكم : أنه سأل أبا هريرة : « هل صليت معرسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ؟ قال أبوهر يرة : نعم ، فقال مروان : متى ؟ قال : عام غزوة نَجْدٍ ، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صلاة العصر ، فقامت معه طائفة ، وطائفة أخرى

⁼ تارة ، وعينه أخرى ، لكن قوله : «يوم ذات الرقاع» يبين أن المبهم أبوه ، إذ ليس ف رواية صالح عن سهل : أنه صلاها مع النبي صلى أنه عليه وسلم ، ويؤيده أن سهلا لم يكن في سن من يخرج في تلك النزوة ، لكن لا يلزم أن لا يرويها ، فروايته إياها مرسل صحابي . فبهذا يقوى تفسير الذي صلى معالنبي صلى الله عليه وسلم بأ نه خوات . وسميت ذات الرقاع ، لأن أقدام المسلمين نقبت من الحفاء ، فلفوا طبيها الخرق ، أو أن أرضها كانت ذات ألوان مختلفة ، كأنها الرقاع .

مقا بلي (االعدو، وظهورهم إلى القبلة، فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكبروا جميعاً الذين معه والذين مقابلو العدو، ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة واحدة، وركعت الطائفة التى معه ، ثم سجد فسجدت الطائفة التى تليه ، والآخرون قيام مقابلي العدو ، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقامت الطائفة التى معه ، فذهبوا إلى العدو فقابلوهم ، وأقبلت الطائفة التى كانت مقابلي العدو ، فركعوا وسجدوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم كاهو . ثم قاموا فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجدوا معه ، ثم أقبلت الطائفة التى كانت مقابلي العدو فركعوا وسجدوا ، ورسول الله عليه وسلم وسجدوا معه ، ثم أقبلت الطائفة التى كانت مقابلي العدو فركعوا وسجدوا ، ورسول الله عليه وسلم وسجدوا معه ، ثم أقبلت الطائفة التى كانت مقابلي العدو فركعوا وسجدوا ، ورسول الله عليه وسلم والله عليه وسلم والله عليه وسلم والكائفتين ، ولكل رجل من الطائفة ين وسلموا جميعاً ، فكان لرسول الله عليه وسلم ركعتين ، ولكل رجل من الطائفة ين

وأخرجه النسائي .

۱۹۷۷ - وعن عروة بن الزبير عن أبي هريرة قال : ﴿ خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى نجد ، حتى إذا كُنّا بذات الرّقاع ، من نَخْل ، لقى جَمْعاً من غطفان ـ فذكر معناه ولفظه ، على غير لفظ حَيْوة ـ وقال فيه : حين ركع بمن معه وسجد ، قال : فلما قاموا مشواً القَهْقَرَى إلى مَصافِ أصحابهم » . [ولم يذكر استدبار القبلة] (١) . في إسناده : محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه .

194 - وعن عروة: أن عائشة حدثته بهذه القصة ، قالت : «كَبَر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبرت الطائفة الذين صُفُوا معه ، ثم ركع فركعوا ، ثم سجدوا هم لأنفسهم الثمانية ، ثم قاموا ، ثم مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ، ثم سجدوا هم لأنفسهم الثمانية ، ثم قاموا ، فن كَشُوا على أعقابهم يمشون القهقرى ، حتى قاموا من ورائهم ، وجاءت الطائفة الأخرى ، فقاموا في كبروا ، ثم ركعوا لأنفسهم ، ثم سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجدوا معه ، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجدوا معه ، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجدوا لأنفسهم الثانية ، ثم قامت الطائفتان جميعاً ، فضاوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجدوا لأنفسهم الثانية ، ثم قامت الطائفتان جميعاً ، ثم عاد فسجد الثانية وسجدوا معه سريعاً كأ شراء الاسراء ، جاهداً لا يَأْلُون سراعاً ، ثم سلم فسجد الثانية وسجدوا معه سريعاً كأ شراء الاسراء ، جاهداً لا يَأْلُون سراعاً ، ثم سلم فسجد الثانية وسجدوا معه سريعاً كأ شراء الاسراء ، جاهداً لا يَأْلُون سراعاً ، ثم سلم فسجد الثانية وسجدوا معه سريعاً كأ شراء الاسراء ، جاهداً لا يَأْلُون سراعاً ، ثم سلم فسجد الثانية وسجدوا معه سريعاً كأ شراء الاسراء ، جاهداً لا يَأْلُون سراعاً ، ثم سلم

⁽١) في أبي داود « مقابل» .

⁽٧) الزيادة من أبى داود .

رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلموا ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد شاركه الناس في الصلاة كلما » .

في إسناده محمد بن إسحق.

باب من قال : يصلى بكل طائفة ثم يسلم ، فيقوم كل صف فيصلون لأنفسهم ركعة [١ : ٤٨٢]

1199 _ عن ابن عمر: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بإحدى الطائفتين ركعة ، والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، ثم انصرفوا ، فقاموا فى مقام أولئك ، وجاء أولئك فصلى ركعة أخرى ، ثم سلم عليهم ، ثم قام هؤلا ، فقضوا ركعتهم ، وقام هؤلا ، فقضوا ركعتهم ». وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائى .

1199 _ قلت : وهذا حديث جيد الاسناد ، إلا أن حديث صالح بن خَوَّات أشد موافقة لظاهر القرآن ، لأن الله سبحانه قال : (١ : ٢ - ١ و إذا كنت فيهم فأقمت الصلاة فَلْتَقُمْ طائفة منهم معك) الآية ، فجعل إقامة الصلاة لهم كلها ، لابعضها . وعلى المذهب الذي صاروا إليه : إنما يقيم لهم الأمام بعض الصلاة لا كلها .

ومعنى قوله: (فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم) أى إذا صلوا ، كا روي عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إذا دخل أحدكم المسجد فليسجد سجدتين» أى فليركع ركعتين. ثم قال: (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) فكان دليل مفهومه: أن هؤلاء قد صلوا. وقوله: (فليصلوا معك) مقتضاه تمام الصلاة، وهو على قولهم لا يصلون معه إلا بعضها. وقد ذكر الطائفتين، ولم يذكر عليهما قضاء، فدل أن كل واحدة منهما قد انصرفت عن كال الصلاة. وهدنا المذهب أحوط الصلاة ، لأن الصلاة تحصل مؤدّاة على سننها في استقبال القبلة. وعلى مذهبهم يقع الاستدبار القبلة ، ويكثر العمل في الصلاة.

ومن الاحتياط فى المذهب الأول: أنهم إذا كانوا خارجين من الصلاة تمكنوا من الحرب، إن كانت للمدو جَوْلة، وإذا كانوا فى الصلاة لم يقدروا على ذلك، فكان المصير إلى حديث صالح بن خوات أولى. والله أعلم.

قال أبو داود: وكذلك قول مسروق ، و يوسف بن مِهْران عن ابن عباس . وكذلك روى يونس عن الحسن عن أبى موسى (١): أنه فعله .

باب من قال : يصلى بكل طائفة ركعة ، ثم يسلم ، فيقوم الذين خلفه فيصلون ركعة ، ثم يجىء الآخرون إلى مقام هؤلاء فيصلون ركعة [١ : ٤٨٢]

•• ١٢٠ عن أبى عُبيدة عن عبد الله بن مسعود قال :
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ، فقاموا صفًا خَلْف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف مستقبل العدو ، فصلى بهم النبى صلى الله عليه وسلم ركعة ، ثم جاء الآخرون فقاموا مقامهم ، واستقبل هؤلاء العدو ، فصلى بهم النبى صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم ، فقام هؤلاء فصلوا لأنفسهم مؤلاء العدو ، فصلوا ثم ذهبوا ، فقاموا مقام أولئك مستقبلي العدو ، ورجع أولئك إلى مقامهم ، فصلوا لأنفسهم ركعة ، ثم سلموا » (١٠).

۱۲۰۱ - وفي رواية قال: « فكبر نبي الله صلى الله عليه وسلم ، فكبر الصفان جميعاً » .
وصلى عبد الرحمن بن سَمَّرة هَكذا ، إلا أن الطائفة التي صلى بهم ركعة ثم سلم ، مضوا إلى مقام أصحابهم ، وجاء هؤلاء فصلوا لأنفسهم ركعة ، ثم رجعوا إلى مقام أولئك ، فضلوا لأنفسهم ركعة .

ذكره معلقاً . ورواه عبد الصهد بن حبيب ، وهو ابن عبد الله الأزْديّ . قال : أخبرني أبي : أنهم غزوا مع عبد الرحمن بن سَمَّرة كابُلّ ، فصلي بنا صلاة الخوف (٣).

باب من قال : يصلى بكل طائفة ركعة ، ولا يقضون [١ : ٤٨٣]

١٢٠٢ ـ عن تُعلبة بن زَهْدَم قال : «كنا مع سعيد بن العاص بطَبَرِسْتان ، فقال : أيُّكم

١٣٠٢ _ قلت : وهذا قد تأوله قوم من أهل العلم على صلاة شدة الخوف .

⁽١) قال أبو داود : رجل من التا بمين ، ليس بالأشعرى .

⁽۲) رواه أحمد فى المسند ۲۱ ه. و لم يذكر أبو داود ولا المندرى علته ، وهي أنه منقطع ، لان أبا عبيدة بن عبد الله مسمود لم يسمع من أبيه ، كان صغيراً حين مات أبوه .

⁽٣) كلا ، لم يروه أبو داود معلقاً ، بل أخر إسناده عقبه ، فرواه كالمعلق ، ثم قال : « حدثنا بذلك مسلم بن إبراهيم أخبرنا عبد الصمد بن حبيب أخبرنى أبى : أنهم غزوا مع عبد الرحمن بن سمرة كابل ، فصلى بنا صلاة الخوف » . فهو موصول ، ولسكنه موقوف .

صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ؟ فقال حذيفة : أنا ، فصلى بهؤلاء ركعة وبهؤلاء ركعة ، ولم يقضُوا » .

وأخرجه النسائى. وذكر أبو داود: أنه روى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعن جابر عن النبي صلى عليه وسلم، وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم — وفى حديث بعضهم عن جابر: • أنهم قضوا ركعة أخرى » وكذلك رواه سماك الحَنَفَى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم. وكذلك رواه

وروى عن جابر بن عبد الله أنه كان يقول في الركعتين في السفر : «ليستا بقصر ، إنما القصر واحدة عند القتال »

وقال بعض أهل العلم، في قول الله تعالى (٤: ١٠١ فليس عليكم جُنَاحُ أَنْ تَقْصُرُوا من الصلاه إن خِفْتُمْ أن يُفَتِنَكُمُ الدين كفروا): إنما هو أن يَقْصُر و يَصلى ركعة واحدة عند شدة الخوف، قال: وشرط الخوف ههنا معتبر باقي، ليس كا ذهب إليه من ألغى الشرط فيه.

قلت: وهذا تأويل قد كان يجوز أن أيتأوّل عليه الآية ، لولا خبر عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسير عن ذلك ? فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم ، فاقبلوا صدقته » ، وكان إسطق بن راهو يه يقول : « أما عند الشدة فتجز يك ركعة واحدة ، تُومى ، بها إيماء ، فإن لم تقدر فسجدة واحدة ، فإن لم تقدر فتكبيرة ، لأنها ذكر الله » . ويروى عن عطاء وطاوس والحسن ، ومجاهد ، والحكم ، وحماد ، وقتادة : « في شدة الحوف ركعة واحدة ، يومى ، بها إيماء » .

فأما سائر أهل العلم فإن صلاة شدة الخوف لا ينقص منها من العددشية ، ولكن يصلى على حسب الإمكان ركعتين ، أيَّ وجه يوجهون إليه ، رجالاً وركباناً ، يومئون إيماء ، روى ذلك عن عبدالله بن عر. و به قال النخعى ، والثورى ، وأسحاب الرأى ، وهوقول مالك ، والشافعى . وأخبرنى الحسن بن يحيى عن ابن المنذر قال : قال أحمد بن حنبل : كل حديث روى في أبواب صلاة الخوف فالعمل به جائز ، قال : وقال أحمد : ستة أوجه ، أو سبعة ، تروى فيه ، كلها حائز .

⁽١)رواه أحمد في المسند ٢٠٦٣ . وفي عون المعبود أنه رواه النسائي وابن أبي شيبة .

زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فـكانت للقوم ركعة ، وللنبي صلى الله عليه وسلم ركعتين » .

حديث زيد بن ثابت — هذا — أخرجه النسائى ، وهو حسن . وحديث ابن عباس فى ذلك أخرجه النسائى من حديث أبى بكر بن أبى الجهم عن عبيد الله بن عبد الله عليه وسلم بعسفان ، على خلاف هذه الرواية . والزهرى أحفظ أن يكون مثل صلاته صلى الله عليه وسلم بعسفان ، على خلاف هذه الرواية . والزهرى أحفظ من أبى الجهم . وقال الإمام الشافعى : و إنما تركناه لأن جميع الأحاديث فى صلاة الخوف من أبى الجهم . وقال الإمام الشافعى : و إنما تركناه لأن جميع الأحاديث فى صلاة الخوف الصلاة على الأمام . وكذلك أصل الفرض فى الصلاة على الناس واحد فى العدد . وحديث أبى سَلَمة عن جابر - الذى أشار إليه أبو داود — أخرجه مسلم فى صحيحه . وأخرجه البخارى تعليقاً .

- ۱۲۰۳ _ وعن ابن عباس قال : « فرض الله عز وجل الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضرِ أر بعاً ، وفي السفر ركمتين ، وفي الخوف ركعة » (١).
وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة .

باب من قال : يصلى بكل طائفة ركعتين [١ : ٤٨٤]

٤ • ١٢ - عن أبى بَكْرَة قال: « صلى النبي صلى الله عليه وسلم فى خوف الظهر ، فصف بعضه خلفه و بعضهم بإزاء العدو ، فصلى ركعتين ، ثم سلم ، فانطلق الذين صاوا معه ، فوقفوا موقف أصحابهم ، ثم جاء أولئك فصلوا خلفه ، فصلى بهم ركعتين ، ثم سلم ،

١٢٠٤ قلت : وهذا النوع من الصلاة أيضاً جاءت به الرواية على قضية التعديل، وعبرة التسوية بين الطائفتين، لا يُفَصِّلُ فيها طائفة على الأخرى ، بل كلُّ يأخذ قسطة من فضيلة الجاعة ، وحصته من بركه الأُسُوة .

[.] ١٢٠٤ ـ قال ابن القيم رحمه الله : وحديث أبى بكرة _ هذا _ رواه الدار قطني عنه ، فقال فيه :

(إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالقوم صلاة المغرب ثلاث ركعات ، ثم انصرف وجاء

(1) رواه أحمد في للسند ٢١٧٤ ، ٢١٧٧ ، ٢٢٦٢ . وانظر فيه ٢٢٦٢ .

فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً ، ولأصحابه ركعتين ». و بذلك كان. يفتى الحسن .

وأخرجه النسائي ، وليس فيه فتوى الحسن

قال أبو داود: وكذلك في المغرب و تيكون للإمام ست ركعات وللقوم ثلاثة . وذكر أنه روى من حديث أبي سلمة عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وسلمان اليشكري عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم .

باب صلاة الطالب [١: ٥٨٥]

٥ • ١٢ - عن ابن عبد الله بن أنيس عن أبيه قال : « بَعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خالد بن سفيان الهُذَكى ، وكان نحو عُرَّنَة وعرفاتٍ ، فقال : اذهب ، فاقتله ، قال : فرأيته وحَضَرَت صلاة العصر ، فقلت : إني لأخاف أن يكون بينى و بينه ما إن أؤخّر

وفيه دليل على جواز صلاة المفترض خلف المتنفل.

1700 _ قلت : واختلفوا فى صلاة الطالب، فقال عوام أهل العلم : إذا كان مطلوباً كان له أن يصلى إيماء، وإذا كان طالباً نزل، إن كان را كباً، وصلى بالأرض را كماً وساجداً ، وكذلك قال الشافعي : إلا أنه شرط فى ذلك شرطاً لم يشرطه غيره ، قال : إذا قلَّ الطالبون

الآخرون ، فصلى بهم ثلاث ركعات ، وكانت له ست ركعات ، وللقوم ثلاث ركعات » . قال ابن القطان : وعندى أن الحديثين غير متصلين . فإن أبا بكرة لم يصل معه صلاة الخوف ، لأنه بلا ريب أسلم في حصار الطائف ، فتدلى بيكرة من الحصن ، فسمى أبا بكرة ، وهذا كان بعد فر اغه صلى الله عليه وسلم كيداً إلى أن قبضه الله .

وهذا الذي قاله لاريب فيه ، لكن مثل هذا ليس جلة ولا انقطاع عند جميع أثمة الحديث والفقه ، فإن أبا بكرة ، وإن لم يشهد القصة ، فإنه إنما سمعها من صحاى غيره ، وقد اتفقت الأمة على قبول رواية ابن عباس ونظرائه من الصحابة ، مع أن عامتها مرسلة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم ينازع في ذلك اثنان من السلف وأهل الحديث والفقها ، فالتعليل على هذا باطل .

الصلاة ، فانطلقت أمشى وأنا أصلى ، أوى و إيماء نحوه ، فلما دنوت منه قال لى : من أنت ؟ قلت : رجل من العرب ، بلغنى أنك تجمع ُ لهذا الرجل ، فجئتك فى ذاك ، قال : إنى لَفِي ذاك ، قال : فَشَيْت معه ساعة ، حتى إذا أمكننى عَلَوْتُه بسيفى ، حتى برَد ، وابن عبد الله بن أنيس ، جاء ذلك مُبَيّناً من رواية محمد بن سَلَمة اللحَر الله عن محمد بن إسحنى .

باب تفريع

أبواب التطوع وركمات السنة [١: ٨٦:]

١٢٠٦ _ عن أُمِّ حبيبة قالت : قال النبي صلى الله عليه وسلم « من صلى في يوم رَنْغَتَى عَشْرة رَكَعة تَطُوتُ عَا " بنبيَ له بهنَّ بيتُ في الجنة » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

۷۰۲۷ - وعن عبد الله بن شقیق قال : « سأات عائشة رضی الله عنها عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم من التطوع ؟ فقالت : کان یصلی قبل الظهر أر بهاً فی بیتی ، ثم یخرج فیصلی بالناس ، ثم یرجع إلی بیتی فیصلی رکعتین ، وکان یصلی بالناس المغرب ، ثم یرجع إلی بیتی فیصلی رکعتین ، وکان یصلی من فیصلی رکعتین ، وکان یصلی من اللیل تسع رکعات ، فیهن الوتر . وکان یصلی لیلاً طویلاً لا قائما ، ولیلاً طویلاً جالساً ، فاذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم ، و إذا قرأ وهو قاعد رکع وسجد وهو قاعد ، وکان إذا طلع الفجر صلی رکعتین ، ثم یخرج فیصلی بالناس صلاة الفجر » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة ، مختصراً ومطولاً .

عن المطلوبين، وانقطع الطالبون عن أصحابهم، فيخافون عودة المطلوبين عليهم، فإذا كان هم أن يصلوا، يومئون إيماء.

قلت: و بعض هذه المعانى موجود في قصة عبد الله بن أنيس.

۱۲۰۸ ــ وعن عبد الله بن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى قبل الظهر ركعتين ، و بعدها ركعتين ، و بعد المغرب ركعتين في بيته ، و بعد صلاة العشاء ركعتين ، وكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف ، فيصلى ركعتين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

١٢٠٩ _ وعن عائشة: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدَعُ أر بعاً قبل الظهر •
 وركمتين قبل صلاة الغَداة » .

وأخرجه البخاري والنساني .

باب ركعتي الفجر [١: ٤٨٦]

• ١٣١ _ عن عائشة قالت : « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشدَّ معاهدةً منه على الركعتين قبل الصبح » وأخرجه البخاري ومسلم .

باب تخفيفهما [١ : ٢٨٦]

۱۲۱۱ _ عن عائشة قالت : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُخَفِّف الركعتين قبل صلاة الفجر ، حتى إلى لأقول : هل قرأ فيهما بام القرآن ؟
وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

۱۲۱۲ ـ وعن أبى هريرة رضى الله عنه: « أن النبى صلى الله عليه وسلم قوأ فى ركعتى الفجر (قل يا أيها السكافرون) و (قل هو الله أحد) ».
وأخرجه مسلم والنسائى وابن ماجة .

١٢١٣ _ وعن بلال _ وهو ابن رباح _ : • أنه أتى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ليُؤْذنه

171٣ _ قلت : « فضحه الصبح » معناه : دهمته فَضْحة الصبح ، والفضحة : بياض فى غُبرة . وقد يحتمل أن يكون معناه : أنه لما تبين الصبح جدًّا ظهرت غفلته عن الوقت ، فصار كمن يفتضح بعيب يظهر منه . والله أعلم .

بصلاة الغداة، فشَغَلَتْ عائشة بلالاً بأمرٍ سألته عنه ، حتى فَضَحَه الصبح ، فأصبح جدًا ، قال : فقام بلال ، فآذنه بالصلاة ، وتابع أذانه ، فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما خرج صلى بالناس ، وأخبره أن عائشة شغلته بأمر سألته عنه حتى أصبح جدًّا ، وأنه أبطأ عليه بالخروج ، فقال : إني كنتُ ركعت ركعتي الفجر ، فقال : يارسول الله ، إنك أصبحت جدًّا ، قال : لو أصبحت أكثر مما أصبحت لركعتهما ، وأحسنتهما ، وأجملتهما »

فى إسناده عبد الرحمن بن إسحلق المدنى ، ويقال فيه : عَبّاد بن إسحق ، أخرج له مسلم ، واستشهد به البخارى ، ووثقه يحيى بن معين ، وقال أو حاتم الرازى : لا يُحتج به ، وهو حسن الحديث ، وليس بثَبْتٍ ولا قوي ، وقال يحيى بن سعيد القطّان : سألت عنه بالمدينة ، فلم يَحْمَدوه ، قال بعضهم : إنما لم يحمدوه فى مذهبه ، فإنه كان قدريًّا ، فنفوه من المدينة ، فأما رواياته فلا بأس بها ، وقال البخارى : مقارب الحديث .

ابن سیلان : هو عبد ربه بن سیلان ، جا، مُبَیّناً فی بعض طُرقه ، وقیل : هو جابر بن سیلان ، وهو بکسر السین المهملة ، وسکون الیاء ، آخر الحروف ، وآخره نون ، وقد رواه أیضا ابن المنكدر عن أبی هریرة .

١٢١٥ ــ وعن عبد الله بن عباس : « أن كثيراً مما كان يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ركمتى الفجر : بآمنًا بالله وما أنزل إلينا - هــذه الآية - قال : هذه فى الركعة الأولى ، وفى الركعة الآخرة : بآمنًا بالله وأشهاد بأنًا مسلمون » (").

وأخرجه مسلم والنسائي .

١٢١٦ ــ وعن أبي هريرة : «أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر (٣٠٤٠ قُلُ آمنًا باللهوما أنزل علينا) في الركعة الأولى ، وبهذه الآية (٣٠٠٠ رَبَّنَا آمَنًا بما أنزلتَ واتّبَـمْنا

وقد رواد بعضهم « فَصَحه الصبح» بالصاد غير المعجمة ، قال : ومعناه : بان له الصبح ، ومنه الإفصاح بالكلام ، وهو الإبانة باللسان عن الضمير .

⁽١) رواه أحمد في المستد ٩٢٤٢ ، ٩٢٤٧ .

⁽٢) رواه أحمد في المسند ٢٠٣٨ ، ٢٠٤٥ . وانظر المسند ٢٣٨٦ .

الرسول فا كُتُبنامع الشاهدين) أو (١١٩٠٢ إِنَا أُرسلناك بالحق بَشيراً ونذيراً ولا تُسألُ عن أَصاب الجحيم) * شك الدَّرَاوَرْدِيُّ .

باب الاضطحاع بعدها [١ : ٨٨٤]

١٣١٧ _ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿ إِذَا صلى أحدكم الركمتين قبل الصبح فَلْيَضْطَجِع على يَمينه . فقال له تمر وان بنالحكم: أما يُجْزِى أحدَنا تَمشه إلى المسجد ، حتى يضطجع على يمينه ؟ قال عبيد الله _ وهو القواريرى _ في حديثه : قال : لا . قال : فبلغ ذلك ابن عمر ، فقال : أكثر أبو هريرة على نفسه ! قال : فقيل لابن عمر : هل تنكر شيئًا مما يقول ؟ قال : لا ، ول كن اجْتَرا و جَبْناً . قال : فبلغ ذلك أبا هريرة ، قال : فبلغ ذبي أن كنت حفظت ونسُوا » .

وأخرجه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . وقد قيال : إن أبا صالح لم يسمع هذا الحديث من أبي هريرة ، فيكون منقطعاً .

۱۲۱۸ _ وعن عائشة قالت : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قضى صلاته من آخر الليل نَظَر ، فإن كنت مستيقظة حدثنى ، وإن كنت نائمة أيقظنى ، وصلى الركعتين ، ثم اضطجع ، حتى يُأتيه المؤذن ، فيؤذنه بصلاة الصبح ، فيصلى ركعتين خفيفتين ، ثم يخرج إلى الصلاة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي .

١٢١٩ ـ وعنها قالت: «كان النبي صلى الله عليه وسنم إذا صلى ركعتي الفجر، فإن كنتُ. نائمة اضطجع، و إن كنت مستيقظةً حدثني ».

في إسناده رجل مجهول.

• ١٢٢ _ وعن مسلم بن أبي بَكُرة عن أبيه قال : « خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم لصلاة الصبح، فكان لايمُر برجل إلا ناداه بالصلاة ، أو حَرَّ كه برجله » .

في إسناده أبو الفضل الأنصاري ، وهو غير مشهور .

باب إذا أدرك الإمامَ ولم يصل ركعتي الفجر [١ : ٨٨٨]

الحبح ، فصلى الركعتين ، ثم دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الله عليه وسلم يصلي الله عليه وسلم يصلي الصبح ، فصلى الركعتين ، ثم دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم فى الصلاة ، فلما انصرف قال: يافلان ، أيتُهما صلاتك : التي صليت وحدك ، أو التي صليت معنا ؟ » .

وأخرجه مسلم والنسائى وابن ماجة .

۱۲۲۲ ـ وعن عطاء بن يَسار عن أبى هر يرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أُقيمت الصلاة فلا صلاةً إلا المكتوبة » .

١٣٢١ ـ قلت : في هذا دنيل على أنه إذا صادف الإمام في الفريضة لم يشتغل بركعتي الفجر ، وتركبها إلى أن يقضيهما بعد الصلاة .

وقوله « أيتهما صلانك ؟ » مسألة إنكار ، يريد بذلك تبكيته على فعله .

وفيه دلالة على أنه لا يجوز له أن يفعل ذلك ، و إن كان الوقت يتسع للفراغ منهما قبل خروج الإمام من صلاته ، لأن قوله : « أو التي صليت معنا ؟ » يدل على أنه قد أدرك الصلاة = رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من الركعتين .

١٣٢٢ _ قلت : وفى هــذا بيان أنه ممنوع من ركعتي الفجر ومن غيرها من الصلوات ، إلا المكتوبة .

وقد احتلف الناس في هذا ، فروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : «أنه كان يضرب الرجل إذا رآد يصلى الركعتين والإمام في الصلاة» ، وروى الكراهية في ذلك عن ابن عمر ، وأبي هريرة ، وكرد ذلك سعيد بن جبير ، وابن سيرين ، وعروة بن الزبير ، وإبرهيم النخعي ، وعطاء ، وإليه ذهب الشافعي ، وأحمد بن حنبل .

ورخصت طائفة فی ذلك ، روی ذلك عن ابن مسعود ، ومسروق ، والحسن ، ومجاهد ، ومكحول ، وحماد بن أبی سلمان .

وقال مالك: إن لم يخف أن يفوته الإمام بالركعة فليركع خارجًا قبل أن يدخل، فإن خاف أن يفوته الركعة فليدخل مع الإمام فليصل معه.

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

باب من فاتته ؛ متى يقضيها ؟ [١ : ٤٨٩]

ملاة الصبح ركعتين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي بعد صلاة الصبح ركعتان (۱) فقال الرجل : إنى لم أكن صليتُ الركعتين اللتين قبلهما ، فصليتُهما الآن ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : لا نعرفه مثل هذا إلا من حمديث سعدن سعيد . وذكرأن هذا الحديث إنما يروى مرسلاً ، وأن إسناده ليس بمتصل ، محمد بن

وقال أبو حنيفة: إن خشى أن يفوته ركمة من الفجر فى جماعة ويدرك ركعة يصلى عند باب المسجد، ثم دخل فصلى مع القوم ، وإن خاف أن يفوته الركعتان جميعًا صلى مع القوم .

۱۲۲۳ _ قلت: فيه بيان أن لمن فاتته الركعتان قبل الفريضة أن يصليهما بعدها قبل طبوع الشمس ، وأن النهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس إنما هو فيما يتطوع به الإنسان إنشاء وابتداء ، دون ما كان له تعلق بسبب .

وقد اختلف الناس في وقت قضاء ركعتي الفجر ، فروى عن ابن عمر أنه قال : «يقضيهما بعد صلاة الصبح » ، و به قال عطاء ، وطاوس ، وابن جريج .

وقالت طائفة : يقضيهما إذا طلعت الشمس ، و به قال القاسم بن محمد ، وهو مذهب الأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحق بن راهو يه .

وقال أصحاب الرأى : إن أحب قضاها إذا ارتفعت الشمس ، فإن لم يفعل فلا شيء عليه ، لأنه تطوع .

وقال مالك : يقضيهما ضحى إلى وقت زوال الشمس ، ولا يقضيهما بعد الزوال .

۱۲۲۳ _ قال ابن القيم رحمه الله : وقيس هذا هو قيس بن عمرو ، ويقال : قيس بن فهد ، وجعلهما ابن السكن اثنين : ابن فهد ، واين عمرو . وسعد بن سعيد ـ راويه عن محمد بن ابرهيم : _ فيه اختلاف .

⁽١) في رواية ابن ماجة ١٨٢١ بهذا الاسناد : « أصلاة الصبح مرتين ؟ . .

إبرهيم التيمى لم يسمع من قيس . هذا آخر كلامه . وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث ابن بُحينة قال : « أقيمت صلاة الصبح ، فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي والمؤذن يُقيم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أتصلي الصبح أربعاً ؟» وفي رواية : « يُوشِك أن يصلي أحدكم الصبح أربعاً » . قال بعضهم : هذه إشارة إلى علة المنع ، حماية للذريعة ، نظلاً يطول الأمر ويكثر ذلك ، فيظن الظان أن الفرض قد تغير .

وفيه رد على من يجيز صلاة ركمتى الفجر فى المسجد والإمام يصلي الصبح، و إن أدركها معه ، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث عبد الله بن سَرْجس « بأيّ الصلاتين اعتددت ؟ أبصلاتك وحدك ، أم بصلاتك معنا ؟ » .

باب الأربع قبل الظهر وبعدها [١: ٩٠]

۱۲۲۶ عن مكحول عن عَنْبَسَة بن أبى سفيان قال: قالت أم حَبيبة ، زوج النبى صلى الله عليه وسلم: « من حافظ على أر بع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها ، حُرَّم على النار » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وذكر أبو زُرْعة ، وهشام بن عَمَّر ، وأبو عبد الرحمن النسائي : أن مكحولاً لم يسمع من عنبسة بن أبي سفيان ، وصححه الترمذي من حديث أبي عبد الرحمن القاسم بن عبد الرحمن ، صاحب أبي أمامة . والقاسم _ هذا _ اختلف الناس فيه ، فمهم من يضعف روايته ، ومهم من يوثقها .

١٢٢٥ _ وعن أبى أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أربع قبــل الظهر ، ليس فيهن تسليم ، تفتح لهن أبوابُ السهاء » .

وأخرَّجه الترمذي وابن ماجة . وقال أبو داود : عُبيدة ضعيف . هـذا آخر كلامه . وعُبيدة _ هذا _ هو ابن مُعَتِّب الضَّبِّي الكوفي ، لا يُحتج بحديثه . وهو يضم العين المهملة وفتح الباء الموحدة .

باب الصلاة قبل العصر [١: ٤٩٠]

۱۲۲۱ _ عن أبى المَثَنَى عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « رحم الله امراءًا صلى قبل العصر أربعاً » . وقال: حديث حسن غريب. هذا آخر كلامه ، وأبو المثنى:

اسمه مسلم بن المثنى ، ويقال : ابن مِهران القرشى الـكوفى ، مؤذن المسجـد الجـامع بالـكوفة ، وهو ثقة .

١٣٢٧ _ وعن عاصم بن ضمَّرة عن علي : « أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يصلي قبل العصر ركعتين » .

عاصم بن ضمرة : وثقه يحيى بن معين وغيره ، وتكلم فيه غير واحد . باب الصلاة بعد العصر [١ : ٤٩١]

١٢٢٨ - عن كريب - مولى ابن عباس : " أن عبد الله بن عباس " وعبد الرحمن بن أزهر ، والمسور بن مخر مة (ا) أرساوه إلى عائشة زوج الذي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : اقرأ ولم الله عليه السلام مناً جميعا ، وسلم عن الركعتين بعد العصر ، وقل : إنّا أخبرنا أنك تصليبهما ، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما ، فدخلت عليها . فبلغتها ما أرساونى به ؟ فقالت : سل أمّ سلمة ، فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها ، فردُونى إلى أمّ سلمة بمثل ما أرساونى به إلى عائشة ؟ فقالت أم سلمة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ، ثم رأيته يصليهما ، أمّا حين صلاً ها ، فإنه صلى العصر ثم دخل ، وعندى رسوة من بني حرام ، من الأنصار، فصلاها ، فأرسلت إليه الجارية ، فقلت : قومي بحنبه ، فقولى له : تقول أم سلمة : يارسول الله ، أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين ، وأراك تصليهما ؟ فإن تقول أم سلمة : يارسول الله ، أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين ، وأراك تصليهما ؟ فإن أشار بيده فاستأخرت عنه ، فلما انصرف قال : ياأبنة أبي أميّة (٢) ، سألت عن الركعتين بعد الفهر ، فها هانان » .

وأخرجه البخاري ومسلم.

⁽۱) عبد الرحمن بن أزهر بن عوف ، ابن أخى عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى ، شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا . و للمسور ، ولا بيه مخرمة بن توفل صحبة . كان للمسور ، ثمان سنين عند موت رسول الله .

⁽٣) هو أبو أمية _ سهل ، ويقال : حذيفة _ بن للغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، ويعرف بزاد الراكب، لانه كان إذا سافر لم يتزود معه أحد . وسمى بذلك أيضاً : زمعة بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصى ، ومسافر بن أبى عمرو بن أمية بن عبد شمس . وكان ذلك من خلق أشراف قريش . فلم يسم بذلك غير هؤلاء الثلاثة ، كما ذكره الزبير بن بكار . ام من مامش المتذرى.

باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مر تفعة [١ : ١٩١] المحمر ، إلا المعمر ، إلا النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة المد العصر ، إلا والشمسُ مرتفعة » (١).

• ١٣٣٠ ـ وعن عاصم بن صَمَّرة عن علي قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في إثر كل صلاة مكتو بة ركعتين ، إلا الفجر والعصر » .

قد تقدم الكلام على عاصم بن ضمرة.

وأخرجه النسابي .

۱۲۳۱ - وعن ان عباس قال : « شهد عندى رجال مَنْ ضِيُّون ، فيهم عمر بن الخطاب ، وأرضاهم عندى عمر : أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال : لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا صلاة بعد صلاة العصر حتى تَغْرُب الشمس » (٢) . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٢٣٢ - وعن عمرو بن عَبَسَةُ السُّلْمِيُ أَنه قال : « قلت : يا رسول الله ، أَ يُّ الليلِ أَسَمَ * قال : جَوْفُ الليلِ الآخِر ، فصلً ما شئت ، فإن الصلاة مشهدودة مكتوبة ، حتى تصلي الصبح ، ثم أُقْصِر ْ حتى تطلع الشمس . فترفع قيلس رُمْح أو رمحين ، فإنها تطلع بين

۱۲۳۲ _ قلت: قوله: « أي الليل أسمع ؟ » يريد: أى أوقات الليل أرجَى للدعوة ، وأولى بالاستجابة ؟ وضع السمع موضع الإجابة ، كما يقول المصلى: سمع الله لمن حمده ، يريد استجاب الله دعاء من حمده .

وقوله: « جوف الليل الآخر » يريد به ثلث الليل الآخر ، وهو الجزء الخامس من أسداس الليل .

و « قیس رمح » معناه : قدر رمح فی رأی العین ، یقال : هو قیس رمح ، وقید رمح ، عنی واحد .

وقوله : « فإن الصارة مشهودة مكتوبة « معناه : أن المارثكة الشهدها وتكتب أجرها للمصلى .

A STATE OF S

⁽١) رواه أحمد في المسند ١١٠ .

⁽٢) رواه أحمد في للسند ١١٠ .

قَرْ نَيْ شيطان ، و يصلي لها الكفار ، ثم صل ماشئت ، فإن الصلاة مشهودة مكتو به ، حتى يعدل الرمح ظِلَه ، ثم أقصِر ، فإن جهم تُسْجَر وتفتح أبوابها ، فإذا زاغت الشمس فصل ماشئت ، فإن الصلاة مشهودة مكتو به ، حتى تصلي العصر ، ثم أقصر حتى تغرب الشمس ، فإنها تغرب بين قر نَى شيطان ، و يصلي لها الكفار .. وقص حديثاً طو يلاً » .

وأخرجه الترمذي مختصراً بمعناه ، وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هـذا الوجه . هذا آخر كلامه . وقد أخرج مسلم طرَ فا منه في أثناء الحديث الطويل.

۱۲۳۳ _ وعن يَسار مولى ابن عمر قال : « رآنى ابن عمر وأنا أصلي بعد طلوع الفجر ، فقال : يايسار ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلي هذه الصدلاة ، فقال : ليُبكّغ شاهدُ كم غائبكم : لا تصلوا بعد الفجر إلا سجدتين ».

وأخرجه الترمذي وابن ماجة مختصراً. وقال الترمذى: حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث قدامة بن موسى . وذكره البخارى في التاريخ الكبير ، وساق اختلاف الرواة فيه (۱).

١٢٣٤ _ وعن الأسود ومسروق قالا : ■ نشهد على عائشة أنها قالت : ما من يوم يأتي على النبى صلى الله عليه وسلم إلا صلى بعد العصر ركعتين » .

ومعنى قوله : « حتى يعدل الرمح ظله » وهو إذا قامت الشمس قبل أن تزول ، فإذا تناهى قصَرُ الظل فهو وقت اعتداله ، و إذا أخذ في الزيادة فهو وقت الزوال .

قلت: وذكره تسجير جهم ، وكون الشمس بين قرّني الشيطان ، وما أشبه ذلك من الأشياء التي تذكر على سبيل التعليل لتحريم شيء ، أولنهي عن شيء : أمور لا تدرك معانيها من طريق الحسّ والعيان ، و إنما يجب علينا الإيمان بها والتصديق بمحبوء اتها ، والانتهاء إلى أحكامها التي عُلّقت بها ، وقد ذكرتُ فيا تقدم من الكتاب ماقيل في معنى « قريي الشيطان ، وحكيت في ذلك أقوالاً لأهل العلم ، فأغنى عن إعادتها ههنا .

١٣٣٤ _ قلت : صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الوقت قد قيل : إنه مخصوص بها ، وقيل : إن الأصل فيه أنه صلاها يوماً قضاء لفائت ركعتي الظهر، وكان صلى الله عليه وسلم إذا فعل فعلاً واظب عليه ، ولم يقطعه فها بعد .

⁽١) التاريخ الكبيرج ٤ ق ٢ ص ٤٢١٠

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

۱۲۳٥ ـ وعن ذَ كُوان مولى عائشة أنها حدثته : ■ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد العصر ، و يَنْهَى عنها ، و يُواصل ، ﴿ ينهى عن الوصال » .

في إسناده : محمد بن إسحٰق بن يسار ، وقد اختلف في الاحتجاج بحديثه .

باب الصلاة قبل المغرب [١ : ٤٩٤]

١٢٣٦ _ عن عبد الله المُزَني _ وهو عبدالله بن مُغَفَّل _ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلوا قبل المغرب ركعتين ، ثم قال : صلوا قبل المغرب ركعتين ، لمن شاء ، خشية أن يتخذها الناس سُنَة » .

وأخرجه البخاري بنحوه .

وأخرجه مسلم.

١٢٣٨ _ وعن عبد الله بن مُغَفَّل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « بين كل أذانين صلاة ، بين كل أذانين صلاة ، لمن شاء » .

وأخرجه البخاري ومسل والترمذي والنسائي وابن ماجة.

١٩٣٨ ـ قلت: أراد بالأذانين: الأذان والإقامة ، حل أحد الاسمين على الآخر ، والعرب تفعل ذلك ، كقولهم: الأسودين ، للتمر والماء ، وإنما الأسود أحدها ، وكقولهم: سيرة العمرين ، يريدون أبا بكر وعر رضى الله عنهما ، وإنما فعلوا ذلك لأنه أخف على اللسان من أن يثبتوا كل اسم منهما على حدّته ، ويذ كروه بخاص صفته ، وقد يحتمل أن يكون ذلك في الأذانين حقيقة الاسم لكل واحد منهما ، لأن الأذان في اللغة معناه الإعلام ، ومته قوله تعالى : (٩ : ٣ وأذان من الله ورسوله) فالنداء بالصلاة أذان محضور الوقت ، والإقامة أذان بفعل الصلاة .

١٣٣٩ _ وعن طاوس قال: « سُئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب ؟ فقال: ما رأيت أحداً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما ، ورَخْص في الركعتين بعد العصر ».

باب صلاة الضحى ١ : ١٩٥

• ١٧٤ - عن يحيى بن يَعْمُرَ عن أبى ذَرَ عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « يُصْبِح على كلّ سُلا مَى من ابن آدم صدقة : تسليمه على مَنْ لَقى صدقة ، وأمره بالمعروف صدقة ، ونهيه عن المنكر صدقة ، و إماطته الأذى عن الطريق صدقة ، و بُضعه أهله صدقة ، و يجزى من ذلك كله ركعتان من الضيَّحى » .

۱۲٤۱ _ وفى رواية _ قالوا: « يا رسول الله ، أحدُنا يقضى شهوته ويكون له صدقة ؟ قال : أرأيت لو وضعها فى غير حِلِّها ، ألم يكن يأمم؟ » .

۱۲٤٢ _ وعن أبى الأسود الدُّولِيّ قال: « بينا نحن عند أبى ذر قال: يصبح على كل سُلامَى من أحدكم في كل يوم صدقة ، فله بكل صلاة صدقة ، وصيام صدقة ، وحج صدقة ، وتحميد صدقة ، فعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الأعمال الصالحة ، ثم قال: و يجزى أحد كم من ذلك ركعتا الضحى » .

وأخرجه مسلم ، وفي الألفاظ اختلاف .

۱۲٤٣ _ وعن سَهْل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من قعد في مُصَلاَّه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يُسَبِّح ركعتى الضحى ، لا يقول إلا خيراً . غُفر له خطايه ، و إن كانت أكثر من زَبد البحر » .

سهل بن معاذ بن أنس: ضعيف . والراوي عنه زَبّان بن فايد الحراوى : ضعيف أيضاً . ومعاذبن أنس : جهني له سحبة ، معدود في أهل مصر ، وقد ذكر في أهل مصر وأهل الشام . وزبان : بفتح الزاى و بعدها باء بواحدة مشددة مفتوحة ، و بعد الألف ون . وفايد : بالفاه و بعد الألف ياء آخر الحروف ودال مهملة .

¹⁷⁸٠ _ قلت : السُلامي : عظام أصابع اليدوالرِّ جل ، ومعناه : عظام البلان كلها ، يريد أن في كل عضو ومِفْشَل من بدئه عليه صدقة .

١٢٤٤ - وعن القاسم أبي عبد الرحمن عن أبي أمامة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «صلاة في إثر صلاة ، لا كَفْوَ بينهما: كتاب في عِلِيبِين ».

قد تقدم الكلام على القاسم هذا واختلاف الأيمة في الاجتجاج بحديثه .

1780 - وعن ُنعيم بن هَمَّار قال: « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقـول: يقول الله عز وجل: ابن آدم، لا ُتعْجِزْ ني من أربع ركعات في أول نهارك أ كُفِك آخرَه » .

وقد أخرجه الترمذي من حديث أبي الدرداء وأبي ذر، وقال: حسن غريب. هذا آخر كلامه. وفي إسناده: إسمعيل بن عَيَاش، وفيه مقال، ومن الأيمة من يصحح حديثه عن الشاميين، وهذا الحديث شامي الإسناد. وحديث أميم بن هَمَّار: قد اختلف الرواة فيه اختلافا كثيراً. وقد جمعت طرقه في جزء مفرد، وحمل العلماء هده الركعات على صلاة الضحى، وقال بعضهم: النهار يقع عند أكثرهم على ما بين طلوت شمس إلى غروبها. وأخرجه أبو داود والترمذي في باب صلاة الضحى. وذكر بعضهم: أن نعيم بن هار روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثًا واحداً، وذكر هذا الحديث، وقد وقع لنا أحاديث من روايته عن رسول الله عليه وسلم غير هذا. وقد قيل في اسم أبيه: هبّار، بالباء الموحدة، وهدار، بالدال المهملة، وهم ، عيمين، وخمار، بالخاء المعجمة المفتوحة، وحمار، بالحاء المهملة المكسورة.

۱۲٤۷ _ وعن ابن أبى ليلَى _ وهو عبد الرحمن _ قال : « ما أخبرنا أحــد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل فى بيتها ، وصلى ثمان ركعات ، فلم يره أحد صلاهن عد » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي

١٢٤٨ - وعن عبد الله بن شقيق قال : ﴿ سألتُ عائشة : العلى كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يصلي الضحى ? فقالت : لا ، إلا أن يجى، من مَغِيبه ، قلت : هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقُرِن بين السُّور ؟ قالت : من المُفصَّل » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي مختصراً ومطولاً.

1789 ــ وعن عائشة زوج النبى صلى الله عليسه وسلم أنهما قالت: « ما سَبَّح رسول الله عليه صلى الله عليه وسلم سُبُحة الضحى قطُّ ، و إنى لأُسَبَّحها ، و إن كان رسول الله عليه وسلم ليَدعُ العمل ، وهو يُحب أن يعمل به ، خشية أن يعمل به الناس ، فيُفرض عليهم ... وأخرجه البخاري ومسلم .

• ١٣٥٠ _ وعن سياك _ وهو أبن حرب _ قال : « قلت لجابر بن سَمُرة : أكنت تجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم كثيراً ، فكان لا يقوم من مُصالاً ه الذي صلى فيه الغَداة ، حتى تطلع الشمس ، فاذا طلعت قام صلى الله عليه وسلم ».

وأخرجه مسلم والنسائي بنحوه .

باب صلاة النهار [١: ٩٩٨]

١٢٥١ ـ عن يَعْلَى بن عطاء عن على بن عبد الله البارقِيِّ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « صلاة الليل والنهار مَثْنَى مَثْنَى » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : اختلف أصحاب شعبة في حديث ابن عمر ، فرفعه بعضهم ، ووقفه بعضهم . وقال : والصحيح ما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «صلاة الليل مثنى مثنى» . وروى الثقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يذكروا فيه صلاة النهار ، وقال النسائى : هذا

۱۲۰۱ _ قلت : رَوى هذا الحديث عن ابن عمر : نافع ، وطاوس ، وعبد الله بن دينار ، لم يذكر فيه أحد صلاة النهار ، إنما هو « صلاة الليل مثنى مثنى » إلا أن سبيل الزيادات أن تقبل ، وقد قال بهذا في النوافل مالك بن أنس ، والشاضى ، وأحمد بن حنبل ، وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى يوم الفتح ثمانى ركعات ، يسلم عن كل ركعتين ، وصلاة العيد ركعتان ، والاستسقاء ركعتان ، وهذه كلها من صلاة النهار .

الحديث عندى خطأ . والله أعلم . وقال الإمام الشافي : هكذا جاء الخبرعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابت في صلاة الليل ، وقد يروى عنه خبر يُثبت أهلُ الحديث مثله في صلاة النهار ، وذكر حديث يعلى بن عطاء : النهار ، وذكر حديث يعلى بن عطاء : أصحيح هو ؟ فقال : نع . وذكر البخارى في الصحيح عن يحيى بن سعيد الأنصارى : أنه قال : ما أدرك فقهاء أرضنا إلا يُسلِمون في كل اثنتين من النهار ، وذكر في الباب أحاديث تدل على ذلك ، وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين . وقال الخطابي : أحاديث تدل على ذلك ، وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين . وقال الخطابي : ويها عن ابن عمر : نافع وطاوس وعبد الله بن دينار ، لم يذكر فيها أحد صلاة النهار ، وإيما هو هو صلاة الليل مثنى مثنى الإأن سبيل الزيادات أن تُقبل . وقد قال بهذا في النوافل : مالك بن أنس ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل . وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى يوم الفتح ثمان ركمات ، سلم عن كل ركمتين ، وصلاة العيد ركمتان ، والأستسقاء ركمتان ، وهذه كلها من صلاة النهار .

۱۲۵۲ _ وعن الطلّب _ وهو ابن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب _ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الصلاة مثنى مثنى ، أنْ تَشَهّدَ فى كل ركعتين ، وأن تَبّاً س وتَمَسْكَن، و تُقيع بيديك ، وتقول: اللهم ، اللهم ، فمن لم يفعل ذلك فهى خِداج .

۱۲۵۲ _ قلت : أصحاب الحديث يغلطون شعبة في رواية هذا الحديث ، قال محمد بن إسمعيل البخارى : أخطأ شعبة في هذا الحديث في مواضع ، قال : عن أنس بن أبي أنس ، وإنما هو عران بن أبي أنس ، وقال : عن عبد الله بن الحارث ، وإنما هو عن عبد الله بن نافع عن ربيعة بن الحارث ، وربيعة بن الحارث هو ابن المطلب ، فقال هو : عن المطلب ، والحديث عن الفضل بن عباس ، ولم يذكر فيه الفضل .

قلت: ورواه الليث بن سعد عن عبد ربه بن سعيد عن عمران بن أبى أنس عن عبد الله بن نافع عن ربيعة بن الحارث عن الفضل بن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح (١).

وقال يعقوب بن سفيان في هذا الحديث مثل قول البخارى ، وخطأ شعبة ، وصَوَّبَ الليث بن سعد ، وكذلك قال محمد بن إسحٰق بن خزيمة .

⁽١) وهذا يوافق رواية أحد في المسند ، التيسنشير إليها قريباً .

وأخرجه النسائي (١) وان ماجة . وفي حديث ابن ماجة : المطَّلب بن أبي وَداعة . وهو وَهمَ وقيل : هو المطلب بن ربيعة . وقيل الصحيح فيه : ربيعة بن الحرث عن الفضل بن العباس . (٢) وأخطأ فيه شُعبة في مواضع . وقال البخارى في التاريخ : إنه لا يصح .

باب صلاة النسبيح [١: ٩٩٤]

٩٩٢٥ ـ عن عكرمة عن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب: يا عباس ، يا عمّاه، ألا أعطيك ، ألا أمنحك ، ألا أمبوك ، ألا أفعل بك عشر خصال ؟ إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك ، أوّله وآخره ، قديمه وحديثه ، خطأه وعده و صغيره وكبيره ، سرّه وعلانيته . عشر خصال : أن تصلي أربع ركعات ، تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة ، فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة ، وأنت قائم قلت : سبحان الله ، والحدالله ، والآله أكبر ، خمس عشرة مرة ، ثم تركع فتقولها وأنت سبحان الله ، والحدالله ، والأله إلاالله ، والله أكبر ، خمس عشرة مرة ، ثم تركع فتقولها وأنت ساجد عشراً ، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشراً ، ثم تهوى ساجداً ، فتقولها وأنت ساجد عشراً ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً ، ثم تسجد فتقولها عشراً ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً ، ثم تسجد فتقولها عشراً ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً ، ثم تسجد فتقولها عشراً ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً ، ثم تنعمل ذلك في أربع ركعات ، إن استطعت أن تصليها في كل يوم مرة ، فافعل . فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة ، فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة ، فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة ، فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة ، فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة ، فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة ، فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة ، فإن لم تفعل فني كل سنة مرة ، فإن لم تفعل فني كل سنة مرة ، فإن الم تفعل فني كل ساله مرة ، فإن الم تفعل المنا المرة ، فإن الم تفعل المنا المراك المنا ال

وأخرجه ابن ماجة.

وقوله: « تبأس » معناه إظهار البؤس والفاقة . و « تمسكن » من المسكنة » وقيل : معناه السكون والوقار ، والميمزيدة فيها . و إقناع اليدين : رفعهما في الدعاء والمسألة . وقوله : « اللهم » نداه ، معناه : يا الله ، وزعم بعض النحويين أنهم لما أسقطوا « يا » من أوله عوضوا منها الميم في آخره . وقال بعضهم : اللهم معناه : يا الله أمنًا بخير ، أي اقصدنا بخير ، فخذف حذف الإضافة اختصاراً . و « الخداج » ههنا الناقص في الأجر والفضيلة .

⁽۱) فى النسختين اللتين كانتا عند صاحب غاية المصود «البخارى» مكان «النسائى» فتعتب عليهما وقال: إن ذلك وهم من المندرى جرى به القلم . و نسختنا أصبح من نسختيه ، و تدل على أزاللنذرى قاله على الصواب ، وأن الخطأ من الناسخين .

⁽٢) رواه أحمد في المسند ١٧٩٩ من طريق عبد إلله بن نافع بن المبياء عن ربيعة بن الحرث عن الغضل بن عباس ، وقد حققت هناك طرقه وأسانيده ومانسب من الخطأ فيه إلى شعبة. أحمد عهد شاكر

١٢٥٤ – وعن أبي الجَوْراء قال: حدثني رجل كانت له صحبة ، يُرَوْنَ أنه عبد الله بن عمرو، قال: [قال لي النبي صلى الله عليه وسلم]: « اثنني غداً أحبُوك وأثيبك وأعطيك، حتى ظننتُ أنه يعطيني عطية ، قال: إذا زال النهار فقم فصل أربع ركعات فذكر محوه – قال: ثم ترفع رأسك ، يعني من السجدة الثانية ، فاستو جالساً ، ولا تقم حتى نسبّج عشراً ، وتُحمد عشراً ، وتُكبر عشراً ، وتُملل عشراً ، ثم تصنع ذلك في الأربع ركعات ، قال: فإنك لوكنت أعظم أهل الأرض ذبياً غُفِر لك بذلك ، قال: فإن لم أستطع أن أصليها تلك الساعة ؟ قال: صَلَمًا من الليل والنهار ».

وذكره أيضاً عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ، قولَه .

وفي رواية فقال : حديثُ النبي صلى الله عليه وسلم .

1700 - وعن عروة بن رُوَيْم قال: حدثنى الأنصارى: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجعفو بهذا الحديث، فذكر نحوهم، قال: في السجدة الثانية من الركعة الأولى » كا قال في حديث مهدى بن ميمون، يعنى حديث أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو.

وقد أخرج حديث صلاة التسبيح: الترمذي وابن ماجة ، من حديث أبي رامع ، مولى أرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الترمذي : هذا حديث غريب من حديث أبي رافع . وقال أيضاً : وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير حديث في صلاة التسبيح ، ولا يصح منه كبير شي . وقال أبو جعفر محمد بن عمرو العُقيلى الحافظ: ليس في صلاة التسبيح حديث يثبت . هذا آخر كلامه .

وقد وقع لنا حديث صلاة التسبيح من حديث العباس بن عبد المطلب ، وأنس بن الممالك ، وغيرها ، وفي كلها مقال . وأمثل الأحاديث فيها حديث عكرمة عن ابن عباس الذي ذكرناه أول هذا الباب ، فإن أبا داود وابن ماجة أخرجاه عن عبد الرحمن بن بشر بن الحسكم العبدى النيسابورى ، وهو ممن اتفق البخارى ومسلم على الاحتجاج بحديثه في صحيحيهما ، عن موسى بن عبد العزيز ، وهو أبو شعيب العدى القنبارى (١) ، روى عنه عبد الوحمن بن بشر بن الحكم ، ومحمد بن أسد الخشي (١) وقال يحيى بن معين :

⁽۱) القنبار _ بكسر القاف و كون النون ، و بعدها باء بواحدة مفتوحة ، و بعد الآلف راء مهملة _ هو ليف الجوز الهندى ، يقال لمن يفتله ولمن يخرز به المراكب البحرية : قنبارى . (۲) منسوب إلى خش _ بضم الحاء المجمة وتشديد الشين المعجمة . وهى قرية من قوى استغراثين

لا أرى به بأساً ، عن الحكم بن أبان ، وقد وثقه يحيى بن معين ، وكان أحد العباد . وعكرمة مولى ابن عباس ، و إن كان قد تكلم فيه جماعة ، فقد وثقه جماعة ، واحتج به البخارى في صحيحه . والله عز وجل أعلم (١).

باب ركعتي المغرب. أين تُصَلَّيَّان؟ [١ : ٥٠٢]

١٢٥٦ عن كَعْبِ بن عُجْرة : «أن النبي صلى الله عليه وسلم أنى مسجد بني عبد الأشهّل، فصلى فيه المغرب ، فلما قضوا صلاتهم رآهم يسبحون بعدها ، فقال : هذه صلاة البيوت » .

وأخرجه الترمذى وابن ماجة . وقال الترمذى : هذا حديث غريب ، لانعرفه إلا من هذا الوجه ، والصحيح ماروي عن ابن عمر قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الركعتين بعد المغرب في بيته ...

١٢٥٧ _ وعن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة فى
 الركعتين بعد المغرب ، حتى يتفرَّق أهل المسجد » .

فى إسناده يعقوب بن عبدالله ، وهو الْقُتِّي (٢) الأشعرى ، كنيته أبو الحسن ، قال الدارقطني : ليس بالقوى .

باب الصلاة بعد العشاء [١: ٥٠٧]

١٢٥٨ ـ عن شريح بن هاني، عن عائشة قال : « سألتها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : « ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط ، فدخل على إلا صلى أربع ركمات ، أو ست ركمات ، فلقد مُطرنا مرة بالليل ، فطرحنا له نظماً ، فكانى أنظر إلى ثقب فيه ، ينبع الماء منه ، وما رأيته مُتّقِياً الأرض بشى ، من ثيابه قط » .

⁽۱) وقال الحافظ في التلخيص الحبير: والحق أن طرقه كلها ضعيفة ، وإن كان حديث ابن عباس يقرب من شرط الحسن ه إلا أنه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم المتابع والشاهد من وجه معتبر . وموسى بن عبد العزيز _ وإن كان صادقا صالحاً _ فلا يحتمل منه هذا التفرد . وقد ضعفها شيخ الاسلام ابن تيمية والمزى . وتوقف فيها الذهبي . حكاه ابن عبد الهادى عنهم في أحكامه ، اه . من عون للميود .

⁽٢) نسبة إلى «قم» بضم القاف وتشديد الميم : بلدة كبيرة بينأصبهان وساوة وأكثرأهلها شيعة.

[أبواب قيام الليل]

باب نسخ قيام الليل والتيسير فيه [١:٥٠٣]

۱۲۰۹ _ عن عكرمة عن ابن عباس قال : «فى المزَّ مل (ُقيم الليل إلّا قليلاً ، نصفه) فسختها الآية التي فيها : (علم أنْ لن تحصوه فتاب عليكم ، فاقرؤوا ماتيسرمن القرآن) وناشئة الليل: أوله ، كانت صلاتهم لأول الليل ، يقول : هو أُجْدَرُ أن تحصوا مافرض الله عليكم من قيام ، وذلك أن الإنسان إذا نام لم يدر متى يستيقظ ؟ ، وقوله : (أقوم قيلاً) هو أجدر أن يفقه في القرآن ، وقوله : (إن لك في النهار سبحًا طو يلا) يقول : فراغًا طو يلا » . في النهار سبحًا طو يلا) يقول : فراغًا طو يلا » . في إسناده على بن الحسين بن واقد المروزى ، وفيه مقال .

• ١٢٦ _ وعن سِمَاك الحنفي عن ابن عباس قال : « لما نزلت أول المزمل كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان ، حتى نزل آخرها ، وكان بين أولها وآخرها سنة » .
وقد صح من حديث عائشة أنها قالت : « وأمسك الله خاتمتها اثنى عشر شهراً في الساء » .

باب قيام الليل [١ : ٥٠٤]

۱۳۹۱ _ عن الأعرج عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَعْقِد الشيطان على قافية رأس أحدكم ، إذا هو نام ثلاث عُقَد ، يضرب مكان كل عقدة : عليك ليل طويل ، فارقُد . فإن استيقظ ، فذكر الله انحلت عقدة ، فإن توضأ انحلت عقدة ، فإن صلى انحلت عقدة ، فأصبح نشيطاً طيب النفس ، وإلا أصبح خبيث النفس كسلاناً » . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

۱۳۹۱ ــ قوله : «قافية رأس أحدكم» يريد مؤخر الرأس ، ومنه سمى آخر بيت الشعر قافية . وقلت لأ عرابي ورد علينا : أين نزلت ؟ فقال : في قافية ذلك المكان ، وسمى لى موضعاً

١٣٦٢ _ وعن عبد الله بن أبي قيس قال : قالت عائشة : • لاتَدَعْ قيام الليل ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يدعه ، وكان إذا مَر ض أو كَسِل صلى قاعداً » .

۱۳٦٢ _ وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى ، وأيقظ امرأته ، فإن أبت نَضَح فى وجهها الماء ، رحم الله امرأته قامت من الليل فصلت ، وأيقظت زوجها ، فإن أبى نَضَحت فى وجهه الماء » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . وفى إسناده محمد بن تجلان ، وقد وثقه الإمام أحمد ، و يحيى بن معين وأبو حاتم الرازى ، واستشهد به البخارى ، وأخرج له مسلم فى المتابعة ، وتكلم فيه بعضهم .

۱۳٦٤ ـ وعن أبى سعيد وأبي هريرة قالا: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أيقظالرجل أهله من الليل فصليًا أوصلى ركعتين جميعاً كتب (١) فى الذاكرين والذاكرات». وذكر أبو داود أن بعضهم لم يرفعه ، ولا ذكر أبا هريرة ، جعله كلام أبى سعيد ، وأن بعضهم رواه موقوفاً.

وأخرجه النسائي وابن ماجة مسنداً .

[باب النماس في الصلاة] [١ : ٥٠٥]

١٢٦٥ - وعن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا من نَعَس أحدكم في الصلاة وَلْمَيْرُ قُدْ حتى يذهب عنه النوم ، فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس العلم يَذْهَبُ يَسْتَغْفُرُ فيسُبُّ نفسه » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

۱۲٦٦ ـ وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا قام أحدكم من الليل فاستَعْجَم القرآنُ على لسانه ، فلم يَدْرِ ما يقول ، فليضطجع » .

وأخرجه مسلم والترمذي .

⁽۱) فى نسخة من أبى داود «كتبا » .

177٧ - وعن أنس - وهوابن مالك - قال: «دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وحبل ممدود بين ساريتين ، فقال: ما هذا الحبل ؟ فقيل: يا رسول الله هذه حمنة ابنة جمعت تصلى ، فإذا أعيت تعلقت به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لتصلى ، ما أطاقت ، فإذا أعيت فلتجيس ، قال زياد (١): فقال: ماهذا ؟ قالوا: لزينب تصلي ، فإذا مسكت به ، فقال: حُلُود ، [فقال]: لِيْصَلِّ أحدكم نَشَاطَه ، فإذا كُسِل أو فَتَر فليقعد » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

باب من نام عن حِزْ به [١: ٥٠٦]

۱۲٦٨ - عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نام عن حزّ به أوعن شيء منه ، فقرأه ما بين صلاة الفجروصلاة الظهر، كتب له كا نما قرأه من الليل». وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

باب من نوى القيام فنام [١: ٥٠٦]

۱۲۲۹ ـ عن سعيد بن جبير عن رجل عنده رَضَى أن عائشة ـ زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من امرىء تكون له صلاة بالليل يَغْرِبه عليم نومُ إلا كُتبَ له أجر صلاته ، وكان نومه عليه صدقة » .

وأخرجه النسائى ، والرجــل الرِّضى : هو الأســود بن يزيد النخمي ، قاله أبو عبد الرحمن النسائى .

باب، أيُّ الليل أفضل ؛ [١: ٥٠٦]

• ١٢٧٠ ـ عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسنم قال : « ينزل ربُّنا عز وجل

(۱) هو زياد بن أبوب ، أبو هاشم الطوسى ، ثم البغدادى . يعرف بدلوبه ، روى عنه البخساري وأبو داود والترمذي والنسائق . اه من هامش المنذري . كُلَّ ليلة إلى ساء الدنيا، حين يَبْقى ثُلُث الليل الآخِرُ: فيقول: من بدعوبى فأستجيب له ؟ من يسألني فاعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة.

باب وقت قيام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل[١:٧٠٠]

١٢٧١ _ عن عائشة قالت : ﴿ إِن كَانَ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم ليوقِظُهُ الله عز وجل بالليل ، فما يجيء السَّحَر حتى يَفَرُغ من حزبه .

١٣٧٢ _ وعن مُسْروق قال : « سأَلْتُ عائشة عن صلاة رسول الله صلى اللهعليه وسلم ، فقلت لها : أيَّ حينٍ كان يصلي ؟ قالت : كان إذا سمع الصُّراخ قام فصلى » .

وأخرجه البخاري ومسلم بنحود أتم منه . وفيه : «إذا سمع الصارخ» .

١٢٧٣ _ وعن عائشة قالت : « ما أَلْفَاهُ السَّحُرُ عندى إلا ناعًا ، تعني النبي صلى الله عليه وسلم » .

وأخرجه البخاري ومسلم وابن ماجة.

۱۲۷۶ ــ وعن حديفة قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حَزَ به أمر صلّى » . وذكر بعضهم : أنه روى مرسلاً .

۱۲۷٥ _ وعن ربيعة بن كعب الأسلمى قال: « كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، آتيه بو ضوئه و بحاجته ، فقال: سَلْني ، فقلت: مرافقتك في الجنة ، قال: أوَغيرَ ذلك؟ قلت: هو ذاك ، قال: فأ عِنى على نفسك بكثرة السجود » .

وأخرجه مسلم والنسائى ، وأخرج الترمذى وابن ماجة طركاً منه . وليس لربيعة بن كعب فى كتبهم سوى هذا الحديث .

١٢٧٦ _ وعن أنس بن مالك في هذه الآية (٣٧ : ١٦ تَتَجَافى جُنُو بَهم عن المضاجع ، يَدْعُون رَبَّهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم يُنْفِقُون) قال : «كانوا يتيقظون مابين المغرب والعشاء يُصُلُّون ، قال : وكان الحسن يقول : قيام الليل ».

۱۲۷۷ ــ وعنه في قوله : (٥١ : ١٧ كانوا قليلاً من الليل مايهجعون) قال : «كانوا يصلون فيا بينهما ، بين المغرب والعشاء ◄ .

وفي رواية « وكذلك تتجافي جنوبهم » .

باب افتتاح صلاة الليل بركعتين [١:٨٠٠]

١٢٧٨ - عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا قام أحدكم من الليل فليصلّ ركمتين خفيفتين » .

وأخرجه مسلم .

۱۲۷۹ ـ وفى رواية لأبى داود موقوفة : « ثم ليُطُوّلُ بعد ماشاء .

• ۱۲۸ - وفي أخرى : « فيهما تَجَوَّز » .

وأخرج مسلم أيضاً في صحيحه من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يصلى ، افتتح صلاته بركمتين خفيفتين » .

١٢٨١ ـ وعن عبد الله بن حُبْشِي الخَشْعَوِي (١): «أن النبي صلى الله عليه وسلم سُئل: أَيُّ الأعمال أَفضل ؟ قال: طول القيام » .

باب صلاة الليل مثني مثني [١: ٥٠٩]

١٢٨٢ _ عن عبد الله بن عمر: ﴿ أَن رَجِلاً سَأَلَ رَسُولَ الله صَلَى الله عليه وسلم عن صلاة الليل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلاة الليل مَثْنَى مثنى ﴿ فإذَا خَشِيَ أَحَدَكُمُ الصبح صلى رَكَعة واحدة ، تُوتَر له ماقد صلى ﴾ .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة.

⁽¹⁾ بهامش المنذرى: وأخرج مسلم في صحيحه من حديث جابر بن عبسد الله قال ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أفضل الصلاة طول القنوت» والمرادبه ههنا القيام ، وأصل القنوت: الطاعة ، ويقم على الصلاة والقيام والحشوع والعبادة والسكون والدعاء ، ويقع أيضاً على الاقرار والعبودية والاخلاص والتيام بالمقى سم ذكر الحلاف في الافضل في صلاة النفل : هل طول القيام ، أو كثرة الركوع والسجود ، ثم وجح أن الافضل طول القيام بالليل لحلم القلب والتفكر في القراءة ، وفي النهاو كثرة الركوع والسجود .

باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل [١: ٥٠٩]

١٢٨٣ _ عن ابن عباس قال : « كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على قَدْر ما يسمعه من في الحجرة ، وهو في البيت » .

فى إسناده ابن أبى الزناد ، وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن ذَكُوان ، وفيه مقال ، وقد استشهد به البخارى فى مواضع (١) .

١٢٨٤ ــ وعن أبى هريرة أنه قال : « كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل يرفَعُ طُوْراً ، ويخفيض طَوْراً » .

الله عليه وسلم خرج ليلة ، وَالله عن أبى قَتَادة: « أن النبى صلى الله عليه وسلم خرج ليلة ، فإذا هو بأبى بكر بعلى ، يَخْفِضْ من صوته ، قال : وَمر بعمر بن الخطاب وهو يصلى ، رافعاً صوته ، قال : فلما اجتمعا عند النبى صلى الله عليه وسلم : قال النبى صلى الله عليه وسلم : يا أبا بكر ، مَرَرْتُ بك وأنت تصلى ، تَخْفِضْ صوتك ؟ قال : قد أَسْمَعْتُ من ناجَيْت يارسول الله ، قال : وقال لعمر : مررت بك وأنت تصلى رافعاً صوتك ؟ قال : فقال : يارسول الله ، أوقط الوسْمان ، وأطر د الشيطان » .

١٢٨٦ - وفي رواية : « فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبا بكر ، ارفع من صوتك شيئاً ، وقال لعمر : اخفض من صوتك شيئاً » .

أخرجه مسنداً ومرسلاً ، وأخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، و إنما أسنده يحيي بن إسحٰق عن حمّاد بن سلمة ، وأكثر الناس إنما رووا هذا الحديث عن ثابت عن عبد الله بن رباح ، مرسل . هذا آخر كلامه ، ويحيى بن إسحٰق ـ هذا ـ هو البَحَلى السَّيْلَحِيني (٢) ، وقد احتج به مسلم في صحيحه .

⁽١) رواه أحمد في المسند ٢٢٤٦ . وابن أبي الزناد ثقة .

⁽۲) منسوب إلى سيلحين ــ قرية قديمة من سواد بنداد ــ وهى بفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف ، وبعدما لام منتوحة ، وحاء مهملة مكسورة ، وياء آخر الحروف ساكنة ، وتؤن ، ويقال لها أيضاً : سالحين ، وينسب إليها : سالحيني .

الم ۱۲۸۷ - وعن أبى سَلَمة عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم - بهذه القصة ، لم يذكر «فقال لأبى بكر: ارفع شيئاً ، ولالعمر: اخفض شيئاً ، راد: وقد سمعتك يابلال وأنت تقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة ، فقال : كلام طَيِّبٌ ، بجمعه الله بعضه إلى بعض ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: كُلْكُمْ قد أصاب ...

١٣٨٨ ــ وعن عائشة : • أن رجلاً قام من الليل فقرأ ، فرفع صوته بالقرآن ، فلما أصبح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يَرحَمُ الله فلاناً ، كأيّنْ من آية أذْ كَرَنبيها الليلة كنت قد أَسْقَطْتُها ». (1)

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بنحوه.

١٢٨٩ - وعن أبى سعيد - وهو الخدرى - قال : « اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد ، فسمعهم يَجهرون بالقراءة ، فكشف السِّيْر ، وقال : ألا إنَّ كُلَّكُم مُناج رَبَّه ، فلا يُؤذينَ بعضُكم بعضاً ، ولا يرفع بعضكم على بعض فى القراءة ، أو قال : فى الصلاة » .

وأخرجه النسائي.

• 179 - وعن عُقْبة بن عاص الجُهَنّي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة » .

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب . هــذا آخر كلامه . وفي إسناده : إسمعيل بن عيَّاش ، وفيه مقال ، ومنهم من يصحح حديثه عن الشاميين ، وهذا الحديث شامي الإسناد .

باب في صلاة الليل [١:١١٥]

۱۲۹۱ ـ عن عائشة قالت : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل عشر ركعات ، و يُوتِرُ بسجدة ، و يسجد سجدتي الفجر ، فذلك ثلاث عَشرة ركعة ». وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

⁽١) أسقطتها : أي نسيتها .

۱۲۹۲ _ وعن عائشة _ زوج النبى صلى الله عليه وسلم _ : • أن رسول الله صلى الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه وسلم كان يصلي من الليل إحدى عَشْرة ركعة ، يُوتر منها بواحدة ، فإذا فرغ منها اضطجع العلى شقه الأيمن » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

المجال وعنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيا بين أن يفّرُغ من صلاة العشاء إلى أن يَنْصَدَعَ الفجرُ ، إحدى عشرة ركعة ، يسلم من كل ثنتين ، ويوتر بواحدة و يمكث في سجوده قَدْرَ ما يقرأ أحدكم خمسين آية ، قبل أن يرفع رأسه ، فإذا سكت المؤذن بالأولى من صلاة الفجر ، قام فركع ركعتين خفيفتين ، ثم اضطجع على شِقّه الأيمن ، حتى بأتيه المؤذن » .

۱۲۹۶ _ وفى رواية : « و يوتر بواحدة ، و يسجد سجدة قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه ، فإذا سكت المؤذن من صلاة الفجر وتبكيّن له الفجر » وساق معناه . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجة بنحوه .

1790 _ وعنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عُشرة ركعة ، يوتر منها بخمس ، لا يجلس فى شىء من الخمس ، حتى يجلس فى الآخرة فيسلم » . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي وان ماجة .

1797 _ وعنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ، ثم يصلي إذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين » . وهو طرف من الذي قبله .

١٣٩٧ _ وعن أبى سلَمة عن عائشة : « أن نبيَّ الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة : كان يصلي ثماني ركعات ويوتر بركعة ، ثم يصلي _ قال مسلم ، وهو

وقوله: « ينصدع »: معناه ينشق.

۱۲۹۳ _ قلت : « قوله : سكت ، بالأول (١) » معناه : الفراغ من الأذان الأول ، يريد أنه لا يصلى مادام يؤذن ، فإذا فرغ من الأذان وسكت قام ، فصلى ركعتي الفجر .

⁽۱) الذي في نسخة المنذري «الأولى» .

ابن إبرهيم _ بعد الوتر ركعتين ، وهو قاعد ، فإذا أراد أن يركع قام فركع ، و يصلى بين أذان الفجر والإقامة ركعتين » .

وأخرجه مسلم والنسائي .

مرسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ؟ فقالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة : يصلى أربعاً ، فلا تسل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ألا بعاً ، فلا تسل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثا ، قالت عائشة : فقلت : يارسول الله ، أتنام قبل أن توتر ? فقال : ياعائشة ، إن عَيْنَيْ تنامان ولاينام قلبي . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنساني .

١٢٩٩ - وعن زُرارة بنأوْفي عن سعدبن هشام قال : «طلقت امرأتي، فأتيت المدينة لأبيع عقاراً كان لي بها ، فأشترى به السلاح وأغزو ، فلقيت نَفَراً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فقانوا: قد أراد نفر منا ستة أن يفعلوا ذلك ، فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : لكم في رسول الله إسوَّةُ حَسَنة ، فأتيت ابن عباس فسألته عن وتورسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : أَذَالُكُ على أعلم الناس بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فائت عائشة ، فأتيتها ، فاسْتَتْبَعتُ حَكم بن أولح ، فأبي ، فناشدته ، فانطلق معي ، فاستأذنا على عائشة ، فقالت : من هذا ؟ قال : حكم بن أفلح ، قالت : ومن معك ؟ قال : سعد بن هشام ، قالت : هشام بن عامر ، الذي قتل يوم أحد ؟ قال : قلت : نع ، قالت : يغمّ المرء كان عامراً ، قال : قلت : يا أمّ المؤمنين ، حدثيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : ألست تقرأ القرآن ؟ فإن خُلُق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن ، قال: قلت: حدَّثيني عن قيام الليل؟ قالت: ألستَ تقرأ (يا أيها المزِّ مِل)؟ قال: قلت: بلي ، قالت : فإن أول هذه السورة نزلت ، فقام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انْتَفَخَتُ أَقْدَامِهِم وحُبِس خَاتَمَتُهَا فِي السَّمَاءُ اثْنِي عَشْرِ شَهْرًا ؛ ثَمْ نُزَلَ آخَرِهَا ، فصار قيام الليل تَطُوُّعًا بعد فريضة ، قال : قلت : حدثيني عن وتر النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : كان يوتر بماني ركعات ، لا يجلس إلافي الثامنة ، ثم يقوم فيصلي ركعة أخرى ، لا يجلس إلا

في الثامنة والتاسعة ، ولا يسلم إلا في التاسعة ، ثم يصلي ركعتين وهو جالس ، فتلك إحدى عشرة ركعة يابني ، فلما أسن وأخذ اللحم أوتر بسبع ركعات لم يجلس إلا في السادسة والسابعة ، ولم يسلم إلا في السابعة ، ثم يصلي ركعتين وهو جالس ، فتلك تسع ركعات ، يأبي ، ولم يقم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة يُتمنّها إلى الصباح ، ولم يقرأ القرآن في ليلة قط ، ولم يصم شهراً يُتمنّه غير رمضان ، وكان إذا صلى صلاة داوم عليها ، وكان إذا غلبته عيناه من الليل بنوم صلى من النهار ثنتى عشرة ركعة ، قال : فأتيت ابن عباس ، فحدثته ، فقال ، هذا والله هو الحديث ، ولو كنت أ كلّمها لأتيتها حتى أشافها به مشافهة ، قال : قال : فقال : فالله مشافهة ، قال : فاتيت ابن عباس ،

وأخرجه مسلم والنسائي .

٧٠٠٧ _ وعن زرارة بن أوفى : « أن عائشة سئلت عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جَوف الليل ؟ فقالت : كان يصلى صلاة العشاء فى جماعة ، ثم يرجع إلى أهله ، فيركع أربع ركعات ، ثم يأوى إلى فراشه وينام ، وطَهوره مغطّى عند رأسه ؛ وسواكه موضوع ، ثم يبعثه الله ساعته التى يبعثه من الليل ، فيتسوّك ، ويسبغ الوضوء ، ثم يقوم إلى مصلاه ، فيصلى ثماني ركعات ، يقرأ فيهن بأم الكتاب وسورة من القرآن وماشاء الله ، ولا يقعد فى شيء منها ، حتى يقعد فى النّامنة ، ولا يسلم ، ويقرأ فى التاسعة ، ثم يقعد ، فيدعو بما شاء الله أن يدعو ، ويسأله و يرغب إليه ، ويسلم تسليمة واحدة شديدة ، يكاد يوقظ أهل البيت من شدة تسليمه ، ثم يقرأ وهو قاعد ، ثم يدعو ماشاء الله أن يدعو ، هو قاعد ، ثم يقرأ الثانية ، ويركع وهو قاعد ، ثم يقرأ الثانية ، ويركع وهو قاعد ، ثم يقرأ الثانية ، ويركع و يسلم وينصرف ، فلم تؤلّ

تلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بَدُن (١) ، فنقص من التسع ثنتين ، فجعلها إلى الستِّ والسبع ، وركعتيه وهو قاعد ، حتى قُبض على ذلك » .

۱۳۰۳ - وفى رواية: « فيصلى ثماني ركعات ، يُسوِّي بينهن فى القراءة والركوع والسجود، ولا يجلس فى شىء منهن إلا فى الثامنة ، فإنه كان يجلس ثم يقوم ولا يسلم ، فيصلى ركعة يوتر بها، ثم يسلم تسليمة يرفع بها صوته ، حتى يوقظنا ».

ورواه عن زراة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة (٢) وقال: وليس في تمام حديثهم (٣) هذا آخر كلامه ، ورواية زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة هي المحفوظة ، وعندى في سماع زرارة من عائشة نظر ، فإن أبا حاتم الرازى قال : سمع زرارة من عران بن حصين، ومن أبي هريرة ، ومن ابن عباس ، ومن أيضا ؟ (٤) قال : هذا ما صح له ، وظاهر هذا أنه لم يسمعه عنده من عائشة ، والله عز وجل أعلى .

(۱) بدن _ بضم الدال وتخفيفها _ معناه : عظم بدنه ، وكثر لحمه ، وأنكر هذا بعضهم وقالوا : لم تكن هذه صفته صلى الله عليه وسلم ، والصواب « بدن » بالتشديد أى أسن . وفحديث عائشة ما يصحح الروايتين ، وذلك قولها ■ فلما أسن وأخذ اللحم » وقد جاء فى صغته صلى الله عليه وسلم : « بادن متماسك » أى عظيم البدن مشدده ، غير منهزل اللحم ، ولا خوار البنية . وقولها « وأخذ اللحم » أى زاد لحمه على ما كان تبل . ونم يصل إلى حد السمن .من هامش المتذرى

(۲) فى التاريخ الكبير البخارى ج ٢ ق ١ ص ٤٠١ فى ترجمة زرارة : « سمَّع أَبَا هر برة وسمه بن هشام » . فهذه إشارة من البخارى إلى أنه يرجح عدم سماعه من عائشة .

(٣) قال فى عون المعبود: يشبه أن يكون المعنى: أى من جيد أحاديثهم من جهة الاسناد، لان ابن أبى عدى ويزيد بن هرون وصروان بن معاوية، كلهم قالوه عن بهر بن حكيم عن زرارة عن عائشة. محذف واسطة سعد. وأما حماد بن سلمة فقال: عن بهر عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة. وهذا البحث فى حديث بهر دون حديث قتادة.

(٤) كذا في ذوخة المندري الخطية . وفي نقل صاحب عون المبود عن المندري: «قلت : أيضاً قال : هذا ماصح له »، قال النووي : وقال القاضي : في حديث عائشة من رواية سعد بن هشام : قيام النبي صلى الله عليه وسلم بتسم ركمات ، وحديث عروة عن عائشة باحدي عشرة ركمة ، منهن الوتر ، يسلم من كل ركمتين ، وكان يركم ركمتي الفجر ، ومن رواية هشام بن عروة وغيره عن عروة عنها « ثلاث عشرة بركمتي الفجر » وعنها « كان لا يزيدق رمضان و لا غيره على إحدى عشر الركمة : أربعا أربعا و ثلاثا » وعنها : «كان يصلي ثلاث عشرة ، ثما نياً ثم يوتر ، ثم يصلي ركمتين وهو جالس ، ثم يصلي ركمتي الفجر » وقد فسرتها في الحديث الآخر «منهاركمتا الفجر » هذه روايات مسلم وغيره . وعنها في البخاري « أن صلاته بالليل سبم وتسم » وعند الشيخين من حديث ابن عباس » أن صلاته صلى الله عشرة ركمة وركمتين بعد الفجر سنة الصبح » وفي حديث زيد بن في الحديث الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركمة وركمتين بعد الفجر سنة الصبح » وفي حديث زيد بن خاله « أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركمتين خفيفتين ثم طويلتين » وذكر الحديث . وقال في آخره « فتلك ثلاث عشرة » قال الماماء : في هذه الأحاديث إخباركل من ابن عباس وزيد وعائشة بماشاهد ، عنه « فتلك ثلاث عشرة » قال الماماء : في هذه الأحاديث إخباركل من ابن عباس وزيد وعائشة بماشاهد ، عنه « فتلك ثلاث عشرة » قال الماماء : في هذه الأحاديث إخباركل من ابن عباس وزيد وعائشة بماشاهد ، عنه « فتلك ثلاث عشرة » قال الماماء : في هذه الأحاديث إخباركل من ابن عباس وزيد وعائشة بماشاهد ، عنه

٤٠٣٠ _ وعن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة ، يوتر بسبع _ أو كما قالت _ و يصلى ركعتين وهو جالس ، وركعتى الفجر بين الأذان والإقامة » .

١٣٠٥ ــ وعن عَلْقَمة بن وقاص عن عائشة: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بنسع ركمات، ثم أوتر بسبع ركمات. وركع ركمتين وهو جالس بعد الوتر ، يقرأ فيهما ، فإذا أراد أن يركع قام فركع ، ثم سجد ».

۱۳۰٦ _ وفى رواية : قال علقمة بن وقاص : « يا أُمَّتاه ، كيف كان يصلى الركعتين ؟ ». وأخرج مسلم طرفًا منه فى الركعتين .

١٣٠٧ _ وعن الحسن _ وهو البصرى _ عن سعد بن هشام قال : « قدمت المدينة ، فدخلت على عائشة ، فقلت : أخبريني عن صالاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بالناس صالاة العشاء ، ثم يأوى إلى فراشه فينام ، فإذا كان جوف الليل قام إلى حاجته و إلى طَهوره فتوضأ ، ثم دخل المسجد فصلى ثمايي ركعات ، يخيّل إلى أنهن يسوتى بينهن في القراءة والركوع والسجود ، ثم يوتر بركعة ، ثم يصلى ركعتين وهو جالس ، ثم يضع جَنبه ، فر بما جاء بلال فآذنه بالصالاة ، ثم يُغفِي ، ور بما شككت : أغفى أولا ؟ حتى يُؤذنه بالصلاة ، فكانت تلك صلاته ، حتى أسن ولحم ، فذكرت من لحمه ما شا، الله » ، وساق الحديث .

١٣٠٦ _ قال ابن القيم رحمه الله : وقد روى أبو حاتم فى صحيحه من حديث جعفر بن غياث عن حميد الطويل عن عبدالله بن شقيق عن عائشة : «أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى مترجاً » . وهذا يدل على أن أفضل هيئات المصلى جالساً التربع ، والله أعلم .

= وأما الاختلاف في حديث عائشة ، فقيل : هو منها ، وقيل : من الرواة عنها. فيحتمل أن إخبارها باحدى عشرة هو الاغلب ، وباق رواياتها إخبار منها بما كان يقع نادراً في بعض الاوقات ، فأكثره خس عشرة بركمتى الفجر ، وأقله سبع ، وذلك بحسب ماكات يحصل من اتساع الوقت أو ضيقه بطول قراءة ، أو لنوم ، أو عذر مرض أو غيره ، أو في بعض الاوقات عندكبر السن ، أو تارة تمد الركمتين الحقيفتين في أول قيام الليل ، وتعد ركمتى الفجر تارة وتحذفهما تارة ، أو تعد أحدما ، وقد تكون عدت راتبة العشاء مع ذلك وحذفتها تارة . قال القاضى : ولاخلاف في أن ذلك ليس فيه حد لا يزاد عليه ولا ينقص منه ، وأن صلاة الليل من الطاعات التي كلما زاد فيها زاد الاجر ، وإنما الخلاف في فعل النبي صلى الله عليه وسلم وما اختاره لنفسه اه .

وأخرجه مسلم والنسابى . وأخرجه البخارى ومسلم ، من حديث كُريب عن ابن عباس . وسيأتي .

۱۳۰۹ - وعن الفضل بن عباس قال: « بِتُ لِيلةً عند النبي صلى الله عليه وسلم لِأَ نظرُ كيف يصلى ؟ فقام ، فتوضأ وصلى ركعتين ، قيامُه مثل ركوعه ، وركوعه مثل سجوده ، ثم نام ، ثم استيقظ فتوضأ واستن (۳) ، ثم قرأ بخمس آيات من آل عران (۳: ۱۹۰ إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) فلم يَرَلْ يفعل هكذا ، حتى صلى عَشر ركعات ، ثم قام فصلى سجدة واحدة ، فأوتر بها ، وفادى المنادى عند ذلك ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما سكت المؤذن ، فصلى سجدتين خفيفتين ، ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما سكت المؤذن ، فصلى سجدتين خفيفتين ، ثم جلس حتى صلى الصبح » (۳) .

١(١) رواه أحمد في المستد ٢٠٤١ .

⁽٢) استن : استاك .

⁽٣) الحديث سكت عنه أبو داود والمنذرى ، ولكنه منقطع ، فان كريباً ، لم يدرك الفضل بن عباس ، وحديثه عنه مرسل ، وهذه القصة نفسها رواها كريب عن عبد الله بن عباس ، كا وردت في المسند وغيره مراراً ، فأخشى أن يكون أحد الوواة عن أبى داود أخطأ وسها يا فجعله « عن الفضل بن عباس » خصوصاً وأن صاحب ذخائر المواريث ، وهو أطراف الكتب الستة والموطأ، لم يذكر هذا الحديث في مسند الفضل ولا أشار إليه . كتبه : أحمد محمد شاكر

• ١٣١ _ وعن سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال : « بِتُ عند خالتي مَيمونة ، فجام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أمْسَى ، فقال : أصلى الغلام ؟ قالوا : نعم ، فاضطجع ، حتى إذا مضى من الليل ماشاء الله قام فتوضأ ، ثم صلى سبعًا أو خساً ، أو تر بهن من لم يسلم إلا في آخرهن » .

۱۳۱۱ وعنه عن ابن عباس قال: « بِتُ في بيت خالتي ميمونة بنت الحرث، فصلي النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ، ثم جاء فصلي أر بعًا ، ثم نام ، ثم قام يصلي ، فقمت عن يساره ، فأدارني فأقامني عن يمينه ، فصلي خساً ، ثم نام ، حتى سمحت غطيطه ، أو خطيطه ، ثم قام فصلي ركعتين ، ثم خرج فصلي الغداة » .

وأخرجه البخاري والنسائي.

۱۳۱۲ _ وفی روایة قال : « قام فصلی رکعتین رکعتین ، حتی صلی ثمانی رکعات ، ثم أوتر بخمس ، لم یجلس بینهن » .

١٣١٣ وعن عُروة بن الزبير عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ثلاث عشرة ركعة ، بركعتيه قبل الصبح ، يصلى ستًا ، مَثْنَى مثنى ، ويوتر بخمس ، لايقعد بينهن إلا في آخرهن .

٢٣١٤ _ وعنه عنها أنها أخبرته : ■ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى بالليل ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر » .

وأخرجه مسلم .

١٣١٥ _ وعن أبى سَلَمة عن عائشة: ■ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العشاء • ثم
 صلى ثمانى ركمات قائماً ، وركعتين بين الأذانين • ولم يكن يَدَعْهما » .

وفي رواية : « وركعتين جالساً بين الأذانين ∡ .

وأخرجه البخاري .

١٣١٦ ــ وعن عبد الله بن أبى قَيْس قال : « قلت لعائشة : بِكُمْ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُوتِر ؟ قالت : كان يوتر بأر بع وثلاث ، وست وثلاث ، وعشر

وثلاث ، ولم يكن يوتر بأنقَصَ من سبع ، ولا بأكثر من ثلاث عشرة ، ولم يكن يوتر بركمتين قبل الفجر ، قلت : ما يوتر ؟ قالت : لم يكن يدّع ذلك » .

۱۳۱۷ - وعن الأسود بن يزيد: «أنه دخل على عائشة ، فسألها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل ، ثم إنه صلى الله عليه وسلم بالليل ، ثم إنه صلى ألاث عشرة ركعة من الليل ، ثم إنه صلى إحدى عشرة ركعة ، وترك ركعتين ، ثم قبض حين قبض وهو يصلى من الليل تسع ركعات ، آخر صلاته من الليل الوتر شكل .

وأخرجه الترمذي والنسائي . وأخرج مسلم طرفًا منه ، وهو قول عائشة : «كان رسولالله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل حتى يكون آخر صلاته الوتر » .

۱۳۱۸ - وعن كريب مولى ابن عباس أنه قال: « سألت ابن عباس: كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل ? قال: بِتُ عنده ليلةً وهوعند ميمونة ، فنام حتى [إذا] ذهب ثُلث الليل أو نصفه استيقظ ، قام إلى شَن فيه ما ، ، فتوضأ وتوضأت معه ، ثم قام ، فقمت إلى جنبه على يساره ، فجعلني على يمينه ، ثم وضع يده على رأسى ، كأنه يَمَسُّ أذنى ، كأنه يوقظني ، فصلى ركعتين خفيفتين ، قلت : قرأ فيهما بأم القرآن في كل ركعة مهم سلم ، من صلى ، حتى صلى إحدى عشرة ركعة بالوتر ، ثم نام ، فأتاه بلال ، فقال : الصلاة عارسول الله ، فقام فركع ركعتين ، شم صلى للناس » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة مختصراً ومطولاً.

١٣١٩ ـ وعن عِكْرِمة بن خالد عن ابن عباس قال : " بِتُعند خالتي ميمونة ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ، فصلى ثلاث عشرة ركعة ، منها ركعتا الفجر " حَزَرتُ قيامه في كل ركعة بقَدْر (يا أيها المزّمَل) » .

وأخرجه النسائي .

• ١٣٢- وعن زيد بن خالد الْجُهَنِيَّ أنه قال: «لأرْمُقَنَّ صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم ركعتين الليلة ، قال: فتوسَّدت عَتَبته ، أو فُسطاطه ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين خفيفتين ، ثم صلى ركعتين ، وهما دون

اللتين قبلَهما ، ثم صلى ركمتين دون اللتين قبلهما ، ثم صلى ركمتين دون اللتين قبلها ، ثم صلى ركمتين دون اللتين قبلها ،ثم أوتر ، فذلك ثلاث عشرة ركمة » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

۱۳۲۱ - وعن كُريب مولى ابن عباس: أن عبد الله بن عباس أخبره: " أنه بات عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي خالته " قال : فاضطجعت في عَرْض الوسادة " واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل ، أو قبله بقليل ، أو بعده بقليل ، ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم " فجلس يمسح النوم عن وجهه بيده ، ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عران ، ثم قام إلى شَنِ معلقة ، فتوضأ منها ، فأحسن وضوءه " ثم قام يصلي ، قال عبد الله : فقمت فصنعت مثل ماصنع ، ثم ذهبت قمت إلى جنبه ، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الهيني على رأسي ، فأخذ بأذني يَفْتُلها ، فصلى ركمتين ، ثم ركمتين - قال القعني : ست مرات _ ثم أوتر ، ثم اضطجع " حتى جاءه المؤذن " فقام فصلى ركمتين خفيفتين ، ثم خرج ، فصلى الصبح » .

وقد تقدم.

باب ما يؤمر به من القصد في الصلاة [١: ١٩٥]

۱۳۲۲ ـ عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إِكْلَفُوا من العمل ماتطيقون ، فإن الله لا يَمَلُ حتى تَمَلُّوا ، فإنَّ أحبَّ العمل إلى الله أدومُه و إن قلَّ ، وكان إذا عمل عمل عملاً أثبتته » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

يريد أنه لا يمل إذا ملُّوا ، ولو كان يمل عند ملالهم لم يكن له عليهم فضل ، وقيل : معناه : أن الله لا يمل من الثواب مالم تملوا من العمل ، ومعنى « يمل » يترك ، لأن مَنْ ملَّ شيئاً تركه وأعرض عنه .

۱۳۲۲ ــ معناه : أن الله سبحانه لا يَملُ أبداً وإن مللتم ، وهذا كقول الشاعر الشَّنْفَرَي : صَلِبت منى هُذيل بحرق لا يمل الشرَّ حتى تملوا

۱۳۲۴ - وعن عائشة: « أن النبي صلى الله عليه وسلم ، بعث إلى عثمان بن منظمون ، فجاءه ، فقال : يا عثمان ، أرغبت عن سنتي ? قال : لا والله يا رسول الله ، ولكن سُنتك أطلب ، قال : فإبى أنام وأصلى ، وأصوم وأفطر ، وأنكح النساء ، فاتق الله يا عثمان ، فإن لأهلك عليك حقًا ، وإن لنفسك عليك حقًا ، وإن لنفسك عليك حقًا ، وأن لوسل ، وأفطر ، وافطر ، وصل ، ونم .

۱۳۲٤ ــ وعن عَلْقُمَةَ ــ وهو ابن قيس ــ النخعى ، قال : « ســ ألت عائشة : كيف كان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ هل كان يخُصُّ شيئًا من الأيام ؟ قالت : لا ، كان عمله دِيمةً ، وأيَّكُم يستطيع ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستطيع ؟ ». وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي .

باب تفریع أبواب شهر رمضان باب فی قیام شهر رمضان [۲۰:۱]

1770 - عن أبى سلّمة عن أبى هريرة قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُرغّبُ فى قيام رمضان ، من غير أن يأمرهم بعزيمة ، ثم يقول: من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له مانقدم من ذنبه ، فتُو في رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك ، ثم كان الأمر على ذلك فى خلافة أبى بكر ، وصَدْراً من خلافة عمر ».

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي.

١٣٢٣ _ قوله : « إن لأهلك عليك حقًا » : يريد أنه إذا أدأب نفسه وجهدها ضعفت قواه فلم يتسع لقضاء حق أهله .

وقوله: « و إن لضيفك عليك حقًا »: فيه دليل على أن المتطوع بالصوم إذا أضافه ضيف كان المستحب أن يفطر و يأكل معه ، ليبسط بذلك منه ، و يزيد فى إيناسه بمواكلته إياه، وذلك نوع من إكرامه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » .

قال أبو داود : كذا رواه عُقيل و يونس ، وأبو أو يس • من قام رمضان » . وروى، عقيل • من صام رمضان وقامه » . هذا آخر كلامه .

وقد أخرج البخاري حديث عُقيل عن الزُّهري بلفظ القيام .

١٣٢٦ ـ وعنه عن أبى هريرة ، يَبْلُغ به النبى صلى الله عليه وسلم : «من صام رمضان إيماناً واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن قام ليلة القَدْر ، إيماناً واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ».

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي ، وأخرجه ابن ماجة مختصراً في ذكر الصوم .

۱۳۲۷ - وعن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم: • أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ، فصلى بصلاته ناس • ثم صلى من القابلة فكثر الناس • ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة • فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أصبح قال: قد رأيت الذي صنعتم ، فلم يمنعني من الخروج إلا أبي خشيت أن يُفرض عليك ، وذلك في رمضان • .

وأخرجه البخاري ومسلم.

١٣٢٨ _ وعن أبى سَلَمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت : «كان الناس يصلون فى المسجد فى رمضان أوْزاعاً ، فأمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فضر بت له حَصيراً ، فصلى عليه _ بهذه القصة ، قالت فيه ، قال _ تعنى النبي صلى الله عليه وسلم _ : أيها الناس ، أما والله ما بتُ ليلتى هذه ، بحمد الله ، غافلاً ، ولا خَفِي على مكانكم .

١٣٢٩ _ وعن جُبير بن نفير عن أبي ذَرٍّ قال : « صُمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومعينا عليه .

۱۳۲۸ _ قولها: « أوزاعاً » يريد متفرقين ، ومن هذا قولهم : وزّعت الشيء ، إذا فرقته .
وفيه إثبات الجماعة في قيام شهر رمضان » وفيه إبطال قول من زعر أنها محدثة .
۱۳۲۹ _ قلت : أصل الفلاح : البقاء ، وسمى السحور فلاحاً ، إذ كان سبباً لبقاء الصوم »

رمضان ، فلم يَقُمْ بنا شيئاً من الشهر ، حتى بقى سَبعْ ، فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ، فلما كانت السادسة ُ لم يقم بنا ، فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل ، فقلت : يارسول الله ، لو نَمَّلْتَنَا قيامَ هذه الليلة ؟ قال : فقال : إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حسب له قيام ليله ، قال : فلما كانت الرابعة ُ لم يقم ، فلما كانت الثالثة ُ جمع أهله ونساءه والناس ، فقام بنا ، حتى خَشِينا أن يفوتنا الفلاح ، قال : قلت : وما الفلاح ؟ قال : السَّحور ، ثم لم يقم بنا بقية الشهر » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح .

• ١٣٣٠ _ وعن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل العَشْرُ أحيا الليل وشدّ المِنْزَر (١) وأيقظ أهله » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

۱۳۳۱ _ وعن أبي هريرة قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم، والناسُ في رمضان يصلون في ناحية المسجد، فقال : ماهؤلاء ؟ فقيل : هؤلاء ناس ليس معهم قرآن ، وأبي بن كعب يصلى، وهم يصلون بصلاته، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أصابوا، ونعم ماصنعوا ». قال أبو داود : ليس هذا الحديث بالقويّ ، مسلم بن خالد ضعيف .

بات في ليلة القدر [١: ٥٢٢]

١٣٣٢ _ عن زِر _ وهو ابن حُبَيش _ قال: قلت لأُبِي بن كعب: «أخبرني عن ليلة القدر، يأبا المنذر، فإن صاحبنا سُئل عنها(٢)، فقال: من يقم الحول بُصِبْها، فقال: رحم الله

۱۳۳۰ ـ « شَدُّ الميزر » يتأول على وجهين : أحدهما : هجران النساء ، وترك غشيانهن ، والآخر : الجد والتشمير في العمل .

⁽۱) المئزر : مكسر الميم _ مايشد على النصف الاسفل ، كالازار . وشده كناية عن الجد والاجتهاد فى العمل . والاجتهاد فى العمل . (۲) فى نسخة بهامش المنذرى « يسأل عنها » ، وهى نسخة فى أبى داود أيضاً .

أبا عبد الرحمن ، والله لقد علم أنها في رمضان _ زاد مُسَدَّد : ولكن كره أن تَكَيَّكِلوا ، أو أحب أن لاتتكلوا ، ثم اتفقا ، يعني مسددًا وسليان بن حَرْب _ والله إنها لغي رمضان ، ليلة سبع وعشرين ، لايستثني ، قلت : أبا المنذر ، أنَّى علمت ذلك ؟ قال : بالآية التي أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت لزر : ما الآية ؟ قال : تصبح الشمس صبيحة تلك الليلة مثل الطَّسَت ، ليس لها شُعاع ، حتى ترتفع » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي.

وأخرِجه النسائي . وقال أبو داود : وهذا حديث غريب . وعنه : لم يرو الزهري عن ضمرة غير هذا الحديث .

١٣٣٤ - وعن ابن عبد الله بن أنيس عن أبيه قال : « قلت : يارسول الله ، إن لى بادية أكون فيها : وأنا أصلى فيها بحمد الله ، فمرى بليلة أنزلها إلى هذا المسجد ، فقال : انزل ليلة ثلاث وعشرين ، فقلت لابنه : فكيف كان أبوك يصنع ؟ قال : كان يدخل المسجد إذا صلى العصر ، فلا يخرج منه لحاجة حتى يصلى الصبح ، فإذا صلى الصبح وجد دابّته على باب المسجد ، فإذا صلى الصبح وجد دابّته على باب المسجد ، فإذا على ما عليها ، فلحق بباديته » .

وفي سنده محمد بن إسحٰق ، وقد تقدم الكلام عليه . وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث أُسْر بن سعيد عن عبد الله بن أُنيس في ليلة القدر ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « وأراني صبيحتها أسجد في ماء وطين ، قال : فطرنا ليلة ثلاث وعشرين _ الحديث » .

• ۱۳۳٥ - وعن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «التمِسُوها في العشر الأواخر من رمضان، في تاسعة تبقى ، وفي سابعة تبقى ، وفي خامسة تبقى ».

وأخرجه البخارى ، وذكر متابعته عن عكرمة عن ابن عباس : « التمسوها في أربع وعشرين » .

باب فيمن قال: ليلة إحدى وعشرين [١ : ٢٤٥]

الله عليه وسلم يعتكف العشر الأوسط من رمضان ، فاعكتف عاماً ، حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين ، وهى الليلة التي يخرج فيها من اعتكافه ، قال : من كان اعتكف معى فليعتكف العشر الأواخر ، وقد رأيت هذه الليلة ثم أُنْسِيتها ، وقد رأيتني أسجد صبيحتها في ماء وطين ، فالتمسوها في العشر الأواخر ، والتمسوها في كل وتر _ قال أبوسعيد : فمُطرَت السهاء من قالتمسوها في العشر الله ، وكان المسجد على عريش ، فو كف المسجد ، فقال أبوسعيد : فأبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته وأنفه أثر الماء والطين ، من صبيحة إحدى وعشرين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

۱۳۳۷ – وعن أبى نَضْرة عن أبي سعيد الخدرى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
 التمسوها فى العشر الأواخر من رمضان، والتمسوها فى التاسعة والسابعة والخامسة، قال: قلت: يا أبا سعيد، إنكم أعلم بالعدد مناً ، قال: أجَلْ، قلت: ما التاسعة، والسابعة، والخامسة؟ قال: إذا مضى ثلاث وعشرون والخامسة؟ قال: إذا مضى ثلاث وعشرون فالتى تليها التاسعة، فإذا مضى ثلاث وعشرون فالتى تليها الخامسة .

وأخرجه مسلم والنسائى .

باب من روى أنها ليلة سبع عشرة [١: ٥٢٥]

١٣٢٨ ـ عن ابن مسعود قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اطلبوها ليلة سبع

عشرة من رمضان ، وليلة إحدى وعشرين ، وليلة ثلاث وعشرين ، ثم سكت » .
في إسناده : حكم بن سيف ، وفيه مقال .

باب من روى : في السبع الأواخر [١ : ٥٢٥]

. ۱۳۳۹ ـ عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَحَرَّوْا ليلة القدر في السبع الأواخر . .

وأخرجه مسلم والنسائي .

باب من قال : سبعاً وعشرين [١: ٥٢٦]

• ١٣٤ _ عن معاوية بن أبى سفيان عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ليلة القدر قال : « ليلة سبع وعشرين » .

باب من قال : هي في كل رمضان [١ : ٢٦٥]

. ١٣٤١ _ عن عبد الله بن عمر قال: « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا أسمع ، عن ليلة القدر ؟ فقال: هي في كل رمضان » .

وذكرأن سفيان وشعبة روياه موقوفاً على ابن عمر ، ولم يرفعاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

[أبواب قراءة القرآن وتحزيبه وترتيله]

بابُ في كم يقرأ القرآن ؟ [١: ٢٦٥]

الله عليه وسلم قال له : اقرأ القرآن في شهر ، قال : إنى أَحِدُ قُوَّة ، قال : اقرأ في عشرين ، قال : إنى أجد قوة ، قال : اقرأ في عشرين ، قال : إنى أجد قوة ، قال : اقرأ في خس عشرة ، قال : إنى أجد قوة ، قال : اقرأ في حس عشرة ، قال : إنى أجد قوة ، قال : اقرأ في سبع ، ولا تزيد كنَّ على ذلك » .

وأخرجه البخاري ومسلم.

الله بن عمرو قال : « قال لى رسول الله صلى الله عن عبد الله بن عمرو قال : « قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : صُمْ من كل شهر ثلاثه أيام ، واقرأ القرآن في شهر ، فناقصتنى وناقصته ، فقال : صم يوماً وأفطر يوماً » . قال عطاء : واختلفنا عن أبي ، فقال بعضنا : سبعة أيام ، وقال بعضنا : خساً .

عطاء بن السائب فيه مقال ، وقد أخرج له البخارى مقروناً ، وأبوه السائب بن مالك ، قال يحيى بن معين : ثقة .

* ١٣٤٤ - وعن يزيد بن عبد الله _ وهو ابن الشِّخِير _ عن عبد الله بن عرو ، أنه قال : هو يا رسول الله ، في كَمْ أقوأ القرآن ؟ قال : في شهر ، قال : إنى أقوى من ذلك _ ردّدَ السكلام أبو موسى وتناقصه ، حتى قال : اقرأد في سبع ، قال : إنى أقوى من ذلك ، قال : لايفقه من قرأه في أقل من ثلاث » .

الله عبد الله على عبد الرحمن الجُدْفي _ عن عبد الله بن عمرو، قال: قال الله رسول الله صلى الله عليه وسلم: « اقرأ القرآن في شهر ، قال: إن بي قوة ، قال: اقرأه في ثلاث » .

باب تحزيب القرآن ١١: ٥٢٧]

١٣٤٦ ـ عن ابن الهادِ قال : « سألني نافع بن جُبير بن مُطْعِم ، فقدال لى : في كم تقرأ القرآن ? فقلت : ما أُحَرِّبِه ، فقال لى نافع : لا تقل : ما أُحَرِّبِه ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قرأتُ جزءًا من القرآن » ، قال : حَسِبت أنه ذكره عن المغيرة بن شُعبة . عليه وسلم قال : قرأتُ جزءًا من القرآن » ، قال : « قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ١٣٤٧ ـ وعن أوس بن حذيفة (١) قال : « قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في

⁽۱) ويقال أوس بن أبي أوس ، ثقني له صحبة . حكى أبو عمر النمرى : أن له أحاديث ، منها في المسح على القدمين ، في إسناده ضعف . وحديثه: ﴿ أَنه كَانَ قَ الوفد الذين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم من بني مالك ، وأنزلهم في قبة بين المسجد وبين أهله ، فسكان يختلف إليهم فيحدثهم بعد العشاء الأخرة»، قال ابن معين : إسناد هذا الحديث صالح ، وحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في تحريب القرآن ليس بالقائم . اه من هامش المنبدري .

وَفْد ثقيف ، قال : فَنزلَتِ الأحلافُ على الغيرة بن شعبة ، وأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى مالك فى قُبَة له ، قال مسدد : وكان فى الوفد الذين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم من ثقيف ، قال : كان كل ليلة يأتينا بعد العشاء بحدثنا ، قال أبو سعيد : قامًا على رجليه ، حتى يُراوح بين رجليه ، من طول القيام ، وأكثر ما يُحدِثنا ما لتى من قومه من قريش ، ثم يقول : لا أنسَى ، كنا مُسْتَضفين مُسْتَذَ لين ، قال مسدد : بمكة ، فلما خرجنا إلى المدينة كانت سجال الحرب بيننا و بينهم ، نُدال عليهم و يُدالون علينا ، فلما كانت ليلة أبطأ عند الوقت الذي كان يأتينا فيه ، فقلنا : لقد أبطأت عنا الليلة ، قال : إنه طرأ علي بُرني (١) من القرآن ، فكرهت أجى؛ حتى أُتِمّة ، قال أوس : سألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يُحزّ بون القرآن ؟ قالوا : ثلاث ، وخمس ، وسبع ، وتسع ، وإحدى عشرة ، وثلاث عشرة ، وحزّ ب المفصّل وحده » .

وأخرجه ابن ماجة.

١٣٤٨ _ وعن أبي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشِّخِير عن عبد الله _ يعني ابن عمرو _

١٣٤٧ _ قوله « يراوح بين رجليه » هو أن يطول قيام الإنسان حتى يُعْمِي ، فيعتمد على إحدى رجليه مرة ، ثم يتكيء على رجله الأخرى مرة .

و «سجال الحرب»: نُو بُها ، وهي جمع «سَجُل» وهو الداو الكبيرة . وقد يكون السجال. مصدر ساجلت الرجل مساجلة وسجالاً ، وهو أن يستقى الرجل من بنر، أو رككيّة ، فينزع هذا سجلاً وهذا سجلاً ، يتناو بان السقى بينهما .

وقوله: « ندال عليهم و يدالون علينا » يريد أن الدولة تكون لنا عليهم مرة ، ولهم علينا أخرى .

وقــوله : « طوأ على حزبى من القرآن ، يريد أنه كان قد أغفله عن وقته ، ثم ذكره فقرأه . وأصله من قولك : طرأ على الرجل ، إذا خرج عليك فجأة ،طروءاً ، فهو طارى . .

⁽١) في نسخة من أبي داود ﴿ حربي ۗ بالحاء مم الرأي ثم الباله .

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » (١٠). وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة. وقال الترمذي: حسن صحيح.

1789 - وعن وَهْب بن مُنَتِه عن عبد الله بن عمرو: «أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم: في كم يقرأ القرآن ؟ قال: في أربعين يوماً ، ثم قال: في شهر، ثم قال: في عشرين ، ثم قال: في خمس عشرة ، ثم قال: في عشر، ثم قال: في سبع ، لم ينزل من سبع »

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حسن غريب . وذكر أن بعضهم رواه مرسلاً .

• ١٣٥٠ ـ وعن علقمة والأسود قالا: « أتى ابن مسعود رجل فقال: إنّى أقرأ المفصل فى ركعة! فقال: أهَذًا كَهِذِ الشِّعر، و َنثراً كنثر الدَّقَل؟! لـكن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ النظائر، السورتين فى ركعة: الرحمن والنجم فى ركعة، واقتربت والحاقة فى ركعة، والطور والذاريات فى ركعة، و إذا وقعت و نون فى ركعة، وسأل سائل والنازعات فى ركعة، وويل المطففين و عَبس فى ركعة، والمدَّثر والمزَّمِل فى ركعة، وهل أتى ولا أقسم بيوم القيامة فى ركعة، وغم يتساءلون والمرسلات فى ركعة، والدخان و إذا الشمس كُوِّرت فى ركعة » . فى ركعة، والدخان و إذا الشمس كُوِّرت فى ركعة » . قال أبو داود: هذا تأليف ابن مسعود رحمه الله.

وقد أخرج مسلم فى صحيحه طرفا منه فى ذكر الهذِّ والنظائر من حديث أبى وائل شقيق بن سَلَمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (").

۱۳۵۱ ـ وعن عبدالرحمن بن يزيد قال : « سألت أبامسعود ، وهو يطوف بالبيت ، فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه » . وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٣٥٢ _ وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من

[•] ١٣٥٠ ـ « الهذُّ » : سرعة القراءة . و إنما عاب عليه ذلك لأنه إذا أسرع القراءة ولم يُرَتِّلها فاته فهم القرآن و إدراك معانيه .

⁽١) مضى فى رقىم : ١٣٤٤ .

⁽٢) ورواه أحمد في المسند مطولا ٣٦٠٧ من حديث أبي واثل ، ولم يذكر فيه أسماء السور.

قام بعشر آيات لم 'يكتب من الغافلين ، ومن قام بمائة آية كُتُبَ من القانتين ، ومن قام بألف آية كُتُبَ من القانتين ، ومن قام بألف آية كتب من النُهَ أَنْطِر بين (١) » .

۱۳۵۳ _ وعنه قال: « أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: أقر نبي يارسول الله، فقال: اقرأ ثلاثاً من ذوات (الر) فقال: كبرت سنتى، واشتد قلبى، وغَلُظ لسانى، قال: فقال : اقرأ ثلاثاً من ذوات (حَم م) فقال مثل مقالته ، فقال : اقرأ ثلاثاً من المسبحات ، فقال مثل مقالته ، فقال الرجل: يا رسول الله ، أقر ثنى سورة جامعة ، فأقرأه النبي صلى الله عليه وسلم: (إذا زلزلت الأرض زلزالها) حتى فرغ منها ، فقال الرجل: والذى بعشك بالحق لا أزيد عليها أبداً . ثم أَدْ بَر الرجل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أفلح الرُّ وَبجل _ مرتين » . وأخرجه النسائى .

باب في عدد الآي [١: ٥٢٩]

۱۳۵۶ _ عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سورة من القرآن ، ثلاثون آية ، تشفع لصاحبها حتى غفر له : (تبارك الذي بيده الملك) »

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن . هذا آخر كلامه .

وقد ذكره البخارى فى التاريخ الكبير من رواية عباس (٢) الجُسَمِي عن أبى هريرة ، كما أخرجه أبو داود ، ومن ذكره معه ، وقال : لم يذكر سماعاً من أبى هريرة . يريد أن عباساً الجشمى روى هذا الحديث عن أبى هريرة ، ولم يذكر فيه أنه سمعه من أبى هريرة .

⁽١) بكسر الطاء المهملة : الذين يعطون من الآجر بالقناطير .

⁽٧) فى تخطوطة المنذرى «عياش» بالتحتية والشين المجمة ، وهو تصحيف ، والذى فى أبى داود «عباس» بالموحدة والسين المهملة ، وهو الصواب ، فانه ترجم فى التهذيب فى باب «عباس» وكذلك فى التاريخ الكبير للبخارى ج.٤ ق ١ ص.٤ فى باب «عباس» .

باب تفريع أبواب السجور

وكم سجدة في القرآن ؟ [١: ٥٣٠

١٣٥٥ - عن عمرو بن العاص : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن ، منها ثلاث في المفصَّل ، وفي سورة الحج سجدتان » .

وأخرجه ابن ماجة . وقال أبو داود : رُوى عن أبى الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم : « إحدى عشرة سجدة » و إسناده واه .

وحدیث أبی الدرداء _ هذا الذی أشار إلیه أبو داود _ : أخرجه الترمذی وابن ماجة . وقال الترمذی : غریب .

١٣٥٦ ـ وعن عقبة بن عاص قال : «قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يارسول الله ، في سورة الحج سجدتان ؟ قال : نعم ، ومن لم يسجدها فلا يقرأها » .

وأخرجه الترمذي ، وقال : هذا حديث إسناده ليس بالقوى . هذا آخر كلامه ، وفي إسناده عبد الله بن آبيعة ، ومِشْرَحُ بن هاعان ، ولا يحتج بحديثهما .

باب من لم ير السجود في المفصَّل [١: ٥٣٠]

١٣٥٧ _ عن عكرمة عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل ، منذ تَحَوَّلَ إلى المدينة ...

فى إسناده : أبو قُدامة ، واسمه الحرث بن عبيد ، إيادى بصرى الايحتج بحديثه . وقد صح أن أبا هريرة سجد مع النبي صلى الله عليه وسلم في (إذا السماء انشَقَتُ) و (اقرأ باسم ر بك) على ماسيأتي ، وأبو هريرة إنما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة السابعة من الهنجرة .

١٣٥٧ _ قال ابن القيم رحمه الله: وقال الامام أحمد: أبو قدامة مضطرب الحديث. وقال يحيى بن معين: ضعيف. وقال النسائى: صدوق ، عنده منا كير. وقال البستى: كان شيخاً صالحاً ممن كثر وهمه. وعلمه ابن القطان بمطر الوراق. وقال: كان يشبه فى سوء الحفظ محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى ، وقد عيب على مسلم إخراج حديثه ، وضعف عبد الحق هذا الحديث.

١٣٥٨ _ وعن زيد بن ثابت قال : « قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم النَّجْمَ ، فلم يسجد فيها » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي . قال أبو داود : كان زيد الإمام ، فلم يسجد .

باب من رأى فيها سجوداً [١ : ٥٣١]

1709 _ عن عبد الله _ وهو ابن مسعود _ : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم، فسجد بها ، وما بقى أحد من القوم إلا سجد ، فأخذ رجل من القوم كفًا من حصى أو تراب ، فرفعه إلى وجهه ، وقال : يكفيني هذا ، قال عبد الله : فلقد رأيته بعد ذلك قتل كافراً » .

وأخرجه البخارى ومسلم ، وأخرجه النسائى مختصراً . وهذا الرجلهو أُمَيَّةً بن خَلَف، وقيل : إنه أبو أُحَيْحَة سعيد بن العاص ، والأول أصح ، وهو الذى ذكره البخارى .

باب السجود في (إذا السماء انشقت) و (اقرأ) [۱ : ۳۱] • السماء انشقت) و (اقرأ) [۲ : ۳۱] • السماء الشماء الله عليه وسلم في (إذا السماء انشقت) و (اقرأ باسم ر بك الذي خلق) ».

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

۱۳٦١ _ وعن أبي رافع _ وهو نُفيع الصايغ _ قال : « صليت مع أبي هر يرة العَتَمة • فقرأ (إذا السهاء انشقت) فسجد ، فقلت : ما هذه السجدة ? قال : سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم ، فلا أزال أسجد بها حتى ألقاه » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

باب السجود في (ص) [١ : ١٣١]

۱۳۹۲ _ عن عكرمة عن ابن عباس قال : « ليس (ص) من عَزائهم السجود ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها » .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي.

۱۳۹۳ _ وعن أبى سعيد الخدرى أنه قال: «قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر (ص) ، فلما بلغ السجدة نزل فسجد، وسجد الناس معه ، فلما كان يوم آخر قرأها ، فلما بلغ السجدة تَشَرَّن الناسُ للسجود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما هى تَوْ بَةُ كَنِي ، ولكني رأيتكم تشزَّ نتم للسجود ، فنزل فسجد وسجدوا »

باب في الرجل يسمع السجدة وهو راكب [١ : ٥٣٢]

١٣٦٤ - عن ابن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ عام الفتح سجدة ، فسجد الناس كلهم ، منهم الراكب والساجد في الأرض ، حتى إن الراكب ليسجد على يده ».
في إسناده ؛ مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير ، وقد ضعفه غير واحد من الأيمة .

. ١٣٦٥ _ وعنه قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ علينــا السورة _ قال ابن نُمير : في غير الصلاة ، ثم اتفقا _ فيسجد ، ونسجد معه ، حتى لا يجد أحدنا مكاناً لموضع جبهته » .

وأخرجه البخاري ومسلم.

۱۳۹۳ _ قوله * تَشرَّن الناس» معناه: استوفزوا للسجود ، وتهيئوا له . وأصله من الشرَن ، وهو القلق . يقال : بات فلان على شرَن ، إذا بات قلقاً يتقلب من جنب إلى جنب . واختلف الناس في سجدة (ص) فقال الشافعي : سجود القرآ ن أر بع عشرة سجدة ، في الحج منها سجدتان ، وفي المفصل ثلاثة ، وليس في (ص) سجدة . وقال أصحاب الرأى : في الحج سجدة واحدة * وأثبتوا السجود في (ص) . وقال إسحق بن راهويه : سجود القرآ ن خمس عشرة سجدة ، وأثبت السجود في (ص) . والسجدتين في الحج .

١٣٦٦ _ وعنه قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقرأ علينا القرآن ، فإذا مَرَّ بالسجدة كَبَرَ ، وسجد وسجدنا » . قال عبد الرزاق : كان الثورى يعجبه هذا الحديث . في إسناده : عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ، وقد تكلم فيه غير واحد من الأيمة ، وأخرج له مسلم مقروناً بأخيه عبيد الله بن عمر .

باب ما يقول إذا سجد [١: ٥٣٢]

۱۳۹۷ عن عائشة قالت : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى سجود القرآن بالليل ، يقول فى السجدة مراراً : سجد وجهى للذى خلقه ، وشرّق سمعه ، و بصره، بحوّ له وقوته» . وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث صحيح .

بابُ فيمن يقرأ السجدة بعد الصبح [١: ٣٣٠]

۱۳٦٨ عن أبى تميمة الهُجَيمى قال: «لما بعثْنَا الركبَ ـ قال أبو داود: يعنى إلى المدينة ـ قال: كنت أقص بعد صلاة الصبح، فأسجد، فنهانى ابن عمر، فلم أنته ، ثلاث مرار، ثم عاد، فقال: إلى صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومع أبى بكر وعمر وعمّان، فلم يسجدوا حتى تطلع الشمس ».

في إسناده : أبو بَحْر البَكْراوي عبد الرحمن بن عَمان بن أمية ، ولا يحتج بحديثه .

١٣٦٦ _ قلت : فيه من الفقه : أن المستمع للقرآن إذا قُرى ، بحضرته السجدة يسجد مع القارى ، وقال مالك والشافعي : إذا لم يكن قعد لاستماع القرآن ، فإن شاء سجد ، وإن شاء لم يسحد .

وفيه بيان : أن السنة أن يكبر للسجدة ، وعلى هذا مذهب أكثر أهل العلم ، وكذلك يكبر إذا رفع رأسه .

وكان الشافعي وأحمد بن حنبل يقولان: يرفع يديه إذا أراد أن يسجد. وعن ابن سيرين وعطاء: إذا رفع رأسه من السجود يسلم. و به قال إسحلق بن راهو يه واحتُجَّ لهم في ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم: «تَحْرِيمُها التَكبير، وتَحْليلُها التسلم». وكان أحمد بن حنبل لا يعرف التسليم في هذا.

باب تفريع أبواب الوتر

باب استحباب الوتر [١: ٣٣٠]

١٣٦٩ ـ عن عاصم ـ وهو ابن ضَمْرة ـ عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
 لا يا أهل القرآن أوتروا ، فان الله و تُرْ يُحِبُّ الوتر » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن .

وفى حديثهم عن علي قال: « الوتر ليس بَحَثْم ، كصلاتكم المكتوبة ». وفى بعضها: « ولكنَّه سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ».

وقد تقدم أن عاصم بن ضمرة تكلم فيه غير واحد .

• ١٣٧ _ وعن أبى عبيدة عن عبد الله _ وهو ابن مسعود _ عن النبى صلى الله عليه وسلم بمعناه ، زاد : « فقال أعرابى : ما تقول ؟ قال : ليس لك ، ولا لأصحابك » .

وأخرجه ابن ماجة . وقد تقدم أن أبا عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه ، فهو منقطع .

۱۳۷۱ _ وعن خارجة بن حُذافة العَدَوى قال : « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله تعالى قد أُمَدَّ كم بصلاة ، وهى خير لكم من خُر النَّمَ . وهى الوتر ، فجعلها [لكم] بين العشاء إلى طلوع الفجر » .

۱۳۷۰ ، ۱۳۷۰ _ قلت : تخصيصه أهل القرآن بالأمر فيه يدل على أن الوتر غير واجب ، ولو كان واجباً لكان عامًا . وأهل القرآن في عرف الناس : هم القراء والحفاظ ، دون العوام، و يدل على ذلك أيضاً : قوله للأعمالي « ليس لك ولا لأصحابك » .

۱۳۷۱ _ قوله « أمدكم بصلاة » يدل على أنها غير لازمة لهم ، ولوكانت واجبة لخرج الكلام ، فيه على صيغة لفظ الإلزام ، فيقول : ألزمكم ، أو فرض عليكم ، أو نحو ذلك من الكلام ، وقد روى أيضاً في هذا الحديث « إن الله قد زادكم صلاة » ومعناه : الزيادة في النوافل ، وذلك أن نوافل الصلوات شَفْع لا وتر فيها ، فقيل : أمدكم بصلاة ، وزادكم صلاة لم تكونوا تصلونها قبل على تلك الهيئة والصورة ، وهي الوتر .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث يزيد بن أبي حبيب . هذا آخر كلامه . وقال البخاري : لا يعرف لإسناده _ يعنى لإسناد هذا الحديث _ سماع بعضهم من بعض .

باب فيمن لم يوتر [١: ٣٤٠]

١٣٧٢ ـ عن عبد الله بن بُريدة عن أبيـه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الوتر حَقَّ ، فمن لم يوتر فليس منّا ، الوتر حق ، فمن لم يوتر فليس منّا ، الوتر حق ، فمن لم يوتر فليس منّا » .

وفيه دليل على أن الوتر لايقضى بعد طلوع الفجر ، و إليه ذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل ، وهو قول عطاء .

وقال سفيان الثورى وأسحاب الرأى: يقضى الوتر و إن كان قد صلى الفجر، وكذلك قال الأوزاعي .

١٣٧٧ _ قلت : معنى هذا الـكلام التحريض على الوتر والترغيب فيه . وقوله « ليس منا » : معناه من لم يوتر رغبة عن السنة فليس منا .

وقد دلت الأخبار الصحيحة على أنه لم يُرد بالحق الوجوب الذي لا يسع غيره ، منها خبر عبادة بن الصامت لما بلغه أن أبا محمد _ رجلاً من الأنصار _ يقول «الوتر حق ، فقال : كذب أبو محمد * ثم روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد الصلوات الخمس ، ومنها خبر طلحة بن عبيد الله في سؤال الأعرابي * ومنها خبر أنس بن مالك في فرض الصلوات ليلة الإسراء .

وقد أجمع أهل العلم على أن الوتر ليس بفريضة ، إلا أنه يقال: إن فى رواية الحسن بن زياد (١) عن أبى حنيفة أنه قال: هو فريضة . وأصحابه لا يقولون بذلك ، فإن صحت هذه الرواية فإنه مسبوق بالإجماء فيه .

⁽۱) هو الحسن بن زیاد اللؤلؤی ، وهو ساقط الروایة .

فى إسناده : عبيد الله بن عبد الله أبو المنيب العَتَكي المروزى ، وقد وثقه ابن معين . وقال أبو حاتم الرازى : صالح الحديث ، وتكلم فيه البخارى والنسائى وغيرهما .

١٣٧٣ - وعن ابن مُحيريز: «أن رجلاً من بني كِنانة ، يُدعَى المُخدِجي، سمع رجلاً بالشام يُدعَى أبا محمد، يقول: إن الوتر واجب، قال المخدجي: فرُحْتُ إلى عبادة بن الصامت، فأخبرته، فقال عُبادة: كذب أبو محمد، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: خس صلوات كتبهن الله على العباد، فمن جاء بهن لم يُضيع منهن شيئًا استخفافًا بحقيهن، كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ، إن شاء عَذَّ به ، و إن شاء أدخله الجنة »

وأخرجه النسائي وابن ماجة . وقال أبو عمر النّمري : لم يُختلف عن مالك في إسناد هذا الحديث ، وهو حديث صحيح ثابت ، والمحدجي فلسطيني ، اسمه رُفَيع ، بضم الميم ، وسكون الخاء المعجمة ، وكسر الدال المهملة ، وقد فتحها بعضهم ، و بعدها جيم . قيل : إن ذلك لقب له ، وقيل : هو نسب له . ومُخدج : بطن من كنانة ، وأبو محمد : أنصاري اسمه مسعود ، وله صحبة . وقيل : اسمه سعد بن أوس من الأنصار ، من بني النجار ، وكان بَدْريًا . وقوله «كذب » أي أخطأ ، وسماه كذبًا لأنه يشبهه في كونه ضد الصواب ، كا أن الكذب ضد الصدق ، وهذا الرجل ليس بمخبر ، و إنما قاله باجتهاد أدّاه إلى أن الوتر واجب ، والاجتهاد لا يدخله الركذب ، و إنما يدخله الخطأ ، وقد جا ، «كذب » بمعنى : « أخطأ » في غير موضع .

باب ، كم الوتر ؟ [١: ٤٣٥]

١٣٧٤ _ عن ابن عمر : ﴿ أَن رَجَارً مِن أَهِلِ البادية سأَلِ النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة

۱۳۷٤ _ قلت : قد ذهب جماعة من السلف إلى أن الوتر ركعة ، منهم عبان بن عفان ، وسعد بن أبى وقاص ، وزيد بن ثابت ، وأبوموسى الأشعرى ، وابن عباس ، وعائشة ، وابن الزبير، وهو مذهب ابن السيّب ، وعطاء ، ومالك ، والأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد بن حنبال ،

الليل؟ فقال بإصبعيه _ هكذا _ مثنى ، مثنى ، والوتر ركعة من آخر الليل » . وأخرجه مسلم والنسائى .

۱۳۷۵ _ وعن أبى أيوب الأنصارى قال: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الوتر حق على كل مسلم ، فمن أحب أن يوتر بخمس فليُفعل ، ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . وقد وقفه بعضهم ولم يرضه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأخرجه أبو داود والنسائى وابن ماجة مرفوعاً ، كا ذكرناه من رواية بكر بن وائل عن الزهرى . وتابعه على رفعه الإمام أبو عَمرو الأوزاعى ، وسفيان بن حسين ، ومحمد بن أبى حفصة وغيرهم . و يحتمل أن يكون يرويه مرة من فتياه ؛ ومرة من روايته .

باب ما يقرأ في الوتر [١: ٥٣٥]

١٣٧٦ ـ عن أبي بن كعب قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبح اسم ربك الأعلى ، وقل للذين كفروا ، والله الواحد الصمد » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . وفى حديثهما « قل يا أيهـــا الـــكافرون ، وقل هو الله أحد » .

و إسحٰق بن راهو يه . غير أن الاختيار عند مالك ، والشافعي ، وأحمد بن حنبسل : أن يصلى ركعتين ، ثم يوتر بركعة ، فإن أفرد الركعة كان جائزاً عند الشافعي وأحمد بن حنبل و إسحٰق بن راهو يه . وكرهه مالك .

وقال أصحاب الرأي: الوتر ثلاث ، لا يفصل بين الشفع والوتر بتسليمة .

وقال سفيان الثوري : الوتر ثلاث ، وخمس ، وسبع ، وتسع ، و إحدى عشرة .

وقال الأزاعى: إن فصل بين الركعتين والثالثة فحسن ، وإن لم يفصل فحسن .

وقال مالك: يفصل بينهما ، فإن لم يفعل ونسى إلى أنقام في الثالثة سجد سجدتي السهو.

١٣٧٧ _ وعن عبد العزيز بن جُريج قال : سألت عائشة أم المؤمنين : ﴿ بأَيِّ شيء كَانَ يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ? فذكر معناد ، قال : وفي الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب ، وعبد العزيز _ هذا _ والد ابن جريج . هذا آخر كلامه . وفي إسناده خُصيف ، وهو أبو عون خصيف بن عبد الرحمن الحراني ، وقد ضعفه غير واحد من الأيمة .

باب القنوت في الوتر [١ : ٥٣٦]

۱۳۷۸ _ عن الحسن بن على قال : « علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلات أقولهن فى الوتر ، قال ابن جَوَّ اس (۱) : فى قنوت الوتر : اللهم اهدنى فيمن هديت ، وعافنى فيمن عافيت ، وتولَّنى فيمن تولَّيت ، وبارك لى فيما أعطيت ، وقينى شر ما قضيت ، إنك تقضى ولا يُقضَى عليك ، وإنه لا يَدِل من واليت ، [ولا يَعِز من عاديت (٢)] ، تبارك ربنا ونعاليت » .

وفي رواية قال : هذا تقول في الوتر في القنوت » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث حسن ، لانعرفه إلا من هذا الوجه ، من حديث أبي الجوزاء السعدي ، واسمه ربيعة بن شيبان ، ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئاً أحسن من هذا .

١٣٧٩ _ وعن على بن أبى طالب: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى آخر وتره: اللهم إنى أعوذ برضاك من سخَطك ، و بمعافاتك من عقو بتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، من حديث حماد بن سامة . وقال أبو داود : هشام أقدم شيخ لحماد ، و بلغني عن يحيى بن معين أنه قال : لم يرو عنه غير حماد بن سلمة . وقال البخارى :

⁽۱) هو أبو عاصم : أحمد بن جواس الحنني الكوفي . شيخ مسلم وأبي داود ، وهو بفتح الجيم وتشديد الواو وفتحها ، وبعد الآلف سين مهملة . اه من هامش المنذرى (۲) الزيادة من بعض نسخ أبي داود .

قال أبوالعباس: قيل لأبي جعفر الدارمي (١): روى عن هذا الشيخ غير ماد؟ فقال: لأأعلم، وليس لحاد عنه إلا هذا (١). وقال أحمد بن حنبل: هشام بن عمرو الفزارى من الثقات وقال أبو حاتم الرازى: شيخ قديم ثقة . وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث عائشة رضى الله عنها قالت : « فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفراش، فالتمسنته، فوقعت يدى على بطن قدميه وهو في المسجد ، وها منصو بتان ، وهو يقول: اللهم إلى أعوذ برضاك من سخطك ، و بمعافاتك من عقو بتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » . وقد أخرجه أبو داود في الصلاة ، وابن ماجة في الدعاء .

وذكر أبو داود معلقاً من حديث سعيد بن عبد الرحمن بن أبْزَى عن أبيه عن أبى بن كعب: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت فى الوتر قبل الركوع » . وهذا الذى ذكره أبوداود هو طرف من حديث ، وقد أخرجه النسائى فى سننه بطوله ، وذكر القنوت فيه . وذكر أبو داود عن بعضهم : أنه رواه عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبر ى عن أبيه عن النبى صلى الله عليه وسلم ، لم يذكر القنوت ، ولا ذكر أبياً ، وأن جماعة رووه أيضاً ، لم يذكر القنوت ، ولا ذكر أبياً ، وأن جماعة رووه أيضاً ، لم يذكروا القنوت ، إلا ماروى عن حفص بن غياث . قال أبوداود : وليس هو بالمشهور من حديث حفص .

وعن محمد _ وهو ابن سيرين _ عن بعض أصحابه: « أن أُبَيَّ بن كعب أمَّهم _ يعني . في رمضان _ وكان يقنت في النصف الآخر من رمضان » .

وعن الحسن _ وهو البصرى _ : « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جمع الناس على أُ أَنِي ۗ بن كعب ، فكان يصلى لهم عشرين ليلة ، ولا يقنت بهم إلا فى النصف الباقى ، فإذا كانت العشر الأواخر تخلّف فصلى فى بيته ، فكانوا يقولون : أَبْقَ أَبِيُ ۗ »

قال أبو داود: وهذا يدل على أن الذي ذكر في القنوت ليس بشيء. وهذان الحديثان يدلان على ضعف حديث أبي : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر » . هذا آخر

(٧) التاريخ الكبير للبخاري ج ١ ق ٢ ص ١٩٥ ـ ١٩٦ .

⁽۱) هو أحمد بن سميد الدارمي ، شيخ البخساري ومسلم ، وأبو العباس : هو عندي مجلا بن إسحق السراج . من هامش المنذري .

كلامه · والحديث الأول فيه رجل مجهول . والحسن البصرى ولد في سنة إحدى وعشرين ، ومات عمر في أواخر سنة ثلاث وعشرين ، أو في أوائل المحرم سنة أربع وعشرين .

باب في الدعاء بعد الوتر [١: ٥٣٨]

• ١٣٨ - عن أبى بن كعب قال : هكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم فى الوتر قال: سبحان الملك القُدوس » .

وأخرجه النسائي .

۱۳۸۱ _ وعن أبى سعيد _ وهو الخدرى _ قال: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أم عن وتره ، أو نسيه ، فليصله إذا ذكره » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وأخرجه الترمذي أيضاً مرسلاً ، وقال : وهـذا أصح من الحديث الأول .

باب في الوتر قبل النوم [١: ٥٣٩]

۱۳۸۲ ــ عن أبى سعيد من أَزْدِ شَنُوءة عن أبى هريرة قال: « أوصانى خليلى صلى الله عليه وسلم بثلاث ، لا أدَعهن فى سفر ولا حَضَر: ركعتى الضحى ، وصوم ثلاثة أيام من الشهر ، وأن لا أنام إلا على وتر » .

وقد أخرجه البخارى ومسلم بنحوه من حديث أبى عَبَان النَّهْدِى عن أبى هريرة . وأخرجه مسلم من حديث أبى رافع الصائغ عن أبى هريرة . وليس فى حديثهما : « فى سفر ولا حضر » .

۱۳۸۳ - وعن جُبَير بن نُفَير عن أبى الدرداء قال : ﴿ أُوصَانِى خَلِيلَى صَلَى الله عَلَيه وَسَلَمُ بِثَلَاثُ ، لا أَدعهن لشيء : أوصاني بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، ولا أنام إلا على وتر ، و بسُبْحَة الضحى ، في الحضر والسفر .

١٣٨٣ - قل ابن القيم رحمه الله : وحديث أبى الدرداء الذي أخرجه أبو داود هو من رواية أبى إدريس السكوني عن جبير بن نفير .

قال البزار : هو حديث حسن الاسناد ، وقال غيره : أبو إدريس ليس بالخولاني ، فاله عجه ول ، ولعل البزار حسنه قبولا منه لرواية المساتير .

وقد أخرجه من حديث أبي مُرَّة مولى أم هانىء عن أبي الدرداء بنحوه ، وليس فيه : « في الحضر والسفر » .

١٣٨٤ _ وعن أبى قتادة : « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لأبى بكر : متى تُو تر ? قال : أُوتر من أول الليل ، وقال لعمر : متى توتر ؟ قال : آخر الليل ، فقال لأبى بكر : أُخَذَ هذا بالحذر ، وقال لعمر : أُخذ هذا بالقُوَّة » .

باب في وقت الوتر [١: ٥٣٩]

۱۳۸۵ _ عن مسروق قال : « قلت لعائشة : متى كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ا قالت : كل ذلك قد فعل ، أوتر أول الليل ووسطه وآخره ، ولكن انتهى وتره حين مات إلى السَّحَرَدِ» .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

۱۳۸٦ _ وعن ابن عمر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : بادروا الصبح بالوتر » . وأخرجه الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

۱۳۸۷ _ وعن عبد الله بن أبي قيس قال: «سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت: ربَّما أوتر أول الليل ■ وربما أوتر من آخره، قلت: كيف كانت قراءته، أكان يُسِرُّ بالقراءة أم يجهر ٩ قالت: كل ذلك كان يفعل، ربما أسَرُّ وربما جهر، وربما اغتسل فنام، وربما توضأ فنام ■.

وفى رواية « نعنى فى الجنابة » .

وأخرجه مسلم والترمذى . وفى حديثهما : « فقلت : الحمد لله الذجعل في الأمر سَعة » . ١٣٨٨ ــ وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً » .

وأخرجه البخاري ومسلم .

باتُ في نقض الوتر [١: ٥٤٠]

١٣٨٩ _ عن قيس بن طَلْق قال « زارنا طَلْق بن علي في يوم من رمضان ، وأمسى عندنا

وأفطر، ثم قام بنا تلك الليلة ، وأوتر بنا، ثم انحدَر إلى مسجده ، فصلى بأصحابه ، حتى إذا بقى الوتر قَدَّمَ رجلاً ، فقال : أوتر بأصحابك ، فإنى سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول : لاوتران فى ليلة » .

وأخرجه النسائى ، وأخرجه الترمذي مختصراً ، وقال : حديث حسن غريب . هذا آخر كلامه . قيس بن طلق : قد ضعفه غير واحد ، وقد تقدم الكلام عليه .

باب القنوت في الصلوات [١ : ٥٤٠]

- 179 _ عن أبى هريرة قال : « والله لأُقَرِّ بَنَّ لَـكُم صلاةً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فكان أبو هريرة يَقْنُتُ فى الركعة الآخرة من صلاة الظهر ، وصلاة العشاء الآخرة ، وصلاة الصبح ، يدعو للمؤمنين ، ويلعن الكافرين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

۱۳۹۱ _ وعن البَراء _ وهو ابن عازب _ : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلاة الصبح » .

وفي رواية « وصلاة المغرب » (١).

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي ، مشتملاً على الصلاتين .

١٣٩٢ - وعن أبي هريرة قال : « قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة المَتَمة

١٣٩٢ ـ قلت : فيه من الفقه إثبات القنوت في غير الوتر .

وفيه دليل على أن الدعاء لقوم بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يقطع الصلاة ، وأن الدعاء

⁽۱) قال ابن القيم: صح حديث أبي هريرة أنه قال: « والله لأنا أقربكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم » ولا ريب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم تركه ، فأحب أبو هريرة أن يعلمهم أن مثل هذا القنوت سنة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله ، وهمذا رد على الذين يكرهون القنوت في الفجر مطلقا ، عند النوازل وغيرها ، ويقولون : هو منسوخ ، فأهل الحديث متوسطون بين هؤلاء وبين من استحبه عند النوازل وغيرها ، فانهم يقنتون حيث قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتركو نه حيث تركه ، فيقتدون به صلى الله عليه وسلم في فعله و تركه اه من عون المعبود . كذا في عون المعبود . ولعله « والله لا فربن لكم صلاة رسول الله الله عنه السن ج ٢)

شهراً ، يقول فى قنوته : اللهم نَجِ الوليد بن الوليد ، اللهم نج سَلَمَة بن هشام ، اللهم نج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشْدُدُ وَطْأَتِكَ على مُضَر ، اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف ، قال أبو هريرة : وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، فلم يَدْعُ لهم ، فذ كرتُ ذلك له ، فقال : وما تراهم قد قَدِموا » ؟! .

وأخرجه البخاري ومسلم.

۱۳۹۳ ــ وعن ابن عباس قال : « قنت رسولُ الله صلى الله عليه وسلم شهراً منتابعاً ، فى الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلاة الصبح ، فى دُبُر كل صلاة ، إذا قال : سمع الله لمن حمده من الركعة الآخرة ، يدعو على أحياء من بنى سُليم ، على رِعْلٍ وذَ كُوانَ وعُصَيَّة ، و يُؤَمِّن مَنْ خَلْفه » .

فى إسناده : هلال بن خَبَّاب أبو العلاء العبدي مولاهم ، الكوفى ، نزل المدائن ، وقد وثقه أحمد بن حنبل و يحيى بن معين وأبو حاتم الرازى ، وكان يقال : تغيَّر قبل موته ، من كَبَرسنه ، وقال العُقيلي : في حديثه وَهَم ، وتغير بأخَرَةٍ ، وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد (١١) .

١٣٩٤ _ وعن محمد _ هو ابن سيرين _ عن أنس بن مالك : « أنه سئل : هل قنت النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح ؟ فقال : نعم ، فقيل له : قبل الركوع ، أو بعد الركوع ؟ قال : بعد الركوع . .

وفي رواية ﴿ يسيراً ۗ .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة مختصراً ومطولاً.

على الـكفار والظلمة لايفسدها . ومعنى « الوطأة ، ههنا الإيقاع بهم والعقـو بة لهم . ومعنى • سنى يوسف » القحط والجدب ، وهى السبع الشّداد التي أصابتهم . ١٣٩٤ ـ قلت : فيه بيان أن موضع القنوت بعد الرّكوع لا قبله .

⁽۱) الحديث رواه أحمد فى المسند ۲۷٤٦ ، وإسناده صحيح . وهلال بن خباب ثقة مآمون ، كا. قال ابن ممين . وقد رد ابن ممين على من زعم أنه تغير ، فقال : ﴿ لَا ، مَا اختلط وَلَا تغير ۗ . . كما بينت ذلك فى شرحى المسند فى الحديث ۲۳۰۳ ، إن كتبه : أحمد عمل شاكر

1**٣٩٥** ـ وعن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهراً ، ثم تركه » .

وأخرجه مسلم أتم منه . وليس فيه « ثم تركه » (١) .

۱۳۹٦ وعن محمد بن سيرين قال : «حدثنى من صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم ، صلاة الغداة . فلما رفع رأسه من الركعة الثانية قام هُنَيَّة » . وأخرجه النسائى .

باب في فضل التطوع في البيت [١ : ٥٤٢]

١٣٩٧ _ عن زيد بن ثابت : أنه قال : « احْتَجَر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد حُجْرةً ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من الليل فيصلي فيها ، قال : فصلّوا

۱۳۹٥ _ قلت : معنى قوله «ثم تركه» أى ترك الدعاء على هؤلاء القبائل المذكورة فى الحديث الأول ، أو ترك القنوت فى الصلوات الأربع ، ولم يتركه فى صلاة الصبح ، ولا ترك الدعاء المذكور فى حديث الحسن بن على ، وهو قوله « اللهم اهدنا فيمن هديت » يدل على ذلك الأحاديث الصحيحة فى قنوته إلى آخر أيام حياته .

وقد اختلف الناس فى القنوت فى صلاة الفجر ، وفى موضع القنوت منها ، فقال أصحاب الرأى : لاقنوت فيها إلا فى الوتر ، ويقنت قبل الركوع .

وقال مالك والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، و إسحٰق بن راهويه : يقنت في صلاة الفجر ، والقنوت بعد الركوع . وقد روى القنوت بعد الركوع في صلاة الفجر عن أبي بكر

⁽۱) وفي شرح السنة للبغوى: ذهب أكثر أهل العلم إلى أنه لا يقنت في الصلوات لهذا الحديث وحديث أبي مالك الاشجعي. وذهب بعضهم إلى أنه يقنت في الصبح. وبه قال مالك والشافعي، حتى قال الشافعي: إن نزلت نازلة بالمسلمين قنت في جميع الصلوات. وتأول قوم « تركه » أي ترك اللمن والمدعاء على القبائل، أو تركه في الاربع دون الصبح. بدليل ماروى عن أنس قال: « ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الصبح حتى فارق الدنيا» رواه عبد الرزاق والدار قطني والحاكم » اه من عون المعبود. والصواب مارجحه ابن القيم. وضر قول أنس « مازال يقنت إلى القيم عني القنوت لغة ، وهو طول القيام والحشوع. والله أعلم . كتبه مجل حامد الفق

معه بصلاته _ يعنى رجالاً _ وكانوا يأتونه كل ليلة ، حتى إذا كان ليلة من الليالى لم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتنحنحوا ورضوا أصواتهم ، وحصبوا بابه ، قال : فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مُذْضَباً ، فقال : أيها الناس ، مازال بكم صنيعُكم حتى ظننت أن سيُكتب عليكم ، فعليكم بالصلاة في بيوتكم ، فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي ، مختصراً ومطولاً .

١٣٩٨ _ وعن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: • اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم • ولا تتخذوها قبوراً » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة بنحوه.

باب [طول القيام] [١: ٥٤٢]

١٣٩٩ _ عن عبد الله بن حُبشي الخُدْمَمِي : «أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : أَيُّ الأعمال أفضل ¶ قال : طول القيام ■ قيل : فأي الصدقة أفضل ؟ قال : جُهد المُقِلّ ، قيل : فأي الهجرة أفضل ؟ قال : من هجر ماحرم الله عليه ، قيل : فأي الجهاد أفضل * قال : من جاهد المشركين بماله ونفسه ، قيل : فأي القتل أشرف ؟ قال : من أهريق دمه ، وعُقر جواده » .

وقد تقدم في الجزء قبله مختصراً (١)

وعمر وعبان وعلي رضي الله عنهم .

فأما القنوت في شهر رمضان ، فمذهب إبرهيم النخمي وأهل الرأى و إسحُق : أن يقنت في أوله وآخره .

وقال الزهري ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل: لا يقنت إلا في النصف الآخر منه ، واحتجوا في ذلك بفعل أي بن كعب وابن عمر ومعاذ القارى.

⁽١) تقدم برقم ١٨١١

باب الحثِّ على قيام الليل [١:٣٥٠]

• • • ١٤ - عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى ، وأيقظ امرأته فصلت ، فإن أبت نضح في وجهها الماء ، رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ، وأيقظت زوجها ، فإن أبَى نضحت في وجهه الماء ..

وأخرجه النسائى وابن ماجة . فى إسناده محمد بن عَجُلان ، وقد تقدم الـكلام عليه فى الجزء قبله (۱) .

١٠٤١ - وعن أبى سعيد وأبى هريرة قالا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين جميعاً " كُتب من الذا كرين الله كثيراً والذا كرات » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة . وقد تقدم . (٢)

باب في ثواب قراءة القرآن [١ : ٣٤٠]

٢٠٤١ - عن عثمان - وهو ابن عفان - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « خيركم من تعلم القرآن وعلم .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجة .

٣٠٤ ا _ وعن سَهْل بن معاذ الجُهُنِيّ عن أبيه: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ القرآن وعمل بما فيه أُنْبِسَ والداه تاجاً يوم القيامة ، ضوَّوُّهُ أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا ، لو كانت فيكم ، فما ظنكم بالذي عمل هذا ؟ » .

سهل بن معاذ : ضعيف ، ورواه عنه زَبَّان بن فايد ، وهو ضعيف أيضاً .

١٤٠٤ _ وعن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الذي يقرأ القرآن وهمو ماهر به : مع السَّفَرة الكرام البَرَرَة ، والذي يقرؤه وهو شاقت عليه : فله أجران » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

٥٠٤ _ وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: « ما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله ، يَتْلُون كتاب الله ، و يتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة ، وغَشِيَتْهم الرحمة ، وحَقَتْهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده » .

٢٠٤١ وعن عُقبة بن عام الجهني قال: «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم و و عن في الصَّفة ، فقال: أيُّكم يُحبُّ أن يغدو إلى بُطْحانَ أو العقيق فيأخذ ناقتين كُو ماوَيْن رَهْراوَيْن بغير إثم بالله ، ولا قطع رَحِم ؟ قالوا: كُلُّنا يارسول الله ، قال: فَلاَّن يَعْدُو أحدكم كل يوم إلى المسجد فيتعلم آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين ، و إن ثلاث فثلاث ، مثل أعدادهن من الإبل » .

وأخرجه مسلم بنحوه .

باب فأنحة الكتاب [١: ٤٤٥]

٧ • ١٤ - عن أبي هريرة قال: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الحمد لله رب العالمين) أم القرآن ، وأمُّ الكتاب ، والسبع المثاني » .

وأخرجه البخاري والترمذي.

٨٠٤٠ _ وعن أبى سعيد بن المعلَّى : « أن النبى صلى الله عليه وسلم مَرَّ به وهو يصلي ، فدعاه قال : فصليتُ ثم أتيته ، قال : فقال : مامنعك أن تجيبنى ؟ قال : كنت أصلى ، قال : ألم يقل الله (٨ : ٢٤ يا أيها الذين استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يُحْمِيكُم)؟ لاعلمنك سورة من ، أو في ، القرآن _ شكَّ خالد (١) _ قبل أن أخرج من المسجد ، قال : قلت : يا رسول الله قولك ؟ قال : (الحمد لله رب العالمين) هي السبع المشابى ، التي أوتيت ، والقرآنُ العظم » .

12.7 _ « الكوماء » من الإبل : العظيمة السّنام .

⁽۱) هو خالد بن الحرث التميمي الهجيمي البصرى، كنيته أبو عثمان ، روى عن التا بمين. وبنوالهجيم بطن من بني تميم .

وأخرجه البخارى والنسائى وابن ماجة . وأبو سعيد بن المعلى : أنصارى مدنى ، قيل : لا يعرف اسمه ، وقيل : اسمه رافع . وهومن الصحابة الذين انفرد البخارى بإخراج حديثهم ، وليس له فى كتابه سوى هذا الحديث .

باب من قال : هي من الطول | ١ : ٥٤٥]

٩ - ٤ ١ - عن ابن عباس قال : « أورتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعاً من المثانى الطول ، وأوتى موسى ستاً ، فلما ألْقَى الألواحَ رُفعت ثنتان ، و بقى (١) أربع » .
 وأخرجه النسائى .

باب ما جاء في آية الكرسي [١:٥٥٠]

• ١٤١- عن أَيَّ بِن كعب قال : «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبا المنذر (٢)، أيَّ آية معك آية معك من كتاب الله أعظم ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : أبا المنذر، أيُّ آية معك من كتاب الله أعظم ؟ قلت : (الله لا إله إلا هو الحيُّ القيوم) قال : فضرب في صدرى ، وقال : لِيَهِنْ لك أبا المنذر العلم ».

وأخرجه مسلم.

باب في سورة الصمد [١: ٥٤٦]

۱٤۱۱ ـ عن أبى سعيد الحدرى : « أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ (قل هو الله أحد) يرددها ، فلما أصبح جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر ذلك له ، وكأن الرجل يَتقالُها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده ، إنها لتَعْدُل ثُلُث القرآن » .

وأخرجه البخارى والنسائي . وروى عن أبي سعيد الخدري عن قتادة بن النعان، أخرجه النسائي كذلك ، وأخرجه البخاري تعليقاً .

⁽۱) وفي أبي داود « بنين أربع» .

⁽٢) مى كنية أبى بن كعب رضى الله عنه .

باب في الموذتين [١: ٢٥٥]

۱۲ ۱۲ – عن القاسم مولى معاوية عن عُقْبة بن عام قال : «كنتُ أقود برسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته في السفر ، فقال لى : يا عقبة ، ألا أعلمك خير سورتين قرئتا ؟ فعلمنى : (قل أعوذ برب الناس) ، قال : فلم يربى سُررت بهما جدًّا ، فلما نزل لصلاة الصبح صلى بهما صلاة الصبح للناس ، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة التفت إلى فقال : يا عقبة ، كيف رأيت ؟ ».

وأخرجه النسائي . والقاسم هو أبو عبد الرحمن القاسم بن عبد الرحمن القرشي الأموي مولاهم ، الشامي ، وثقه يحيي بن معين وغيره ، وتكلم فيه غير واحد .

181٣ – وعن عَقبة بن عام قال : « بَيْنا أنا أسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحُخْفَة والأَبْواء إذ غشيتنا ريح وظلمة شديدة ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ بأعوذ برب الفلق ، وأعوذ برب الناس ، ويقول : يا عقبة : تعوذ بهما ، فما تعوذ متعوذ متعود عثلهما ، قال : وسمعته يؤُمُنا بهما في الصلاة » .

في إسناده : محمد بن إسحٰق ، وقد تقدم الكلام عليه .

باب ، كيف يُستحب الترتيل في القراءة [١:٧٥٠]

1818 – عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن : اقرأ وارْتَقِ ، ورَتِّل، كما كنت ترتل فى الدنيا ، فإن منزلك عندآخر آية تقرؤها» . وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح .

1818_قلت: جاء في الأثر: أن عدد آى القرآن على قدر دَرَج الجنة ، يقال للقارى ، : ارْقَ في الدرج ، على قدر ما كنت تقرأ من آى القرآن ، فمن استوفى قراءة جميع القرآن استولى على أقصى درج الجنة ، ومن قرأ جزءاً منها كان رُقِيتُه في الدرج على قدر ذلك ، فيكون منتهى القراءة .

1 1 1 1 _ وعن قتادة قال : • سألت أنساً عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : كان يَمُدُّ مدا » .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجة .

1817 - وعن يعلَى بن مَمْلَك : ﴿ أَنه سَأَلَ أَم سَلَمَةَ عَن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته ؟ فقالت : مالَكُم وصلاته ، كان يصلى، و ينام قدر ما صلى ، ثم يصلى قدر ما نام ، ثم ينام قدر ما صلى ، حتى يصبح . و نَعَتَتْ قراءته ، فإذا هى تنعت قراءته حرفاً حرفاً » .

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حسن صحيح غريب ، لا نعرفه إلا من حديث ليث بن سعد عن ابن أبي مُليكة عن يعلى بن مملك .

١٤١٧ _ وعن عبد الله بن مُغفَّل قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ، وهو على ناقته يقرأ سورة الفتح، وهو يُرَجِّع » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

١٤١٨ _ وعن البراء بن عازب قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : زَينُّنوا القرآن بأصواتكم » .

181۸ _ قلت : معناه زينوا أصوات كم بالقرآن ، هكذا فسره غير واحد من أيمة الحديث ، وزعموا أنه من باب المقلوب ، كما قالوا : عرضت الناقة على الحوض ، أي عرضت الحوض على الناقة ، وكقولم : إذا طلعت الشعرى ، واستوى العود على الحرباء ، أي استوى الحرباء على العود ، وكقول الشاعر :

وتركب خيلاً لا هَوادة بينها وتشقى الرماحُ بالضياطرة الحمر السال و إنما هو: تشقى الضياطرة بالرماح.

وأخبرنا ابن الأعرابي حدثنا عباس الدُوري حدثنا يحيى بن معين حدثنا أبو قَطَن عن شعبة قال: نهاني أيوب أن أحدث « زينوا القرآن بأصوالكم » .

قلت : ورواه معمر عن منصور عن طلحة ، فقدم الأصوات على القرآن ، وهو الصحيح.

وأخرجه النسائي وابن ماجة .

1 1 9 من الله عليه وسلم: « ليس منا من الله عليه وسلم: « ليس منا من لم يتغَنَّ بالقرآن » (١).

• ١٤٢٠ ـ وعن ابن أبى مُليكة قال: قال عبيد الله بن أبى يزيد: « مَرَ بنا أبو لُبابَة ، فاتبعناه حتى دخل بيته ، فدخلنا عليه، فإذا رجل رَثُ البيت ، رث الهيئة ، فسمعته يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ليس منا من لم يتغن بالقرآن ، قال: فقلت لابن أبى مليكة: يا أبا محمد ، أرأيت إذا لم يكن حسن الصوت ؟ قال: يحسنه ما استطاع (٢٠)»

أخبرناه محمد بن هاشم حدثنا الدَّبَرى عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن منصور عن طلحة عن عبد الرحن بن عَوْسَجة عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « زينوا أصواتكم بالقرآن ». والمعني: اشغلوا أصواتكم بالقرآن ، والْهَجُوا بقراءته ، واتخذوه شعاراً وزينة .

وفيه دليل ـ على هذه الرواية من طريق منصور ـ : أن المسموع من قراءة القارىء هو القرآن ، وليس بحكاية للقرآن .

1819_قلت : هذا يُتأول على وجوه: أحده أتحسين الصوت ، والوجه الثاني: الاستغناء بالقرآن عن غيره ، و إليه ذهب سفيان بن عيينة . و يقال : تغنى الرجل بمعنى استغنى ، قال الأعشى:

وكنت ام، أ زُمناً بالعراق عفيف المناخ طويل التغنُّ (٣)

أى الاستغناء ، وفيه وجه ثالث ، قاله ابن الأعرابي صاحبنا ، أخبرنى إبرهم بن فراس قال : سألت ابن الأعرابي عن هذا ؟ فقال : إن العرب كانت تتغنى بالركبان إذا ركبت الإبل ، و إذا جلست في الأفنية ، وعلى أكثر أحوالها ، فلما نزل القرآن أحب النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون القرآن هيجيراهم مكان التغنى بالركبان .

⁽١) رواه أحمد في المسند ١٤٧٦.

⁽ ٢) قال أبو داود : حدثنا محمد بن سلمان الأنبارى قال : قال وكيم و ابن عيينـــة : يعنى بستغنى به .

⁽٣) كانالبيت محرة في مطبوعة الخطابي، وصحح من لسان العرب ١٩: ٣٧٣.

18۲۱ ــ وعن أبى هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : • ما أَذِنَ الله لشيء ما أَذِنَ الله لشيء ما أذن لنبى حسن الصوت يتغنَّى بالقرآن، يجهر به » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

باب التشديد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه [١ : ٥٤٩]

١٤٢٢ ـ عن عيسى بن فايد عن سعد بن عُبادة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
 « ما من اصرى، يقرأ القرآن ثم ينساه ، إلا لقى الله يوم القيامة وهو (١) أَجْذَمُ ».

فى إسناده بزيد بن أبى زياد الهاشمى مولاهم ، الكوفى ، كنيته أبو عبد الله ، ولا يحتج بحديثه . وقال عبد الرحمن بن أبى حاتم : عيسى بن فايد : روى عن سمع سعد بن عبادة ، فهو على هذا منقطع أيضاً .

١٤٢١ ــ قوله « أذن » معناه : استمع ، يقال : أذنت الشيء آذن له أذَنَا ، مفتــوحة الألف والذال ، قال الشاعر :

إن هَمي في سماع وأذَنْ

وقوله « يجهر به » : زعم بعضهم أنه تفسير لقوله « يتغنى به » قال : وكل من رفع صوته بشيء معلناً به فقد تغنى به . وقال أبو عاصم : أخذ بيدى ابن جريج ، فوقفنى على أشْعَب فقال : غن ابن أخى ما بلغ من طمعك ؟ فقال : بلغ من طمعى أنه مازُفَّت بالمدينة جارية إلا رَشَشَت بابى ، طمعاً أن تُهدكى إلي "! يريد أخبره معلناً به غير مُستر . وهدا وجه رابع فى تفسير قوله « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

١٤٧٢ _ قال أبو عبيد: « الأُجدَم » المقطوع اليد، وقال ابن قتيبة: الأُجدَم ههنا المجذوم، وقال ابن الأعرابي: معناه أنه يلقى الله خالى اليدين عن الخير، كنى باليد عما تحويه اليد، وقال آخر: معناه لقى الله لاحجة له. وقد رويناه عن سُويد بن غَفَلَة.

⁽١)كلة (وهو) ليست في أبي داود .

باب أُنزل القرآن على سبعة أحرف [١: ٥٤٩]

الفرقان على غير ما أقرؤها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، فكدت أن أعجَل على غير ما أقرؤها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، فكدت أن أعجَل عليه ، ثم أمهلته حتى انصرف ، ثم لَبَّبْتُه بردائى، فجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يارسول الله ، إنى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتنيها ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأ ، فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت ، ثم قال لى : اقرأ ، فقرأت ، فقال : هكذا أنزلت ، ثم قال لى : اقرأ ، فقرأت ، فقال : هكذا أنزلت ، ثم قال نالقرآن أنزل على سبعة أحرف ، فاقرؤا ماتيسر منه » . (١)

قال الزهرى: إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد ، ليس يختلف في حلال ولاحرام .

127٣ ـ قلت : اختلف الناس في تفسير قوله «سبعة أحرف » : فقال بعضهم : معنى الحروف اللغات ، يريد أنه نزل على سبع لغات من لغات العرب ، هن أفصح اللغات وأعلاها في كلامهم . قالوا : وهذه اللغات متفرقة في القرآن ، غير مجتمعة في الكلمة الواحدة . و إلى نحو من هذا أشار أبو عبيد .

وقال القتبى: لانعرف فى القرآن حرفاً يقرأ على سبعة أوجه ، وقال ابن الأنبارى : هذا غلط ، وقد وجد فى القرآن حروف تصح أن تقرأ على سبعة أحرف ، منها قوله تعالى (٥: ٦٠ وعَبَد الطاغُوتَ) وقوله (١٣: ١٢ أَرْسِلُهُ مَعَنا غَداً يَرْ تَعْ وَيَلْعَبُ) وذكر وجوهها ، كأنه يذهب فى تأويل الحديث إلى أن بعض القرآن أنزل على سبعة أحرف ، لا كله .

وقد ذكر بعضهم فيه وجها آخر ، قال : وهو أن القرآن أُنْرِ ل مُرَخَّصاً للقارى ، ومُوسَّعاً . عليه أن يقرأه على سبعة أحرف ، أي يقرأه بأي حرف شاء منها على البدل من صاحبه ، ولوأراد أن يقرأ على معنى ما قاله ابن الأنباى لقيل : أنزل القرآن بسبعة أحرف ، فإنما قيل : (١) رواه أحد في المسند ١٥٨ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٩٦ . وانظر شرحى على رسالة

1878 – وعن أبى بن كعب قال: قال النبى صلى الله عليه وسلم: «يا أبي ، إبى أقرئت القرآن، فقيل لى : على حرف أو حرفين ؟ فقال الملك الذي معى : قل : على حرفين ، فقيل لى : على حرفين أو ثلاثة ? فقال الملك الذي معى : قل : على ثلاثة ، حتى بلغ سبعة أحرف، ثم قال : ليس منها إلا شاف كاف ، إن قلت : سميعاً عليا ، عزيزاً حكيا ، ما لم تختم آية عذاب برحمة ، أو آية رحمة بعذاب » .

١٤٢٥ - وعنه: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بني غفار (') فأتاه جبريل، فقال: إن الله يأمرك أن تُقرىء أمتك على حرف، قال: أسأل الله معافاته ومغفرته، إن أمتى لا تُطيق ذلك، ثم أتاه ثانية، فذكر نحو هذا، حتى بلغ سبعة أحرف، قال: إن الله يأمرك أن تُقرىء أمتك على سبعة أحرف، فأيمًا حرف قروًا عليه فقد أصابوا». وأخرجه مسلم والنسائي.

باب الدعاء [١:١٥٥]

۱٤٢٦ عن النعان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الدعاء هو العبادة ، (٤٠ : ٠٠ قال ربكم : ادعوني أستجب لكم) » . وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح .

١٤٢٧ ــ وعن ابن لسعد قال : « معمنى أبى وأنا أقول : اللهم إلى أسألك الجنــة ونعيمها وبهجتها، وكذا وكذا ، وأعوذ بك من النار وسلاسلها وأغلالها وكذا وكذا ! فقال : يا بنى

«على سبعة أحرف» ليُعلَم أنه أريد به هذا المعنى ، أى كا أنه أنزل على هذا من الشرط ، أو على هذا من الشرط ، أو على هذا من الرخصة والتوسعة ، وذلك لتسهل قراءته على الناس ، ولو أخذوا بأن يقرؤه على حرف واحد لشَقَّ عليهم ، ولحكان ذلك داعية للزهادة فيه ، وسبباً للنفور عنه .

وقيل فيه وجه آخر ، وهو أن المراد به التوسعة ، ليس حصر العدد .

⁽١) الاضاة ، بوزن الحصاة : هو الماء المستنقع كالندير ، وجمعه : أضى وآضاء ، كأكم وآكام ·

إلى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: سيكون قوم يَعْتَدُون في الدعاء، فإياك أن تكون منهم، إنك إن أعطيت الجنة أعطيتها وما فيها من الخير، و إن أعذت من النار، أعذت منها وما فيها من الشر» (١).

وسعد هذا _ هو ابن أبي وقاص . وابنه هذا لم يسم ، فإن كان عمر ، فلا يحتج به .

١٤٢٨ _ وعن فَضَالة بن عُبيد ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «سمع رسول الله عليه صلى الله عليه صلى الله عليه صلى الله عليه وسلم ، ولم يصلّ على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عجل هذا ، ثم دعاه ، فقال له ، أو لغيره : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد ربه والثناء عليه ، ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يدعو بعدُ بما شاء » .

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : صحيح .

1879 _ وعن عائشة قالت : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحبُّ الجوامع من الدعاء ، و يَدَعُ ما سوى ذلك » (٢) .

• ١٤٣٠ - وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يقولنَّ أحدكم : اللهم اغفر لى إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ليتُعْزِم المسألة ، فإنه لا مُكرِه له » . وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٤٣١ - وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يُستجاب لأحدكم ما لم يَعْجَل فيقول : قد دعوت فلم يُسْتَجَبُ لِي » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة .

١٤٣٢ - وعن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تستروا

1207 _ قوله: « فإنما ينظر في النار " إنما هو تمثيل ، يقول : كما يحذر النار فليحذر هـذا الصنيع ، إذ كان معلوماً أن النظر إلى النار والتحديق إليها يضر بالبصر ، وقد يحتمـل أن

⁽١) أنظر المسند ١٤٨٣ ، ١٤٨٤ .

⁽۲) بهامش المندري : حسن.

الجُدر، من نظر فى كتاب أخيه بغير إذنه فإنما ينظر فى النار، سلوا الله ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها، فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم ».

وأخرجه ابن ماجة . وقال أبو داود : روى هـذا الحديث من غير وجه عن محمد بن كعب عكم اواهية . وهذا الطريق أمثلها ، وهو ضعيف أيضاً (١) .

٣٣٣ ا _ وعن مالك بن يَسار السَّكُوني ، ثم العَوْفي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: • إذا سألتم الله فسلوه ببطون أكفكم ، ولا تسألوه بظهورها » .

قال [أبو داود] : قال سليمان بن عبد الحميد [شيخ أبي داود] : له عندنا صحبة ، يعني مالك بن يسار . وفي نسخة : ماله عندنا صحبة . وقال أبو القاسم البغوى : ولا أعلم بهذا الإسناد غير هذا الحديث ، ولا أدرى لمالك بن يسار صحبة أم لا ؟ هذا آخر كلامه . وفي إسناده : إسمعيل بن عياش وقد تكلم فيه غير واحد ، وصحح بعضهم روايته عن الشاميين . وفي إسناده أيضاً : ضَمْضَم بن زُرعة الحضرى ، وهو شاى ، وثقه يحيى بن معين ، وضعفه غيره .

يكون أراد بالنظر إلى النار الدنو منها والصَّلَى بها ، لأن النظر إلى الشيء إنمــا يتحقق عند قرب المسافة بينك و بينه ، والدنو منه .

وفيه وجه آخر ، وهو أن يكون معناه : كأنَّما ينظر إلى ما يوجب عليه النار ، فأضمره في الكلام .

وزع بعض أهل العلم أنه إنما أراد به الكتاب الذي فيه أمانة أو سر ، يكره صاحبه أن يَطَّلِع عليه أحد ، دون الكتب التي فيها علم ، فإنه لا يحل منعه ، ولا يجوز كيانه . وقيل : إنه عام في كل كتاب ، لأن صاحب الشيء أولى بماله ، وأحق بمنفعة ملكه ، وإنما يأثم بكتمان العلم الذي يُسأل عنه ، فأما أن يأثم في منعه كتاباً عنده وحبسه عن غيره فلا وجه له . والله أعلم .

⁽١) لأن فيه راوياً مجهولا ، وهو الذي رواه عن محمد بن كمب القرظي .

٤٣٤ \ _ وعن أنس بن مالك قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو_ هكذا _ بباطن كَفيه وظاهرها ...

في إسناده: عمر بن نبهان البصري، ولا يحتج بحديثه.

۱ ۲۳۵ - وعن أبى عُمان - وهو النّهدى - عن سلمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن ربكم حيي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردها صفراً » . وأخرجه الترمذى وابن ماجة ، وقال الترمذى : حسن غريب . وروى عن بعضهم ، ولم يرفعه ، هذا آخر كلامه ، وفي إسناده جعفر بن ميمون أبو على بَيّاع الأنماط (۱) ، قال يحيى بن معين : صالح ، وقال مَرّة : ليس بذاك ، وقال مرة : ليس بثقة ، وقال أبو حاتم الرازى : صالح ، وقال أحمد بن حنبل : ليس بقوى في الحديث ، وقال ابن عَدِي : أرجو أنه لا بأس به .

١٤٣٦ ـ وعن عكرمة عن ابن عباس ، قال : « المسألة : أن ترفع يديك حَذُو منكبيك ، أو نحوها ، والاستغفار : أن تُشير بإصبع واحدة ، والابتهال : أن تَمدَّ يديك جميعاً » .

وفي رواية : • الابتهال هكذا _ ورفع يديه • وجعل ظهورها بما يلي وجهه » .

وأخرجه من حديث إبرهيم بن عبد الله بن معبدبن عباس عن ابن عباس أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ، مرفوعاً . وهو حديث حسن .

۱ ٤٣٧ _ وعن السائب بن يزيد عن أبيه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا فرفع يديه : مسح وجهه بيديه » .

فى إسناده : عبد الله بن لَمَيعة ، وهو ضعيف .

1871 - وعن عبد الله بن برُ يدة عن أبيه: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول: اللهم إنى أسألك أنى أشهد أنك أنت الله لا إلّه إلا أنت ، الأحد الصمد ، الذي لم يلد ولم يوليه ، ولم يكن له كفواً أحد ، فقال: لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دُعى به أجاب » .

⁽١) النمط: ظهارة الغراش ، أو نوع من البسط.

١٤٣٩ ـ وفي رواية : « لقد سأل الله باسمه الأعظم » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة ، وقال الترمذي : حسن غريب .

وقال شيخنا الحافظ أبوالحسن المقدسى : وهو إسناد لامطعن قيه ، ولا أعلم أنه روى فى هذا الباب حديث أجود إسناداً منه ، وهو يدل على بطلان مذهب من ذهب إلى نفي القول بأن لله تعالى اسماً هو الاسم الأعظم .

• \$ \$ \$ \ - وعن أنس: «أنه كان ح رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ، ورجل يصلى ، ثم دعا: اللهم إنى أسألك بأن لك الحد ، لا إله إلا أنت ، المنان ، بديع السموات والأرض ، ياذا الجلال والإ كرام ، ياحى ياقيوم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لقد دعا الله باسمه العظيم ، الذي إذا دُعى به أجاب ، وإذا سُئل به أعطى ».

وأخرجه النسائي .

* 1881 - وعن شهر بن حَوْشَب عن أسماء بنت يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين (٢ : ١٦٣ أو إله م إله واحد لا إله إلاهو الرحمن الرحيم) وفاتحة سورة آل عمران (ألم . الله لا إله إلا هو الحي القيوم) » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة ، وقال الترمذي : حديث حسن . هـذا آخر كلامه . وشهر بن حوشب : وثقه أحمدبن حنبل و يحيي بن معين ، وتكلم فيه غير واحد . وفي إسناده أيضاً عبيد الله بن أبي زياد القداً ح المسكى ، وقد تكلم فيه غير واحد .

1887 وعن عطاء _ وهو ابن أبى رَبَاح _ عن عائشة قالت : «سُرقت مِلْحَفَةُ لَمَا ، فجعلت تدعو على من سرقها ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا تُسَبِّخي عنه » . قال أبو داود : « لا تُسَبِّخي عنه » لا تخفني عنه .

¹⁸⁸⁷ _ قوله: «لا تسبخي عنه» معناه: لا تخففي عنه بدعائك، وقال أعرابي: الحمد لله على تَسْبيخ العروق و إساغة الريق.

188 _ وعن عمر _ وهو ابن الخطاب _ قال : « استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم فى . العُمْرة ، فأذن لى ، وقال : لا تَنْسُنا يا أخى من دعائك ، فقال كلة ما يَسُرُّني أنَّ لى . مها الدنيا » .

وفى لفظ : « أَشْرِكْنا يَا أَخِي فِي دَعَائِكُ » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . هذا آخر كلامه . وفي إسناده : عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب ، وقد تكلم فيه غير واحد من الأيمة .

١٤٤٤ _ وعن سعد بن أبى وقاص قال : « مرّ عليّ النبى صلى الله عليه وسلم ، وأنا أدعو بإصبَعَى ، فقال : أحّد أحّد ، وأشار بالسبابة (١) » .

وأخرجه النسائي . وأخرجه الترمذي والنسائي من حديث أبي صالح عن أبي هريرة بنحوه ، وقال : حسن غريب .

باب التسبيح بالحصى [١: ٥٥٥]

الله عليه وسلم على امرأة ، و بين يديها نوك أو حصى تسبح به ، فقال : أخبرك بماهو أيسر عليك من هذا ، أو أفضل ؟ فقال ؛ سبحان الله عدد ماخلق في السماء ، وسبحان الله عدد ما خلق في السماء ، وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض ، وسبحان الله عدد ما بين ذلك ، وسبحان الله عدد ماهو خالق ، والله أكبر ، مثل ذلك ، والحمد لله ، مثل ذلك ، ولا إله إلا الله ، مثل ذلك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، مثل ذلك » والحمد لله ، مثل ذلك » ولا قول الله إلا الله ، مثل ذلك » ولا قول الله الله ، مثل ذلك » ولا حول ولا قول الله الله ، مثل ذلك » والحمد الله ، مثل ذلك » ولا قول الله الله ، مثل ذلك » ولا قول الله ولا إله الله ، مثل ذلك » ولا قول الله ولا الله » مثل ذلك » ولا الله » ولا الله » ولا الله » مثل ذلك » ولا الله » ولا ا

وأخرجه الترمذي والنسائي ، وقال الترمذي : حسن غريب من حديث سعد .

7 \$ \$ 1 _ وعن يُسَيْرة : « أن النبي صلى الله عليه وسم أمرهن أن يُراعين بالتكبير والتقديس. والتهليل ، وأن يَعْقدن بالأنامل ، فإنهن مسؤولات مُستَنْطَقات » .

⁽١) أى أشر باصبع و احدة ، فإن الذي تدعوه واحد لاشريك له .

وأخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، إنما نعرفه من حديث هاني ، بن عمان . هـذا آخر كلامه . ويسيرة : بضم الياء آخر الحروف و بعد السين المهملة ياء أيضاً وراء مهملة وتاء التأنيث ، هي يسيرة بنت ياسر ، أنصارية ، تكني أم ياسر ، وقيل : أم محيضة ، لما صحبة ، وقيل : كانت من المهاجرات .

٧ ٤ ١ ١ ـ وعن عبد الله بن عمرو قال : «وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح " ، . وفي رواية ■ بيمينه » .

وأخرجه الترمذي والنسائي ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب ، من هذا الوجه من حديث الأعمش عن عطاء بن السائب .

188۸ - وعن ابن عباس - وهو عبد الله - قال : «خوج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند جُويْرِيةَ ، وكان اسمها بَرَّة ، فحوَّل اسمها ، فخرج وهى فى مُصلاَها ، فرجع وهي فى مصلاَها ، فقال : لم تزالى فى مصلاًك هذا ؟ قالت : نعم ، قال : قد قلتُ بعدكِ أر بع كلات ، ثلاث مرات ، لووُزنت بما قلت لوزَنتهن : سبحان الله و مجمده ، عدد خلقه ، ورضا نفسه ، ورذنة عرشه ، ومداد كلاته » (١).

وأخرجه النسائي ، وأخرج منه مسلم تحويل الاسم فقط ، وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة من حديث عبد الله بن عباس عن جويرية بنت الحرث ، بتمامه .

١٤٤٨ ـ قوله : « مداد كلاته أى قدر ما يوازيها فى العدد والكثرة ، والمداد بمعنى المدد ، قال الشاعر :

رأوا بارقات بالأكُفِّ كأنها مصابيح سُرج أُوقِدَتْ بمداد أى بمدد من الزيت (٢) ، وحكى الفراء عن العرب ي: أنهم يجمعون المُدَّ مداداً ، قال: أنشدني الحارثي:

مايَزْنَ في البحر بخير سعد وخير مُدّ من مداد البحر فيكون على هذا معناه أنه يسبح الله على قدر كلاته، عِيار كيل، أو وزن أو ما أشبهها

⁽١) رواه أحمد في المسند مطولا ٢٣٣٤ ، ٣٠٠٨ ، ومختصراً ٢٩٠٢ ، ٣٠٠٠ .

⁽۲) فيكون معنى « مداد كلاتك » على هــذا : أى مدا بكلماتك التكوينية في كل شئونى التي أنا محتاج فيها كلها إلى مددك ومعونتك سبحائك . ﴿ وكتبه : مجل حامد الذق

٩٤٤١ ـ وعن أبي هريرة قال :
قال أبو ذر : يارسول الله ، ذهب أصحابُ الدُّ ثور بالأجور ، يصلُّون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، ولهم فُضول أموال يتصدقون بها ، وليس لنا مال نتصدق به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا ذر ، ألا أعلمك كلات تُدرك بهن من سبقك ، ولا يلحقك من خلفك ، إلا من أخذ بمشل عملك ؟ قال : بلى يارسول الله ، قال : تُكبِّر الله دُبُر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين ، وتحمده ثلاثاً وثلاثين ، وتحمده ثلاثاً وثلاثين ، وتحمده ثلاثاً وثلاثين ، وحمده ثلاثاً وثلاثين ، وعمده ثلاثاً وثلاثين ، وعمده كل علم على كل شي قدير ، غفرت له ذنو به ، ولو كانت مثل زَبدالبحر ، (١) .

وقد أخرج مسلم بعضه من حديث أبي الأسود الدِّيلي عن أبي ذر . وفيه زيادةونقص.

باب ما يقول الرجل إذا سلم [1: ٥٥٧]

• ١٤٥ - عن ورَّاد ، مولى المغيرة بن شعبة ، عن المغيرة بن شعبة قال : «كتب معاوية إلى المغيرة بن شعبة : أيُّ شيء كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من الصلاة ؟ فأملاها المغيرة عليه ، وكتب إلى معاوية : قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، اللهم لامانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد أنه .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

١٥١ _ وعن عبد الله بن الزبير قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحد، وهو على كل شيء

the state of the state of

1229 ـ « الدثور » جمع الدَّثر ، وهو المال الكثير .

من وجوه الحصر والتقدير، وهذا كلام تمثيل يراد به التقريب ، لأن الكلام لايقع في المكاييل، ولا يدخل في الوزن ونحو ذلك.

⁽۱) بهامش المنذري: حسن .

⁽٧) الجد : الحظ والغني والوجاعة والمكانة في الناس .

قدير . لا إله إلا الله تُخلصين له الدين ، ولوكره الكافرون ، أهلَ النعمة والفضل والثنيام الحسن ، لاإله إلا الله تخلصين له الدين ولوكره الكافرون » .

١٤٥٢ ـ وفى رواية: «كان عبد الله بن الزبير يُهكل فى دُبُر كل صلاة - فذكر نحو هذا الدعاء ـ زاد فيه: لاحَوْل ولاقوة إلا بالله ، لاإله إلاالله ، لا نعبد إلا إيّاه ، له النعمة ». وساق بقية الحديث.

وأخرجه مسلم والنسائي .

180 - 180 - وعن زيد بن أرقم قال: سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ، وقال سليان ، وهو ابن داود العَدَكِي: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دُبُر صلاته: اللهم ربنا وربَّ كل شيء ، أنا شهيد أنك أنت الربُّ وحدك، لا شريك لك ، اللهم ربنا ورب كل شيء أنا شهيد أن محمداً عبدك ورسولك ، اللهم ربنا وربَّ كل شيء ، أنا شهيد أن العباد كلَّهم إخوة ، اللهم ربنا وربَّ كل شيء ، اجعلني مخلص لك وأهلي في كل ساعة في الدنيا والآخرة ، ياذا الجلال والإكرام ، اسمع واستجب ، الله أكبر الأكبر ، اللهم نور السموات والأرض ، الله أكبر الأكبر ، الله كبر ، الله أكبر الأكبر » .

وأخرجه النسائى . وقال الدارقطنى : تَفَرّ د به مُعْتَمِر بن سليان عن داود الطّفاوى عن أبى مسلم البَجَلِي عن ريد بن أرقم . هذا آخر كلامه . وفى إسناده : داود الطفاوى ، قال يحبى بن معين : ليس بشى . وهذا آخر كلامه . والطفاوى فى قيس عَيْلان ، نسبوا إلى أمهم : طُفاوَة بنت جَرَّ م بن رَ بَّان ، وهو بضم الطاء المهملة وبعدها فاء ، و بعد الألف واو مفتوحة وتاء تأنيث . وفى الرواة : طفاوي كان ينزل الطفاوة . وهى موضع بالبصرة . و يحتمل أن يكون بنو طفاوة نزلوا هذا الموضع ، فسمى بهم ، كما وقع هذا فى مواضع كثيرة بالعراق ومصر وغيرها .

36 \$ 1 - وعن علي بن أبى طالب قال : «كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا سلم من الصلاة قال : اللهم اغفر لى ماقداً مت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما أسرفت ، وما أنت أعلم به منى ، أنت المقدّم والمؤخّر . لا إله إلا أنت » . وأخرجه الترمذى . وقال : حديث حسن صحيح .

1200 _ وعن ابن عباس قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو: ربّ أعنى ولا تُعِنْ علي ، وانصر بى ولا تَنصُر علي ، وامْكُو لى ولا تمكر علي ، واهدنى ويسرّ هُداى إلى ، وانصر بى على من بَغى على ، اللهم اجعلني لك شاكراً ، لك ذاكراً ، لك راهباً ، لك مُطواعاً ، إليك مُخبتا أو منيباً ، ربّ تقبّل تو بتى ، واغسل حُو بتى ، وأجب دعوتى ، وثبت حُجتى ، واهد قلبى ، وسدّد لسانى ، واسْلاً ستخيمة قلبى » .

وفي رواية : « و يسر الهدي إلى » .

وأخرجه الترمذي والنسائى وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح . (١)

1807 _ وعن عائشة: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم قال: اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت ذا الجلال والإكرام » . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

180۷ ــ وعن ثُوبان ، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينصرف من صلاته استغفر ثلاث مرات ، ثم قال : اللهم ، فذكر معنى حديث عائشة .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

باب في الاستففار [١: ٥٥٩]

180۸ - عن مولَى لأبى بكر الصديق عن أبى بكر الصديق قال: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أَصَرَ مَنْ استغفر ، و إن عاد في اليوم سبعين مرة » .

وأخرجه الترمذي وقال: هذا حديث غريب ، إنما نعرفه من حــديث أبي نُصَيرة ، وليس إسناده بالقوى . هذا آخر كلامه . وأبو نصيرة: بضم النون وفتح الصادالمهملة وسكون الياء آخر الحروف و بعدها راء مهملة مفتوحة وتاء تأنيث .

[■] ١٤ ـ « الحوية » الزلة والخطيئة . والحوب : الأيم .

⁽١) رواه أحمد في المسئد ١٩٩٧ .

. 1809 _ وعن الأُغَرِّ المُزَّنِيِّ (1) _ وكانت له صحبة _ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه ليُغانُ على قلبي (⁽¹⁾) ، و إنى لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة » . وأخرجه مسلم .

• 187 _ وعن ابن عمر قال : « إِنْ كُنَّا لَنَعُدُّ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة : ربِّ اغفر لى وتب على ، إنك أنت التواب الرحيم . وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح غريب .

. ١٤٦١ - وعن زيد ، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول : « من قال : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيدوم وأتوب إليه ، غفر له ، و إن كان فَرَ من الزّحْف » .

وأخرجه الترمذي ، وقال : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . هذا آخر كلامه . ووقع في كتاب أبي داود : هلال بن يسار بن زيد عن أبيه عن جده بالها، . ووقع في كتاب الترمذي وغيره وفي بعض نسخ سنن أبي داود : بلال بن يسار ، بالباء الموحدة . وقد أشار الناس إلى الخلاف فيه وذكره البغوى في معجم الصحابة بالباء ، وقال : ولا أعلم لزيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث ، وذكر أن كنيته : أبو يسار ، بالياء آخر الحروف وسين مهملة ، وأنه سكن المدينة ، وذكره البخارى في تاريخه الكبير أيضا بالباء ، وذكر أن بلالا سمع من أبيه يسار ، وأن يسار ، وأن يسار ، سمن أبيه زيد .

الله عليه وسلم: • من لزم الاستغفار عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: • من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق تخرجاً ، ومن كل هَمّ فَرَجاً ، ورزقه من حيث لا يحتسب » .

١٤٥٩ _ قوله « يغان » معناه : يُغطى و يلبَّس على قلبي ، وأصلهمن الغين ، وهو الغطاء، وكل حائل بينك و بين شيء فهو غين ، ولذلك قيل للغيم : غَيْن .

⁽١) المزنى ليس له في الكتب الستة إلا هذا الحديث.

⁽٧) لينان: بصيغة المبنى للمجهول ، من الغين ، وأصله النبم . قال فى النهاية : وغينت السهاء تنان ، إذا أطبق عليها الغيم . وقيل : الغين : شجر ملتف ، أراد : ما يغشاه من السهو الذي لا يخلو منه البصر .

وأخرجه النسائي وابن ماجة ، وفي إسناده : الحسكم بن مصعب ، ولا يحتج به . (١)

187٣ – وعن عبد العزيز بن صُهيب . قال : « سأل قتادة أنساً : أيُّ دعوة كان يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ؟ قال : كان أكثر دعوة يدعو بها : اللهم آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقيا عذابَ النار » .

وفى رواية : «كان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها ، و إذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيها».

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بنحوه .

1878 - وعن سهل بن حُنيف قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من سأل الله الشهادة بصدق بلَّغه الله منازل الشُّهداء، وإن مات على فراشه .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة

1870 - وعن على قال : « كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعنى الله منه بما شاء أن ينفعنى ، وإذا حدثنى أحد من أصحابه استُحدَّلفته ، فإذا حلف لى صدقته ، قال : وحدثنى أبو بكر ، وصدَق أبو بكر ، أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من عَبْد يُذنِبُ ذنباً ، فيحُسن الطُّهُور ، ثم يقوم فيصلي ركعتين ، ثم يستَغفِر الله ، إلا غَفر له ، ثم قرأ هذه الآية (٣ : ١٣٥ والذين إذا فعلوا فاحِشة أو ظلموا أنفسهم - إلى آخر الآية ».

أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وذكر أن بعضهم رواه ووقفه .

١٤٦٦ - وعن معاذ بن جبل: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيده وقال: يا معاذ، والله إنى لأحبُّك، فقال: أوصيك يا معاذ، لا تَدَعَنَّ في دُبُر كُلِّ صلاة تقول: اللهم أعِنيَّى

1270 _ قال ابن القيم رحمه الله : وقال البخاري فى التاريخ الكبير : ولم يرو عن ابن أبى الحـ إلا هذا الحديث الواحد ، وحديث آخر ، ولم يتابع ، وقد روى أصحاب النبى صلى الله بعضهم عن بعض ، فلم يحلف بعضهم بعضاً.

⁽۱) هذا غلو من المنذرى. والحديث رواه أحمد في المسند ٢٣٣٤ وإسناده صحيح، والحسم بق. مصعب :ذكره ابن حبان في الثقات، وترجه البخرى في الكبير ١-٧-٣٣٦ فلم يذكر فيه جرحاً ولم يذكره هو ولا النسائي في الضعفاء. ش

على ذكرك وشُكرك وحسن عبادتك » وأوصى بذلك معاذُ الصُّنَا بِحِيَّ (١) ، وأوصى به الصُّنَا بِحِيُّ أَبا عبد الرحمن .

وأخرجه النسائي ، ولم يذكر الوصية .

187۷ - وعن عقبة بن عامر قال: «أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ بالمُعَوّدات دُبر كل صلاة ».

TRATE IN CO. T. P.

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث غريب .

187۸ _ وعن عبد الله _ وهو ابن مسعود _ : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُعْجِبُهُ أَنِ يدعو ثلاثاً ، و يستغْفِر ثلاثاً » . وأخرجه النسائي.

1279 _ وعن أسماء بنت مُعمَيس قالت : • قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أُعَلِمُكُ كَات تقواينَهُنَّ عند الكَرْب ، أو فى الكرْب : الله ،الله ربِّى لاأَشرك به شيئاً» وأخرجه النسائى مسنداً ومرسلاً . وأخرجه ابن ماجة .

• ١٤٧٠ - وعن أبي موسى الأشعرى قال: «كنت مع النبي صلى عليه وسلم فى سفر، فلما دنونا من المدينة كبّر الناس ورفعوا أصواتهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أيّها الناس، إنكم لا تَدْعون أَصَمَّ ولا غائبًا، إن الذى تدعونه بينكم و بين أعناق ركا بكم. ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أبا موسي، ألا أدُلك على كَنْرٍ من كُنُوزِ الجُنَّة ؟ فقلت: وما هو؟ قال: لا حول ولا قوة إلا بالله ».

١٤٧١ _وعنه: « أنهم كانوا مع نَبَيِّ الله صلى الله عليه وسلم ، وهم يَتَصَمَّدون في تَنييّة ، فجعل رجلُ كلما علا الثنية نادى: لا إله إلا الله ، والله أكبر ، فقال نَبيُّ الله صلى الله عليه وسلم: إنكم لا تُنادون اصَمَّ ولا غائباً ، ثم قال: يا عبد الله بن قيس » فذ كر معناه .

⁽۱) الصنابحي هو : أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي ، قدم المدينة من اليمن بمد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة أيام ، وشهد فتح مصر ، وهو منسوب إلى صنامح بن زاهر ؛ بطن من مراد ، وهو تا بعي ، روى عن أبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وغيرها ، فأما الصنابح بن الاعسر ، فهو أحمدي له صحبة ، معدود في أهل الكوفة ، وهو اسم له لا نسب . من هامش المنذري .

١٤٧٢ ـ وفى رواية : «فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أيها الناس ارَبَعُوا على أَنْفِسِكُم ، وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة بنحوه ، مطولاً ومختصراً .

1 ٤٧٣ - وعن أبي على الجنبي أنه سمع أبا سعيد الخدرى يقول: إن رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم قال: من قال: « رَضِيتُ بالله ربَّا ، و بالإسلام ديناً ، و بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا ، وَجَبَتْ له الجنة » .

وأخرجه النسائي ، وأخرجه مسلم والنساني من حديث أبي عبد الرحمن الحُبلي عبد الله بن يزيد عن أبي سعيد أتم منه .

١٤٧٤ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ■ من صلّى على واحدة فصلّى الله عليه عشرا ».

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي ، وفي حديثهم : « صلّى الله عليه عَشرا » . 1270 - وعن أوس بن أوس قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن من أفضل أيامكم

المحدود الله الفريق الأول فقالوا: اللفظ به « أرمت ، فقت الراء وتشديد المج وفتحها في تضعيفه ، فأما الفريق الأول فقالوا: اللفظ به « أرمت ، فقتح الراء وتشديد المج وفتحها وفتح التاء ، قالوا: وأصله: أرممت ، أي صرت رميا ؛ فنقلوا حركة الميم إلى الراء قبلها ، ثم أدنموا إحدى الميمين في الأخرى ؛ وأبقوا تاء الخطاب على حالها ، فصار أرمت ، وهذا غلط ؛ إنما بحوز إدغام مثل هذا إذا لميكن آخر الفعل ملتزم السكون ، لاتصال ضمير المتكلم والمخاطب ونون النسوة به ، كقولك: أرم ، وأرما ، وأرموا ، وأما إذا اتصل به ضمير يوجب سكونه لم يجز الادغام لإفضائه إلى التقاء الساكنين على غير حدها ؛ أو إلى تحريك آخره ، وقد اتصل به مايوجب سكونه . ولهذا لانقول « أمَدَّتُ ، وأمَدَّتَ ، وأمَدَّنَ »في «أمْدَدْتُ وأمْدَدْتُ وأمْدَدْتُ وأمْدَدُتُ وأمْدَدُتُ على المنوا أنه كذلك في أرممت ، وغفلوا عن الفرق. والصواب فيه : أرمت بوزن « ضربت » فخذفوا إحدى الميمين تخفيفاً ، وهي لغه فصيحة مشهورة جاء بها القرآن في قوله تعالى (٢٠ : ٧٠ ظلت عليه وأما الفريق الثاني الذين ضعفوه فقالوا : هذا حديث معروف بحسين بن على الجعفى ؛ وأما الفريق الثاني الذين ضعفوه فقالوا : هذا حديث معروف بحسين بن على الجعفى ؛ حدث به عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس

يومَ الجمعة ، فأكثروا على من الصَّلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على ، قال : فقالوا : يا رسول الله ، وكيف تُعرَض صلاتنا عليك ، وقد أُرَمْت ؟ قال : يقولون : بَلِيت ، قال : إن الله حرَّم على الأرض أجساد الأنبياء » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة ، وله عدلة ، وقد جمعت طرقه فى جزء مفرد . وذلك أن حسين بن على الجُعنى حدَّث به عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبى الأشعث الصنعانى عن أوس بن أوس . ومن نظر ظاهر هذا الإسناد لم يَرتَبْ فى صحته ، لثقة رواته وشهرتهم وقبول الأيمة لحديثهم ، واحتجاجهم بها ، وحدَّث بهذا الحديث عن حسين الجعنى جماعة من النبلاء ، وعلته : أن حسين بن على الجعنى لم يسمع من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، و إنما سمع من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، و إنما حدَّث به حسين الجعنى غلط فى اسم الجد ، فقال : ابن جابر ، بيّن ذلك الحفاظ و نبّه وا عليه ،

قالوا: ومن نظر ظاهر هذا الاسناد لم يرتب في صحته ؛ لثقة رواته وشهرتهم وقبول الأيمة أحاديثهم واحتجاجهم بها ، وحدث بهذا الحديث عن حسين الجعني جماعة من النبلاء ، قالوا: وعلته : أن حسين بن على الجعني لم يسمع من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، وإنما سمع من عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ، وعبد الرحمن بن يزيد بن تميم لا يحتج به ، فلما حدث به حسين الجعني غلط في اسم الجد ، فقال : ابن جابر ، وقد بين ذلك الحفاظ ونهموا عليه .

قال البخارى في التاريخ الكبير: عبد الرحمن بن يزيد بن تميم السلمى الشامى عن مكحول سمع منه الوليد بن مسلم ، عنده مناكير ، ويقال: هو الذى روى عنه أهل الكوفة: أبو أسامة وحسين فقالوا عبد الرحمن بن يزيد بن جميم ؟ فقال عنده مناكير ، يقال: هو الذى روى عنه أبو أسامة وحسين الجمني بن يزيد بن تميم ؟ فقال عنده مناكير ، يقال: هو الذى روى عنه أبو أسامة الحديث . وقال أبو بكر الخطيب: روى الكوفيون أحاديث عبد الرحمن بن يزيد بن جميم عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم موسى بن هرون الحافظ: روى أبو أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، ووهموا في ذلك ، والحمل عليهم في تاك الأحاديث . وقال موسى بن هرون الحافظ: روى أبو أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، وكان ذلك وها منه ، هو لم يلق عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ، فظن أنه ابن جابر ، وابن جميم ضعيف ، قالوا: وقد أشار غيرواحد من الحفاظ إلى ماذكره هؤلاء الأعمة .

قال البخارى فى التاريخ الـ كبير: عبد الرحمن بن يزيد بن تميم السلمى الشامى عن مكحول سمع منه الوليد بن مسلم، عنده منا كير. ويقال: هو الذى روى عنه أهل الكوفة أبو أسامة وحسين و فقالوا: عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، وابن تميم أصح . وقال: عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ؟ فقال: عنده مناكير، عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ؟ فقال: عنده مناكير، يقال: هو الذى روى عنه أبو أسامة ، وحسين الجعنى ، وقالا : هو ابن يزيد بن جابر ، وغلطا فى نسبه ، ويزيد بن تميم أصح ، وهو ضعيف الحديث .

وقال أبو بكر الخطيب: روى الكوفيون أحاديث عبد الرحمن بن يزيد بن تميم عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، ووهموا في ذلك والحمل عليهم في تلك الأحاديث، وقال موسى بن هرون الحافظ: روى أبو أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، وكان ذلك وهماً منه رحمه الله، هو لم يلقى عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، وإنما لتى عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، وإنما لتى عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ضعيف. هذا آخر كلامه.

وقد أشار غير واحد من الحفاظ إلى ما ذكره هؤلاء الأيمة رضي الله عنهم.

باب النهى أن يدعو الإنسان على أهله وماله [١: ٣٥٠]

18۷٦ _ عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا تدعوا على أنفُسِكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله ساعة نَيْل فيها عطاء ، فيستجيب لكم » .

وأخرجه مسلم في أثناء حديث جابر الطويل ، وايس فيه ذكر الخدم .

باب الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم [١: ٣٥٠]

الله عليه وسلم: هم أن امرأة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: صَلَّمِ على وعلى روجك ». وعلى روجك ». وأخرجه الترمذي مختصراً ، وأشار إلى هذا الفصل. وأخرجه النسائي.

باب الدعاء بظهر الغيب [١: ٥٦٣]

١٤٧٨ ـ عن أم الدَّرداء قالت : حدثني سيدى أنه سَمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إذا دعا الرجل لأخيه بظَهْر الغيب، قالت الملائكة : آمين، ولك عِثْل ».

وأخرجه مسلم بنحوه . وأم الدَّرداء هذه هي الصغري تابعية ، واسمها هُجَيْمَة ، ويقال جُهَيْمة ، ويقال : بُجَانة ، والأخرى اسمها : خيرة ، لهاصحبة ، وليس لهافي الكتابين حديث . وذكر خلف الواسطى في تعليقه هذا الحديث في مسند أم الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لظاهر مارآه في صحيح مسلم ، وقد ذكر مسلم قبل ذلك و بعده ما يدل على أنه من روايتها عن أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نبه على هذا غير واحد من الحفاظ . والله عز وجل أعلم .

18۷۹ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أسرعَ الدُّعاء إجابةً دَعْوَةً غائبٍ لغائبٍ » .

وأخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، والأفريتي يضعف في الحديث ، وهو عبد الرحمن بن زياد بن أنعُم الأفريتي .

• ١٤٨ _ وعن أبى جعفر عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثُ دعواتٍ مُسْتجابات ، لا شكَّ فيهن : دَعُوةُ الوالد ، ودعوة المسافر ، ودعوة المظاوم » .

وأخرجه الترمذي ، وابن ماجة . وقال الترمذي : وأبو جعفر ، الذي روى عن أبي هريرة يقال له : أبو جعفر المؤذن ، ولا يعرف اسمه ، وقد روى عنه يحيى بن كثير غير حديث . وأخرجه في موضع آخر وقال : هذا حديث حسن .

باب ما يقول [الرجل] إذا خاف قومًا [١ : ٢٥٥]

١٤٨١ عن أبى بُرْدَة بن عبد الله أن أباه (١) حدثه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خاف قوماً قال : اللهم إنا نجعلُك في تُحورهم ، ونعوذ بك من شرورهم » .

Course to the same of the same

وأخرجه النسائي .

⁽١) أبوه هو أبو موسى الاشعرى .

باب الاستخارة [١ : ١٥٥]

18۸۲ _ عن جابر بن عبد الله قال: «كان رسول الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كا يعلمنا السورة من القرآن ، يقسول لنا: إذا هَمَّ أحدكم بالأمن فليركع ركعتين من غير الفريضة ، وليقل: اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم فإن كنت تعلم أن هذا الأمن _ يسميه بعينه الذي يريد _ خيراً لى في ديني ، ومعاشي ، ومعادى ، وعاقبة أمرى ، فاقدر ه لى ه ويستره لى ، وبارك لى فيه ، اللهم وإن كنت تعلمه شراً لى ، مثل الأول ، فاصر فني عنه ، واصر فه عنى ، واقدر لى الخير حيث كان ، ثم رَضّني به ، أو قال : في عاجل أمرى وآجله (۱) » .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجة. (٢)

باب في الاستمادة [١ : ١٥٥]

١٤٨٣ _ عن عمر بن الخطاب قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يَتَعَوَّذُ من خمس : من الجُبْن ، والبخل ، وسوء العُمر ، وفتنة الصَّدر ، وعذاب القبر » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة .

18 1 - وعن المعتمر - وهو ابن سلمان التيمى - قال : سمعت أبى قال : سمعت أنس بن مالك قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم إنى أعوذ بك من العجز ، والكسل ، والجبن ، والبخل ، والهرّم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

⁽۱) « استخیرك ، أطلب منك الحد فيما همت به ، الاستخارة : طلب الحدید . كل معنى زاد نفعه على ضره . و « أستقدرك » أى أسألك هبة الحير والقدرة عليه . و « أنت علام الغيوب ، أنا أطلب أمرا مستانفا لا يعلمه إلاأنت . هب لى ماترى أنه هو خير لى . « بارك لى فيه » أدمه ، وضاعف النفع به . • واصرفه عنى واصرفنى عنه » لا يتعلق بالى به و بطلبه . كان بعضهم يقول : اللهم لا تتعب بدنى فى طلب مالا تقدره لى . اه من هامش للتذرى

⁽٧) ورواه أحمد في المسند ٤١٧٦٠ .

18/0 - وعن عمرو بن أبى عمرو عن أنس قال : «كنت أخدُم النبى صلى الله عليه وسلم ، فكنت أسمعه كثيراً يقول : اللهم إلى أعوذ بك من الهَمّ وَالحَزَن ، وضَلَع الدَّيْنِ ، وَغَلَمَة الرِّجال » ، وذكر بعض ما ذكره النيمى .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي.

١٤٨٧ ــ وعن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهؤلاء الكلمات : اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار ، وعذاب النار ، ومن شر الغني والفقر » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة ، بنحوه أتم منه .

١٤٨٨ - وعن سعيد بن يسار _ وهو أبو الحُبَاب _ عن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من الفقر والقِلَّة والذَّلة ، وأعوذ بك من أن أَظْلِم أو أُظْلَم ،

وأخرجه النسائي وابن ماجة من حديث جعفر بن عياض عن أبي هريرة .

١٤٨٩ ــ وعن ابن عمر قال : « كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ، وتحو يل عافيتك ، وفُجَاءة نقمتك ، وجميع سَخَطك » ! وأخرجه مسلم .

• 189 _ وعن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو يقول : اللهم إنى أعوذ بك من الشُّقاق والنفاق ، وسوء الأخلاق » .

وأخرجه النسائي، في إسناده بَقيّة بن الوايد، ودُوَيد بن نافع، وفيهما مقال. 1 93 / _ وعنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: اللهم إنى أعوذ بك من الجوع، فإنه بئس الضَّجِيعُ، وأعوذ بك من الخيانة، فإنها بئست البِطَانَة . وأخرجه النسائي، وفي إسناده محمد بن عَجلان، وفيه مقال.

⁽١) رواه أحمد في للسند ٢١٦٨ ؛ ٣٤٠٢ ، ٢٧٠٩ ، ٢٨٣٩ .

١٤٩٢ وعن عبّادبن أبى سعيد _ وهو المقبُري _ أنه سمع أباهريرة يقول : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم إنى أعوذ بك من الأربع : من علم لاينف_ع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشبع ، و [من] دعاء لا يُسْمَع » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة . وأخرجه مسلم في صحيحه من حديث زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه أتم منه . وأخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

معلى الله عليه وسلم كان يقول: • اللهم إنى أعوذ بك من صلاة لا تنفع »، وذكر ما الله عليه وسلم كان يقول: • اللهم إنى أعوذ بك من صلاة لا تنفع »، وذكر دعاء آخر.

أبو المعتمر : هو سليمان بن طَرخان التيمي والد المعتمر بن سليمان ، وهو ممن اتفق البخاري ومسلم على الاحتجاج بحديثه ، غير أنه لم يجزم بسماعه من أنس بن مالك.

1898 ـ وعن فَرْوَة بن نوفل الأشجعي قال: «سألت عائشة أم المؤمنين عَمَّا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به ؟ قالت: كان يقول: اللهم إنى أعوذ بك من شر ما عملت، ومن شر ما لم أعمل ».

وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة .

۱٤٩٥ _ وعن شُتير بن شَكل عن أبيه شَكل قال : قلت : « يا رسول الله ، عَلّمنى دعاء ، قال : قال اللهم إنى أعوذ بك من شَرِّ سَمْعِي ، ومن شر بصرى ، ومن شر لِسَانَى ، ومن شر قلْبي ، ومن شر مَنِيتى » .

وأخرجه الترمذي والنسائي، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه الامن هذا الوجه . هذا آخر كلامه . وشَكل بن خُميْد : عَبْسِيٌّ له صحبة ، سكن الكوفة ،

۱٤٩٢ ـ قوله « لا يسمع » معناه : لا يجاب ، ومن هذا قول المصلى « سمع الله لمن حمده » ، يريد : استجاب الله دعاء من حمده ، قال الشاعر :

دعوت الله حتى خِفْتُ ألاً يكون الله يسمع ما أقول أى لا يجيب ما أدعو به .

لم يرو عنه غير ابنه شُتَيْر بن شَكَل . وذكر له أبو القاسم البغوى هذا الحديث ، وقال ;:
ولا أعلم له غيره أ

197 - وعن أبى اليسر: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو: اللهم إلى أعوذ بك من الهذم، وأعوذ بك من التردي ، وأعوذ بك من الغرري والمحري والهرم، وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مُدْ برأ، وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مُدْ برأ، وأعوذ بك أن أموت لديناً .

وفي رواية: « والغَمِ » . وأخرجه النسائي .

١٤٩٧ - وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: « اللهم إلى أعود الله من البَرَص ، والجُنُون ، والجُنَام ، وسَتِي ، الأسقام » .

وأخرجه النسائي .

1897 _ قلت : استعاذته من تخبط الشيطان عند الموت ، هو أن يستولى عليه الشيطان عند مفارقته الدنيا، فيضله و يحول بينه و بين التو بة ، أو يعوقه عن إصلاح شأنه، والخروج من مظلمة تكون قِبله ، أو يئو يسه من رحمة الله، أو يتكره الموت ، و يتأسف على حياة الدنيا، فلا يرضى بما قضاه الله من الفناء والنُّق لة إلى الدار الآخرة ، فيختم له بالسوء ، و يلقى الله وهو ساخط عليه .

وقد روى أن الشيطان لا يكون في حال أشدَّ على ابن آدم منه في حال الموت ، يقول لأعوانه : دونكم هذا ، فإن فاتكم اليوم لم تلحقوه .

بالله نعوذ من شره ، ونسأله أن يبارك لنا في ذلك المصرع ، وأن يختم لنا بخير .

189٧ - قلت: يشبه أن يكون استعاذته من هذه الأسقام لأنها عاهات تفسد الخلقة ، وتبقى الشّين ، و بعضها يؤثر في العقل ، وليست كسأتر الأمراض ، التي إنما هي أعراض لا تدوم، كالحمى والصداع ، وسأتر الأمراض التي لا تجرى مجرى العاهات ، وإنما هي كفارات ، وليست بعقو بات .

189٨ - وعن أبي سعيد الخدري قال: « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم المسجد، فإذا هو برجل من الأنصاريقال له : أبو أمامة، فقال: يا أبا أمامة، مالى أراك جالساً في المسجد في غير وقت صلاة ؟ قال: هُمُومْ لَزَ مَتني ودُيُونْ ، يا رسول الله، قال: أفلا أُعلّم أَذَه كلاماً إذا قُلْتَه أَذْه بَ الله هماك ، وقضى عنك دَينك ؟ قال: قلت: بلى المول الله ، قال: قل : قُلْ إذا أصبحت وإذا أمسيت: اللهم إلى أعوذ بك من الهم والحزّن ، وأعوذ بك من الهم والحزّن ، وأعوذ بك من الهم والحزّن ، وأعوذ بك من الهم إلى أعرف ، وأعوذ بك عن الهم إلى أعرف ، وأعوذ بك عن الهم إلى أعرف ، وأعوذ بك عن الهم إلى عنى ، وقضى وقضى عنى دَينى » .

فى اسناده غسَّان بن عوف ، وهو بصرى ، وقد ضُعِّف . آخر كتاب الصلاة

[وهو آخر المجلد الأول من عون المعبود]

كتاب النكاة "[١:١]

1899 - عن أبي هريرة قال: « لما تُو ُفِي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستُخْلِفَ أبو بكر بعده ، وكفر من كفر من العرب ، قال عمر بن الخطاب لأبي بكر : كيف تقاتل

1899 _ قال أبو سليان : هذا الحديث أصل كبير في الدين ، وفيه أنواع من العلم وأبواب من الفقه ، وقد تعلق الروافض وغيرهم من أهل البدع بمواضع شُبه منه ، ونحن نكشفها بإذن الله ونبين معانيها ، والله المعين عليه والموفق له .

ومما يجب تقديمه في هذا أن يُعلم أن أهل الرِّدة كانوا صنفين: صنف منهم ارتدوا عن الدين ونابدوا الملة وعادوا إلى الكفر، وهم الذين عناهم أبو هريرة بقوله « وكفر من كفر من العرب» وهذه الفرقة طائفتان: إحداها: أصحاب مُسيلمة من بني حنيفة وغيرهم الذين صدقوه على دعواه في النبوة، وأصحاب الأسود العنسي، ومن كان من مستجيبيه من أهل البين وغيرهم، وهذه الفرقة بأسرها منكرة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، مدعية النبوة لغيره، فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه ، حتى قتل الله مسيلمة باليامة، والعنسي بصنعاء، وانقضت جموعهم، وهلك أكثرهم، والطائفة الأخرى ارتدوا عن الدين وأنكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة إلى غيرها من والطائفة الأخرى ارتدوا عن الدين وأنكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة إلى غيرها من جماع أم الدين، وعادوا إلى ما كانوا عليه في الجاهلية، فلم يمكن يُسجد لله سبحانه على يسيطالأرض إلافي ثلاثة مساجد، مسجد مكة، ومسجد المدينة عومسجد عبد القيس بالبحرين في قرية يقال لهاجو آثا فني ذلك يقول الأعور الثريني يفتخر بذلك:

والمسجد الثالث الشرق كان لنا والمنبران، وفصل القول في الخطب أيام لامنبر في الناس نعرفه إلا بطيبة والمحجوج ذي الحجب وكان هؤلاء المتمسكون بدينهم من الأزد محصورين بجواً اللي أن فتح الله على المسلمين الميامة، فقال، بعضهم - وهو رجل من بني بكر بن كلاب (٢) - يستنجد أبا بكر:

الميامة، فقال، بعضهم - وهو رجل من بني بكر بن كلاب (٢) - يستنجد أبا بكر:

⁽١) هذا الكتاب مؤخر في الخطابي، وقبله كتاب الجنائز.

⁽٢) هو عبد الله بن حذف ، كما في ثار يخ الطبرى ٣ : ٢٠٦

الناس ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمر ت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

فهل لكم إلى قوم كرام قعود فى جُواْنَا مُعْصَرِينا كَانْ دماء هم فى كل فَج دماء البُدْنِ يغشى الناظرينا وحدنا النصر للمتوكلينا

والصنف الآخر: هم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة ، فأقروا بالصلاة وأنكروا فرض الزكاة ووجوب أدائها إلى الإمام ، وهؤلا ، على الحقيقة أهل بَغى ، وإنما لم يُدعوا بهذا الاسم فى ذلك الزمان خصوصاً لدخولهم فى غمار أهل الردة ، فأضيف الاسم فى الجلة إلى الردة ، إذ كانت أعظم الأمرين وأهمها ، وأرخ مبدأ قتال أهل البغى بأيام على بن أبى طالب ، إذ كانوا متفردين فى زمانه لم يختلطوا بأهل شرك ، وفى ذلك دليل على تصويب رأى على رضى الله عنه فى قتال أهل البغى ، وأنه إجماع من الصحابة كلهم . وقد كان فى ضمن هؤلا ، المانعين للزكاة من أهل البغى ، وأنه إجماع من الصحابة كلهم . وقد كان فى ضمن هؤلا ، المانعين للزكاة من يسمح بالزكاة ولا يمنعها ، إلا أن رؤساء هم صدوهم عن ذلك الرأى ، وقبضوا على أيديهم فى ذلك ، كبنى يَرْ بوع ، فإنهم قد جمعوا صدقاتهم ، وأرادوا أن يبعثوا بها إلى أبى بكر رضى الله عنه هنعه مالك بن نو يرة عن ذلك ، وفرقها فيهم ، وقال فى شعر له :

فقلت لقومى: هذه صدقاتكم مُصُرَّرةٌ أخلافُها لم مُجَرَّد سأجعل نفسى دون ما تتقونه وأرهنكم يوماً بما قُلْتُهُ يدي وقال بعض شعرائهم ممن سلك هذه الطريقة ، في منع الزكاة ، مُحرِّض قومه و يأمرهم

على قتال من طالبهم بها:

فيا عجباً مابال ملك أبي بكر؟ لكالتّر، أو أحلى لديهم من التمر كراماً على العزّاء في ساعة العسر

أطعنا رسول الله مادام بيننا وإن الذي سالوكم (۱) فنعتم سنمنعهم ما دام فينا بقية

قلت : وفي أمر هؤلاء عرض الخلاف ، ووقعت الشبهة لعمر رضي الله عنه ، فراجع أبا بكر رضى الله عنه وفاظره ، واحتج عليه بقول النبي صلى الله عليه وسلم «أمرت أن أقاتل (١) « سالوكم » بتميل الهمزة من « سأل »

لا إله إلا الله ، فن قال لا إله إلا الله عَصَمِ منى ماله ونفسه ، إلا بحقه ، وحسامه على الله عز

الناس، حتى يقولوا: لا إله إلا الله ، فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم نفسه وماله ». وكان هذا من عمر رضى الله عنه تعلقاً بظاهر الكلام قبل أن ينظر في آخره ويتأمل شرائطه ، فقال له أبو بكر « إن الزكاة حق المال» يريد أن القضية التي قد تضمنت عصمة دم ومال معلقة بإيفاء شرائطها ، والحسكم المعلق بشرطين لا يجب بأحدها والآخر معدوم ، ثم قايسه بالصلاة ، ورد الزكاة إليها ، فكان في ذلك من قوله دليل على أن قتال المهتنع من الصلاة كان إجماعاً من رأى الصحابة ، ولذلك ردّ المختلف فيه إلى المتفقي عليه ، فاجتمع في هذه القضية الاحتجاج من رأى الصحابة ، ولذلك ردّ المختلف فيه إلى المتفقي عليه ، فاجتمع في هذه القضية الاحتجاج من عر بالعموم ، ومن أبى بكر بالقياس ، ودل ذلك على أن العموم يخص بالقياس ، وأن جميع ما يتضمنه الخطاب الوارد في الحكم الواحد من شرط واستثناء مماتى فيه ومعتبر صحته به ، فلم الستقر عند عر رضى الله عنه صحة رأى أبى بكر رضى الله عنه وبان له صوابه تابعه على قال القوم ، وهو معنى قوله : «فلا رأيت أن الله قد شرح صدر أبى بكر عرف أنه الحق » يشير إلى انشراح صدره بالحجة التي أدلى بها والبرهان الذي أقامه فصاً ودلالة .

وقد زعم قوم من الروافض أن عمر رضى الله عنه إنما أراد بهذا القول تقليد أبى أبكرُ رضى الله عنه ، وأنه كان يعتقد له العصمة والبراءة من الخطأ ، وليس ذلك كما زعموه ، وإنما وجهه ما أوضحته لك وبينته .

وزعم زاعون منهم أن أبا بكر رضى الله عنه أول من سمى المسلمين كفاراً ، وأن القوم كانوا متأولين في منع الصدقة ، وكانوا يزعونأن الخطاب في قوله تعالى (٩: ٣٠٠ خد من أموالهم صدقة تُطَهَرُهم وتُو كُيهم بها، وصلّ عليهم إنَّ صَلا تك سَكَن لهم) خطاب خاص في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره ، وأنه مقيد بشر الط لا توجدفيمن سواه وذلك أنه ليس لأحد من التطهير والتزكية والصلاة على المتصدق ما للنبي صلى الله عليه وسلم ، ومثل هذه الشبهة إذا وجد كان مما يُعذر فيه أمثالهم ، ويرفع به السيف عنهم • فكان ماجرى من أبي بكر عليهم عَ فا وسوء سيرة ! وزعم بعض هؤلاء أن القوم كانوا قد المهموه ولم يأمنوه على أموالهم ! إلى مايشهه هذا الكلام الذي لاحاصل له ولا طائل فيه !!

وجل ؟ فقال أبو بكر : والله لأقاتلنّ من فَرُّقَ بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ،

قلت: وهولا، قوم لاخلاق لهم في الدين ، وإنما رأس مالهم البَهْتُ والتَكذُّبُ والوقيعة في السلف. وقد بينا أن أهل الرِّدة كانوا أصنافاً ، منهم من ارتد عن اللَّة ودعا إلى نبوة مسيلية وغيره ، ومنهم من ترك الصلاة والزكاة وأنكر الشرائع كلها ، وهؤلا الذين ساهم الصحابة كفاراً ، ولذلك رأى أبو بكر سَبِي ذراريَّهِيمْ ، وساعده على ذلك أكثر الصحابة ، واستولد على بن أبي طالب رضي الله عنه جارية من سبي بني حنيفة ، فولدت له محمد بن على الذي يُدعَى ابن الحنفية ، ثم لم ينقض عصر الصحابة حتى أجمعوا على أن المرتد لا يُسْبَى الذي يُدعَى ابن الحنفية ، ثم لم ينقض عصر الصحابة حتى أجمعوا على أن المرتد لا يُسْبَى

فأما مانعو الزكاة منهم المقيمون علي أصل الدين فإنهم أهل بغى، ولم يسموا على الانفراد عهم كفاراً، و إن كانت الردة قد أضيفت إليهم لمشاركتهم المرتدين في منع بعض مامنعوه من حقوق الدين ، وذلك أن الردة اسم لغوى، وكل من انصرف عن أمر كان مقبلاً إليه فقد ارتدعنه ، وقد وجد من هؤلا، القوم الانصراف عن الطاعة ومنع الحق ، فانقطع عنهم اسم الثناء والمدح بالدين ، وعلق بهم الاسم القبيح لمشاركتهم القوم الذين كان ارتدادهم حقًا ، ولزوم الاسم إياهم صدقاً .

فأما قوله تعالى (خد من أموالهم صدقة تطهرهم) وما ادعوه من وقوع الخطاب فيه خاصًا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فإن خطاب كتاب الله تعالى على ثلاثة أوجه: خطاب عام كقوله: (٥: ٦ يا أيها الذين آمنوا إذا قتم إلى الصلاة) الآية، وكقوله: (٢: ١٧٨ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) في نحو ذلك من أوام الشريعة. وخطاب خاص النبي صلى الله عليه وسلم لا يشركه في ذلك غيره، وهو ما أبين به عن غيره بسمة التخصيص وقطع التشريك ، كقوله تعالى (١٧: ٧٩ ومن الليل فتهجّد به نافلة لك) وكقوله: (٣٣: ٥٠ خالصة لك من دون المؤمنين) وخطاب مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم، وهو وجميع أمنه في المراد به سواء، كقوله تعالى: (١٧: ٨٨ أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق وجميع أمنه في المراد به سواء، كقوله تعالى: (١٧: ٨٨ أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة)في نحو ذلك من خطاب المواجهة ، فكل من دَلَكت

والله لو منعوني عِدَالًا كَانُوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لقاتلتهم على منعه ،

له الشمس كان عليه إقامة الصلاة واجبة ، وكل من أراد قراءة القرآن كانت الاستعادة معتصماً له ، وكل من حضره العدو وخاف فوت الصلاة أقامها على الوجه الذي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنيها لأمته ، ومن هذا النوع قوله تعالى : (خد من أموالهم صدقة) فعلى القائم بعده بأمر الأمة أن يحتدى حَدوه فى أخذها منهم ، و إنما الفائدة فى مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب أنه هو الداعى إلى الله سبحانه ، والمبين عنه معنى ما أراده ، فقدم اسمه فى الخطاب ليكون سلوك الأمة فى شرائع الدين على حسب ما ينهجه ويبينه لهم ، وعلى هذا المعنى قوله : (١٥ ١ ١ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن) فافتتح الخطاب بالتنويه باسمه خصوصاً ، ثم خاطبه وسأثر أمته بالحكم عموماً ، وربما كان فافتتح الخطاب بالتنويه باسمه خصوصاً ، ثم خاطبه وسأثر أمته بالحكم عموماً ، وربما كان الخطاب له مواجهة والمراد به غيره ، كقوله : (١٠ : ٤٤ فإن كنت في شَكِ مما أنزلنا ولا يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم قد شك قط في شيء مما أنزل عليه ، وكقوله (٣٢ : ١٤ أن اشكر لى ولوالديك) (١٠ وقال : (١٧ : ٣٢ و بالوالدين إحساناً) وهذا خطاب لم يتوجه أن اشر لى ولوالديك) (المهم و يشكرها إحسان الآباء المسلمين وشكره .

وأما التطهير والتزكية والدعاء من الإمام لصاحب الصدقة ، فإن الفاعل لها قد ينال ذلك كله بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيها ، وكل ثواب موعود على عمل من الطاعات كان في زمان حياته صلى الله عليه وسلم ، فإنه باق غير منقطع بوفاته ، وقد يستحب للامام ولعامل الصدقة أن يدعو للمتصدق بالها ، والبركة في ماله ، ويرجى أن الله يستجيب له ذلك ولا مخيب مسألته فيه .

قلت : ومن لواحق بيان ما تقدم في الفصل الأول من ذكر وجوب إيتاء الزكاة وأدامها إلى القائم بعد النبي صلى الله عليه وسلم : أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل آخر كالامه عند

⁽١) الآية في خطاب المهان لابنه من وصيته إياه في سورة ثقان ، فليس فيها خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم .

فقال عمر بن الخطاب: فوالله ماهو إلا أن رأيتُ الله شرح صدر أبي بكر للقتال ، قال : فعرفتُ أنه الحق » .

وفاته قوله • الصلاة وما ملكت أيمانكم • ليعقل أن فرض الزكاة قائم كفرض الصلاة • وأن القائم بالصلاة • والله لأقاتلن وأن القائم بالصلاة • والقائم بأخذ الزكاة • ولذلك قال أبو بكر رضي الله عنه «والله لأقاتلن من قرق بين الصلاة والزكاة» استدلالاً بهذا مع سائر ماعقل من أنواع الأدلة على وجو بها والله أعلى

فإن قيل : كيف تأولتُ أمر هـ ذه الطائفة التي منعت الزكاة على الوجه الذي دُّهبت إليه ، وجعلتهم أهل بغي "؟ أرأيتَ إن أنكرت طائفة من أهل المسلمين في زماننا فرض الزكاة ، وامتنعوا من أدائها إلى الإمام ، هل يكون حكمهم حكم أهل البغي ؟ قيل : لا ، فإن من أنكر فرض الزكاة في هذا الزمان كان كافراً بإجماع المسلمين ، والفرق بين هؤلاء وبين أولئك القوم: أنهم إنما عُذروا فيا كان منهم ، حتى صار قتال المسلمين إياهم على استخراج الحق منهم، دون القصد إلى دمامهم ، لأسباب وأمور لا يحدث مثلها في هذا الزمان ، منها: قرب العهد بزمان الشريعة التي كان يقع فيها تبديل الأحكام ، ومنها: وقوع الفترة بموت النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان القوم جهالاً بأمور الدين ، وكان عهدهم حديثاً بالإسلام ، فتداخلتهم الشبهة ، فعذروا كما عذر بعض من تأوَّلَ من الصحابة في استباحة شرب الخر قولَه تعالى : (٥ : ٩٣ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جُناح فيا طَعمُوا) فقالوا : نحن نشر بها ونؤمن بالله و نعمل الصالحات و نتقى و نصلح . فأما اليوم فقد شاع دين الإسلام ، واستفاض علم وجوب الزكاة ، حتى عرفه الخاص والعام ، واشترك فيه العالم والجاهل ، فلا يُعذر أحد بتأويل يتأوله في إنكارها. وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئاً مما أجمعت عليه الأمة من أمور الدين، إذا كان علمه منتشراً ، كالصلوات الخس ، وصيام شهر رمضان ، والاغتسال من الجنابة ، وتحريم الزنا والخر ونكاح ذوات المحارم ، في تحوها من الأحكام ، إلاأن يكون رجل حديث عهد بالإسلام لايعرف حدوده ، فإذا أنكر شيئاً منه جهلاً به لم يكفُّر ، وكان سبيله سبيلَ أولئك القوم في تبقية اسم الدين عليه . فأما ما كان الإجماع فيه معلوماً من طريق علم الخاصة ، كتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، وأن قاتل العمد لايران ، وأن للجدة السدس ، وما أشبه ذلك من الأحكام ، فإن من أنكرها لا يكفّر ، بل يعذر فيها ، لعدم استفاضة علم افي العامة ، وتفَرُّد الخاصة بها .

قلت: وإنما عرض الوهم في تأويل هذا الحديث من رواية أبي هريرة ، ووقعت الشبهة فيه لمن تأوله على الوجه الذي حكيناه عنهم ، لكثرة ما دخله من الحذف والاختصار ، وذلك لأن القصد لم يكن به سياق الحديث على وجهه ، وذكر القصة في كيفية الردة منهم ، و إنما قصد به حكاية ما جرى بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، وما تنازعاه من الحجاج في استباحة قتالهم ، ويشبه أن يكون أبو هريرة إنما لم يعن بذكر القصة وسوقها على وجهها كلها ، اعتماداً على معرفة المخاطبين بها ، إذ كانوا قد علموا وجه الأمر ، وكيفية القصة في دلك ، فلم يضر ترك إشباع البيان مع حصول العلم عنده به ، والله أعلم .

ويبين لك أن حديث أبي هريرة محتصر غير مستقصى: أن عبد الله بن عمر وأنس بن مالك قد روياه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بزيادة شروط ومعان لم يذكرها أبو هريرة وأما حديث أنس فقد رواه أبوداود في كتاب الجهاد من السنن ، قال : حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا عبد الله بن المبارك عن محيد عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس ، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محداً عبده ورسوله ، وأن يستقبلوا قبلتنا ، وأن يأكلوا ذبيحتنا ، وأن يصلوا صلاتنا ، فإذا فعلوا ذلك حَرُمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها ، لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين » . حدثناه ابن داسة عنه .

وأما حديث ابن عمر ففيه زيادة شرط الزكاة ، وقد رواه محمد بن إسمعيل البخارى في الجامع الصحيح ، قال : حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا حُرَمى بن عمارة حدثنا شُعبة عن واقد بن محمد قال : سمعت أبي يحدث عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أمرتُ أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عَصموا منى دمائهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله ، حدثنيه خلف بن محمد حدثنا إبرهيم بن مَعْقِل عنه .

١٠٠١ - وفي رواية: قال أبو بكر: « إنَّ حقه أدام الزكاة » .

قلت: وفى هـذا الحديث حجة لمن ذهب إلى أن الكفار مخاطبون بالصـلاة والزكاة وسائر العبادات ، وذلك لإنهم إذ اكانوا مقاتكين على الصـلاة والزكاة ، فقـد عُقِل أنهم مخاطبون بها .

وقوله « حسابهم على الله » معناه فيا يستسرون به دون مايخاون به من الأحكام الواجبة عليهم في الظاهر.

وفيه دليل أن الكافر المُسْتَسِرَ بكفره لايتعرض له ، إذا كان ظاهره الإسلام الوتقبل تو بته إذا أظهر الإنابة من كفر علم بإقراره أنه كان يستسر به . وهو قول أكثر العلماء .

وذهب مالك بن أنس إلى أن تو بة الزنديق لاتقبل . و يحكى ذلك أيضاً عن أحمد بن حنبل وفي قوله « لو منعولى عناقاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » دليل على وجوب الصدقة في السِّخال والفُصلان والعجاجيل ، وأن واحدة منها تجزى ، عن الواجب في الأربعين منها ، إذا كانت كلها صغاراً ، ولا يكلف صاحبها مُسِنةً .

وفيه دليل على أن حول النَّنتاج حول الأمهات ، ولو كان يستأنف بها الحول لم يوجد السبيل إلى أخذ العَناق .

وقد اختلف الناس فيما يجب في السّخال: فقال أبوحنيفة ومحمد بن الحسن: لاشيء فيها ، وقد اختلف فيها عن أبي حنيفة ، وهذا أظهرأقاويله . وإلى هذا ذهب أحمد بن حنبل وحكي ذلك عن سفيان الثورى ، وقد روي عن سفيان أيضاً أنه قال : يأخذ المصدق مسنة ثم يرد على رب المال فضل مابين المسسنة والصفيرة التي في ماشيته . وقال مالك : فيها مسنة ،

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

وقال الشافعي : يؤخــذ من أربعين سَخْلة واحــدة منها ، وهو قول الأوزاعي وأبي يوسف وإسحق بن راهو يه .

وأما العقال فقد اختلفوا فى تفسيره ، فقال أبو عبيد القاسم بن سَلاَم : العقال صدقة عام . وقال غسيره : العقال الحبل الذى يُعقل به البعير ، وهو مأخوذ مع الفريضة ، لأن على صاحبها التسليم ، وإنما يقع قبضها برباطها .

وقال ابن عائشة : كان من عادة المصدق إذا أخذ الصدقة أن يَعْمد إلى قَرَن، وهو الحبل فيقرن به بين بعيرين ، أى يشده فى أعناقهما لئلا تشرد الإبل ، فتسمى عند ذلك القرائن ، وكل قرينين منها عقال .

وقال أبو المباس محمد بن يزيد النحوي : إذا أخذ المصدق أعيان الإبل قيل : أخذ عقالاً ، وإذا أخذ أثمانها قيل : أخذ أثقدا ، وأنشد لبعضهم :

أثانا أبو الخطاب يضرب طبله فرُدَّ، ولم يأخذ عقالاً ولا نقدًا وتأول بعض أهل العلم قوله «لو منعونى عقالاً » على معنى وجوب الزكاة فيهإذا كان من عهوض التجارة فبلغ مع غيره منها قيمة نصاب .

وفيه دليل على وجوب الزكاة في عروض التجارة ، وقد زعم داود أن لا زكاة في شيء من أموال التجارات .

وفي الحديث دليل على أن الواحد من الصحابة إذا خالف سائر الصحابة لم يكن شاذًا ، وأن خلافه يعد خلافاً .

وفيه دليل على أن الخلاف إذا حدث في عصر، فلم ينقرض العصر حتى زال الخلاف وصار إجماعا: أن الذي مضى من الخلاف ساقط كأن لم يكن.

وفيه دليل على أن الردة لاتُسْقِط عن المرتد الزكاة الواجبة في أمواله .

باب ما تجب فيه الزكاة [٢:٢]

١٥٠٢ _ عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس فيما دون

١٥٠٧ ـ قلت: هذا الحديث أصل في بيان مقادير مايحتمل من الأموال المواساة وإيجاب الصدقة فيها ، و إسقاطها عن القليل الذي لا يحتملها ، لئلا يجحف بأرباب الأموال ، ولا يبخس الفقراء حقوقهم ، وجعلت هذه المقادير أصولاً وأنصبة ، إذا بلغتها هذه الأموال وجب فيها الحق . و «الذود» اسم لعدد من الإبل غير كثير ، ويقال : إنه ما بين الثلاث إلى العشر . ولا واحد للذود من لفظه ، و إنما يقال للواحد منها : بعير ، كا قيل للواحدة من النساء : امرأة ، والعرب تقول : الذود إلى الذود إبل . وأما الوسق فهو ستون صاعاً ، قال الشاعر ، يصف مطيته ، وهو أبو وَجْرة :

راحت بستين وسقاً في حقيبتها ما حملت مثلها أنني ولا ذكر وهذا لم يرد أنها حملت هذا القدر، وهذا لم يرد أنها حملت هذه الأوساق بأعيانها، فإن شيئاً من المطايا لا يحمل هذا القدر، وإنما مدح بمض الملوك، فأجازه بستين وسقاً إلى عامله، وصك له بها ، فحمل الكتاب في حقيبته . فهذا تفسير الوسق .

وأما الكُرُّ : فهو اثنا عشر وسقاً ، والقفيز ثمانية مكاكيك ، والمكُوك صاع ونصف ، والصاع خمسة أرطال وثلث، فهذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم المشهور عند أهل الحجاز ، والصاع في مذهب أهل العراق ، ثمانية أرطال .

والأواقى : جمع أوقية ، وهى أر بعون درهماً ، يقال : أوقية وأواقى ، مشددة الياء ، وقد تخفف الياء أيضاً ، فيقال : أواق ، كما يقال : أضحية وأضاحى وأضاح ، ولايقال : آواق ، كما ترويه العامة ممدودة الألف، لأنها جمع أوق .

وقد يستدل بهذا الحديث من يرى أن الصدقة لا تجب في شيء من الخضراوات، لأنه رعم أنها لا توسَّق، ودليل الخبر أن الزكاة إنما تجب فيما يوسق و يكال من الحبوب والثمار، دون مالا يكال من الفواكه والخضر ونحوها، وعليه عامة أهل العلم، إلا أن أباحنيفة رأى الصدقة فيها وفي كل ما أخرجته الأرض، إلا أنه استثنى الطَّرْفاء والقصب الفارسي، والحشيش وما في معناه.

خس ذُوْدِصدقة ، وليس فيما دون خس أَوَاقِصدقة ، وليس فيما دون خسة أَوْسُق صدقة » . وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

وفيه بيان أن النوع الذي فيه الصدقة من الحبوب والثمار ، لا يجب فيها شيء ، حتى يبلغ خمسة أوسق .

وفي قوله « ليس في دون خمس أواق صدقة » بيان أن ماثتي درهم إذا نقصت شيئًا في الوزن ، و إن قلّ ، أو كانت تجوز جواز مائتي درهم ، أو كانت ناقصة تساوى عشرين ديناراً ، أنه لا شيء فيها .

وفيه دليل على أن الزكاة لا تجب في الفضة بقيمتها ، لكن بوزنها .

وفيه مستدل لمن ذهب إلى أن نيل المعدن ، إذا كان دون خمس أواق ، لم يجب فيه شيء ، و إليه ذهب الشافعي .

وويه دليل على أن مازاد على المائتين فإن الزكاة تجب فيه بحسابه الأن في دلالة قوله « ليس فيا دون خمس أواق صدقة الإيجاباً في الخمس الأواق وفيا زاد عليه ، وقليل الزيادة وكثيرها سواء في مقتضى الاسم . ولا خلاف في أن فيا زاد على الخمسة الأوسق من التم صدقة ، قلّت الزيادة أو كثرت ، وقد أسقط النبي صلى الله عليه وسلم الزكاة عمانقص عن الخمسة الأوسق ، كما أسقطها عما نقص عن الخمس الأواقى الوجب أن يكون حكم مازاد على الخمس الأواقى من الورق حصم الزيادة على الخمسة الأوسق ، لأن مخرجها في اللفظ مخرج واحد .

وقد اختلف الناس فيما زاد من الورق على مائتي درهم، فقال أكثر أهل العلم : يخرجُ عما زاد على المائتي درهم بحسابه ربع العشر، قلّت الزيادة أو كثرت .

وروى ذلك عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه ، وابن عمر ، وبه قال النخمى ، وسفيانُ الثورى ، وابن أبى ليلى ، وأبو يوسف ، ومحمد بن الحسن ، وهو قول مالك والشافعى وأحمد بن حنبل وأبى عبيد .

٣٠٥٠ _ وعن أبى البَخْتَرِى الطَّائى عن أبى سعيد _ يرفعه إلى النبى صلى الله عليه وسلم _ قال : « ليس فيا دون خمسة أوساق زكاة ، والوسْق ستون مختوماً » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة مختصراً . وقال أبو داود : أبو البختري لم يسمع من أبي سعيد .

\$ • 10 - وعن حبيب المالكي قال: « قال رجل لعمران بن حصين: ياأبا نُجَيْد: إنكم لتُحدُّ ونا بأحاديث ما بَجِدُ لها أصلاً في القرآن! فغضب عمران، وقال للرجل: أوجدتم: في كل أر بعين درهماً درهماً ، ومن كذا كذا شاةً شاةً ، ومن كذا وكذا بعيراً كذا إ! أوجدتم هذا في القرآن الإ قال: لا ، قال: فَعَدَّن أَخذتم هذا ؟ أَخذتموه عنا ، وأخذناه عن النبي صلى الله عليه وسلم » . وذكر أشياء نحو هذا .

وروى عن الحسن البصرى وعطاء وطاوس والشعبى ومكحول والزهرى أنهم قالوا: لاشيء في الزيادة حتى تبلغ أربعين درهماً ، و به قال أبو حنيفة .

وفيه دليل على أن الفضة لا تضم إلى الذهب، وإنما يعتبر نصابها بنفسها .

ولم يختلفوا في أن الغنم لا يضم إلى الإبل ولا إلى البقر ، وأن التمر لا يضم إلى الزييب.

واختلفوا في البُرُّ والشعير ، فقال أكثر العلماء : لا يضم واحد منهما إلى الآخر ، وهو قول الثورى ، والأوزاعي • وأصحاب الرأى ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل .

وقال مالك: يضاف القمح إلى الشعير ، ولا يضاف القَطَاني إلى القمح والشعير.

واختلفوا في الذهب والفضة ، فقال مالك والأزاعي والثورى وأصحاب الرأى : يضم أحد الصنفين منهما إلى الآخر ، وقال الشافعي وأحمد بن حنبل : لا يضم أحدها إلى الآخر ، وقال الشافعي وأحمد بن حنبل : لا يضم أحدها إلى الآخر ، ويعتبر كل واحد منهما بنفسه ، وإليه ذهب ابن أبي ليلي وأبو عبيد ، ولم يختلفوا في أن الضأن يضم إلى المعز ، لأن اسم الغنم يلزمها لزوماً واحداً ، ولا أعلم عامتهم . واختلفوا في أن من كانت عنده مائة درهم ، وعنده عرض للتجارة يساوى مائة درهم وحال الحول عليهما ، أن أحدها يضم إلى الآخر ، وتجب الزكاة فيهما .

باب المُروض إذا كانت التجارة [٢:٣]

٥ • ٥ \ _ عن سَمُرة بن جندب قال : « أما بعد ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي نُعِدُّ للبيع » .

باب الكَنْز ماهو ؟ وزكاة الْحُلِيِّ [٢:٤]

الله عليه وسلم ومعها ابنة لها ، وفي يد ابنتها مَسَكَمَتَانِ غليظتان من ذهب ، فقال له : أتعطين عليه وسلم ومعها ابنة لها ، وفي يد ابنتها مَسَكَمَتَانِ غليظتان من ذهب ، فقال له : أتعطين زكاة هذا ؟ قالت : لا . قال : أيسرك أن يُسَوِّرك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار ؟ قال: فَخَنَعَتْهُما، فألْقَتْهُما إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وقالت : ها لله ولرسوله ».

وأخرجه الترمذي بنحوه . وقال : لا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . وأخرجه النسائي مسنداً ومرسلا ، وذكر أن المرسل أولى بالصواب .

١٥٠٧ _ وعن أم سلمة قالت : « كنت ألبَس أَوْضَاحاً من ذهب ، فقلت : يا رسول الله أَكُنْزُ هو ؟ فقال : ما بلغ أن تُؤدَّي زكاته فزُ كَيِيَ فليس بكنز » .

فى إسناده عَتَّاب بن بَشير أبو الحسن الحُرِّ الى ، وقد أخرج له البخارى ، وتكلم فيه غير واحد .

٨٠٠٨ _ وعن عبد الله بن شدًّاد بن الهادِ أنه قال : « دخلنا على عائشة زوج النبي صلى الله

۱۰۰٦ _ قلت : قوله ■ أيسرك أن يسورك الله بهما ناراً »إنما هو تأويل قوله عز وجل (٩ : ٣٥ _ ومُخرى عليها في نار جهنم فتُكُونَى بها جِباههم وجُنوبهم)

١٥٠٨ _ « الفتخات » خواتيم كبار ، كان النساء يتختمن بها ، والواحدة فَتَخَة . وأنشدنا أبو العباس عن ابن الأعرابي : (١)

إلا بزَعْزاع يُسَلِّي هَمِّي يسقط منه فَتَخي في كُمِّي

⁽١) الشعر للدهناء بنت مسحل زوج المجاج ، كما في لسان العرب ٤: ٩ .

عليه وسلم ، فقالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى فى يَدَى فَتَخاتِ من وَرِقِ ، فقال : ما هذا ياعائشة ؟ فقلت : صنعتُهن أَتَزيَّن لك يارسول الله ، قال : أَتؤدين زَكَاتَهُن ؟ قلت : لا ، أو ما شاء الله ، قال : هوحَسْبُك من النار » .

ذكر البيهقى: أن بعضهم زعم أن ذلك كان حين كان التحلى بالذهب حراماً على النساء، فلما أبيح ذلك لهن سقطت منه الزكاة ، قال البيهقى: وكيف يصح هذا القول مع حديث عائشة ، إن كان ذكر الورق فيه محفوظاً ؟ غير أن رواية القاسم بن محمد وابن أبى مُليكة عن عائشة في تركها إخراج الزكاة من الحلي ، مع ماثبت من مذهبها: إخراج الزكاة عن أموال اليتامى _ موقع ريباً في هذه الرواية المرفوعة ، فهى لا تخالف النبي صلى الله عليه وسلم إلا فيا علمته منسوخاً ، والله أعلم .

قلت : والغالب أن الفتخات لاتبلغ نصاباً تجب فيها بمفردها الزكاة ، و إنما معناه أن تضم إلى سائر ماعندها من الحلى فتؤد ي زكاتها منه .

وقد اختلف الناس فی وجوب الزكاة فی الحلی ، فروی عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمرو ، وابن عباس : أنهم أوجبوا فيه الزكاة ، وهو قول ابن المسيب ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ، وابن سيرين ، وجابر بن زيد ، ومجاهد ، والزهری ، وإليه ذهب الثوری وأصحاب الرأی .

وقد روى عن ابن عمر وجابر بن عبد الله وعائشة ، وعن القاسم بن محمد والشعبى : أنهم لم يروا فيه الزكاة ، و إليه ذهب مالك بن أنس وأحمد بن حنبل و إسحق بن راهو يه ، وهو أظهر قولى الشافعي .

قلت: الظاهر من الكتاب يشهد لقول من أوجبها ، والأثر يؤيده ، ومن أسقطها ذهب إلى النظر ، ومعه طرف من الأثر ، والاحتياط أداؤها ، والله أعلم .

وذهب بعض من لم ير الزكاة فيما يلبسه الإنسان من الخاتم ونحوه من زى الرجال: أنه إذا اتخذ خواتيم كثيرة لا يتسع للبسها كلها أن عليه زكاتها ، وإنما يسقط عنه فيما كان منها على مجرى العادة .

باب في زكاة السائمة [٢ : ٢]

. ٩ • ٩ - عن حماد _ هو ابن سَلَمة _ قال : ﴿ أَخَذَتُ مِن ثُمَامَةً بِنَ عَبِدَ اللهِ بِنَ أَنِسَ كَتِنَابًا زعم أَن أَبا بَكْرَكْتِبِهِ لأَنِس ، وعليه خاتَم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين بعثه مُصَدِّقًا

١٥٠٩ _ قوله « هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم» يحتمل وجهبن من التأويل: أحدها: أن يكون معنى الفرض الإيجاب، وذلك أن يكون الله تعالى قد أوجبها وأحكم فرضها في كتابه، ثم أمن رسوله صلى الله عليه وسلم بالتبليغ ، فأضيف الفرض إليه بمعنى، الدعاء إليه وحمل الناس عليه، وقد فرض الله تعالى طاعته على الخلق ، فجاز أن يسمى أمن وتبليغه عن الله عز وجل فرضاً على هذا المعنى .

وكان ابن الأعرابي يقول: معنى الفرض: السنة ههنا. وحكى أبو عمر عن أبي العباس أحمد بن يحيى عنه قال: الفرض الواجب، والفرض القراءة، يقال: فرضت جزئى، أى قرأته، والفرض السنة، قال: ومنه ما يروى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض كذا » أى سنة.

والوجه الآخر: أن يكون معنى الفرض همنا بيان التقدير، كقوله سبحانه (٢: ٣٣٦ لاجناح عليكم إن طلقتم النساء مالم تمشوهن أو تَفْرِضوا لهنَّ فريضة) ومن هذا فرض نفقة الأزواج، وفرض أرزاق الجند، ومعناه راجع إلى قوله تعالى (١٦: ٤٤ لتبين الناس مانزً ل إليهم).

وقوله : « فمن سئلها على وجهها » أى على حسب ما بيّن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرض مقاديرها ، فليعطها .

وقوله : « ومن سئل فوقها فــلا يعطه » يتأول على وجهين :

أحدها: أن لا يعطى الزيادة على الواجب.

وكتبه له ، فإذا فيه ؛ هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين ، التي أمر الله بها نبيه عليه الصلاة والسلام ، فمن سُئِلها من المسلمين على وجهها فليعظها ، ومن سُئل فوقها فلا يعطه فيا دون خمس وعشرين من الإبل ، الغَنَمُ ، في كل خمساً خمس ذَوْدٍ شأة ، فإذا بلغت خمساً وعشرين ففيها بنت تخاض ، إلى أن تبلغ خمساً

والوجه الآخر: أن لا يعطى شيئًا منها ، لأن الساعى إذا طلب ، فوق الواجب كان خائنًا . فإذا ظهرت خيانته سقطت طاعته .

وفى هذا دليل على أن الإمام والحاكم إذا ظهر فسفها بطل حكمها . وفيه دليل على جواز إخراج المرء صدقة أمواله الظاهرة بنفسه دون الإمام .

وفي الحديث بيان أن لاشيء في الأوقاص ، وهي مابين الفريضتين .

وفيه دليل على أن الإبل إذا زادت على العشرين ومائة لم يستأنف لها الفريضة ، لأنه علّق تغير الفرض بوجود الزيادة ، وهو قوله: « فإذا زادت على عشرين ومائة فني كل أر بعين ابنة لبون ، وفي كل خمسين حقة » وقد يحصل وجود الزيادة بالواحدة ، كحصولها بأكثر منها . وعلى هذا وجد الأمر في أكثر الفرائض ، فإن زيادة الواحدة بعد منتهى الوقص توجب تغير الفريضة ، كالواحدة بعد الخامسة والثلاثين ، و بعد الخامسة والأر بعين ، و بعد كال الستين .

وقد اختلف الناس في هذا : فذهب الشافعي إلى أنها إذا زادت واحدة على مائة وعشرين كان فيها ثلاث بنات لبون ، و به قال إسحق بن راهو يه .

وقال أحمد بن حنبل: ليس فى الزيادة شيء « حتى يبلغ ثلاثين ، وجعلها من الأوقاص التى تكون بين الفرائض ، وهو قول أبى عبيد « وحكى ذلك عن مالك بن أنس .

واستدل بعضهم فى ذلك بأنه لما قال « فإذا زادت على عشرين ومائة فنى كل أربعين ابنة لبون وفى كل خمسين حقة » اقتضى ذلك أن يكون تغير الفرض فى عدد يجب فيه السنّان معاً قلت: وهذا غير لازم ، وذلك أنه إنما علق تغير الفرض بوجود الزيادة على المائة والعشرين وجعل بعدها فى أربعين ابنة لبون ، وفى خمسين حقة ، وقد وجدت الأربعونات الثلاث فى هذا النصاب ، فلا يجوز أن يسقط الفرض و يتعطل الحكم ، و إنما اشترط وجود السنين فى علين مختلفين ، لا فى محل واحد ، فاشتراطهم وجودها معاً فى محل واحد غلط .

روثلاثين ، فإن لم يكن فيها بنت مخاض ، فابنُ لَبُون ذكر ، فإذا بلغت ستاً وثلاثين ففيها بنت لَبون ، إلى خمس وأربعين ، فإذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حِقّة طَرُروقة الفَحْل ، إلى ستين ، فإذا بلغت إحدى وستين ففيها جَذَعة ، إلى خمس وسبعين ، فاذا بلغت ستاً وسبعين ففيها ابنتا لبون ، إلى تسعين ، فإذا بلغت إحدى وتسعين ففيها حِقّتان طروقت الفحل ، إلى عشرين ومائة ، في كل أربعين بنت لبون ، الفحل ، إلى عشرين ومائة ، في كل أربعين بنت لبون ،

وقال إبرهيم النخعى: إذا زادت الإبل على عشرين ومائة فني كل خمس منها شاة ، وفي كل عشر شاتان ، وفي كل خمس عشرة ثلاث شياه ، فإذا بلغت مائة وأر بعين ففيها حقتان وأربع شياه ، فإذا بلغت مائة وخمساً وأربعين ففيها حقتان وابنة مخاض ، حتى تبلغ خمسين ومائة ، ففيها ثلاث حقاق ، فإذا زادت استأنف الفرض كما استؤنفت الفريضة . وهو قول أبى حنيفة ، وقد روي عن علي رضى الله عنه أنه قال : «إذا زادت الإبل على عشرين ومائة استؤنفت الفريضة » قال ابن المنذر : وليس بثابت عنه .

وقال محمد بن جرير الطبرى: وهو مخير، إن شاء استأنف الفريضة إذا زادت الإبل على مائة وعشرين، و إن شاء أخرج الفرائض، لأن الخبرين جميعاً قد رويا.

قلت: وهذا قول لا يصح ، لأن الأمة قد فرقت بين المذهبين ، واشتهر الخلاف ميه بين العلماء ، فكل من رأى استئناف الفريضة لم ير إخراج الفرائض ، ومن رأى إخراج الفرائض لم يجز استئناف الفريضة ، فها قولان متنافيان . على أن رواية عاصم بن ضمرة عن على رضى الله عنه لاتقاوم لضعفها رواية حديث أنس ، وهو حديث صحيح ذكره البخارى في جامعه عن محمد بن عبد الله الأنصارى عن أبيه عن ثمامة عن أنس عن أبى بكر الصديق رضي الله عنهما ، وفي حديث عاصم بن ضمرة كلام متروك بالإجماع ، غير مأخوذ به في قول أحد من العلماء ، وهو أنه قال : « في خمس وعشرين من الإبل خمس شياه » .

وروى أبو داود الحديثين معاً في هذا الباب ، وذكر أن شعبة وسفيان لم يرفعا حديث عاصم بن ضمرة ووقفاه على علي رضي الله عنه .

وفيه من الفقه: أن كل واحدة من الشاتين والعشرين الدرهم أصل في نفسه ، ليست ببدل هو وفلك لأنه قد خيره بينهما بحرف « أو » .

وفي كل خمسين حقة، فإذا تباين أسنان الإبل في فرائض الصدقات ، فهن بلغت عنده صدقة الجذعة وليست عنده جَذَعة ، وعنده حقة فإنها تقبل منه وأن يجعل معها شاتين إن استيسرتا له ، أو عشرين درهما ، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده حقة ، وعنده حدقة فإنها تقبل منه ، و يعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين ، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده حقة ، وعنده ابنة لبون فإنها تقبل منه - قال أبو داود : من ههنا لم

وقد اختلف الناس فى ذلك فذهب إلى ظاهر الحديث إبرهيم النخعى والشافعى و إسحق وقال الثورى : عشرة دراهم أو شاتان، و إليه ذهب أبو عبيد . وقال مالك : يجب على رب المال أن يبتاع للمصدق السن الذى يجب له .

وقال أصحاب الرأى : يأخذ قيمة الذى وجب عليه ، و إن شاء تقاصًا بالفضل دراهم . قلت : وأصح هذه الأقاويل قول من ذهب إلى أن كل واحد من الشاتين وللعشرين الدرهم أصل فى نفسه ، وأنه ليس له أن يعدل عنهما إلى القيمة ، ولو كان للقيمة فيها مدخل لم يكن لنقله الفريضة إلى سن فوقها وأسفل منها ، ولا لجبران النقصان فيهما بالعشرين أو بالشاتين : معنى ، والله أعلم .

وعند الشامعي أنه إذا ارتفع إلى السن الذي يلي ما فوق السن الواجب عليه ، كان فيها أربع شياه ، أو أربعون درهما ، وبه قال إسحق .

وقال بعض أهل الحديث: ولا يُجَاوَزُ مافى الحديث من السنّ الواحد، إلا أن الشافعى قال: إذا وجبت عليه ابنة لبون، ولم يكن عنده إلاحق، فإنه لا يأخذ الحق، كما يأخذاب اللبون عند عدم ابنة المخاض، وجعله خاصًا في موضعه، ولم يجعل سبيله في القياس سبيل ما يؤخذ من الجبران إذا زاد أو نقص عند تباين الأسنان،

قلت : ويشبه أن يكون صلى الله عليه وسلم إنما جمل الشاتين أو العشرين الدرهم تقديراً في جبران النقصان والزيادة بين السنّين ، ولم يكل الأمر في ذلك إلى اجتهاد الساعى و إلى تقديره ، لأن الساعى إنما يحضر الأموال على المياه ، وايس بحضرته حاكم ولا مُقَوِم يحمله ورب المال عنداختلافها على قيمة يرتفع بها الخلاف ، وتنقطع معها مادة النزاع ، فجعلت

أضبطه عن موسى كما أحبُّ و يجعل معها شاتين إن استيسرنا له ، أوعشر ين درهما ، ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون وليست عنده إلا حقة فإنها تقبل منه — قال أبو داود: إلى ههنا ثم أتقنته — و يعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين ، ومن بلغت عنده صدقة ابنة لَبون ، وليس عنده إلا ابنة مَخاض ، فإنها تقبل منه وشاتين أو عشرين درهما ، ومن بلغت عنده صدقة ابنة مخاض ، وليس عنده إلا ابن لبون ذكر ، فإنه يقبل منه ،

فيها قيمة شرعية كالقيمة في المُصَرَّاة والجنين ، حسماً لمادة الخلاف ، مع تعذر الوصول إلى حقيقة العلم بما يجب فيها عند التعديل .

قلت: وإذا كان معلوماً أن القصد بالمسامحة الواقعة في الطرفين إنما كان بها لأجل الضرورة المحقورة المحدث مثل ذلك عند وجوب الحقة و إعوازها مع وجود الجذع، وكان ما بينهما من ريادة المنفعة من وجه ونقصانها من وجه ، شبيها بما بين ابن اللبون وابنة المخاض، فلوقال قائل: إنه مأخوذ مكانها كما كان ابن اللبون مأخوذاً مكان ابنة المخاض على مذهباً. وهو قول الشافعي، والله أعلى.

وفى قوله: « ومن بلغت صدقته ابنة مخاض ، وليس عنده إلا ابن لبون ذكر " ، فإنه يقبل منه وليس معه شيء » دليل على أن ابنة المخاص مادامت موجودة ، فإن ابن اللبون لا يجزى عنها ، وموجب هذا الظاهر أنه يقبل منه ، سواء كانت قيمته قيمة ابنة مخاض أولم تكن . ولو كانت القيمة مقبولة لكان الأشبه أن يجعل بدل ابنة مخاض قيمتها ، دون أن يؤخذ الذكران من الإبل ، فإن سنة الزكاة قد جرت بأن لا يؤخذ فيها إلا الإناث ، إلا ماجاء فى البقر من التبيع .

وزعم بعض أهل العلم أنه إذا وجد قيمة ابنة مخاض لم يقبل منه ابن لبون ، لأن واجد قيمتها كواجد عينها ، ألا ترى أن من وجد ثمن الرقبة في الظهار لم ينتقل إلى الصيام ؟ قلت : وهذا خلاف النص ، وخلاف القياس الذى قاله وتمثل به ، وذلك أنه قال في الآية: (٥٨ : ٤ فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين) فعلق الحكم بالوجود ، ووجود القيمة وجودلما يتقوم بها ، و إنما قال في الحديث : « ومن بلغت صدقته ابنة مخاض وليس عنده إلا ابن

وليس معه شيء ، ومن لم يكن عنده إلا أربع فليس فيها شيء ، إلا أن يشاء رَبُّها ، وفي سائمة الغنم : إذا كانت أربعين ففيها شاة ، إلى عشرين ومائة ، فإذا زادت على عشرين ومائة ، ففيها ثالات شياه عشرين ومائة ، ففيها شاتان ، إلى أن تبلغ مائتين ، فإذا زادت على مائتين ففيها ثلاث شياه إلى أن تبلغ ثلاثمائة ، فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة شاة ، ولا يؤخذ في الصدقة هرِمة ، ولا ذات عُوارٍ من الغنم ، ولا تَيْس الغنم ، إلا أن يشاء المصدق ، ولا يُجمع بين

لبون ذكر فانه يقبل منه ، فعلق الحكم بكونه عنده ، لا بقدرته عليه . فالأمران مختلفان . وأما قوله : «ابن لبون ذكر» وتقييده إياه بهذا الوصف ، وقد علم لا محالة أن ابن اللبون لا يكون إلا ذكراً ، فقد يحتمل ذلك وجهين من التأويل : أحدها : أن يكون توكيداً للتعريف وزيادة في البيان ، وقد جرت عادة العرب بأن يكون خطابها مرة على سبيل الإيجاز والاختصار ، ومرة على العدل والكفاف ، ومرة على الإشباع والزيادة في البيان ، وهذا النوع كقوله سبحانه : (٢ : ١٩٦٦ فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذ رجَعْتم) ثم قال : (تلك عشرة كاملة) وكان معلوماً أن سبعة إلى ثلاثة بمجموعها عشرة ، وكقول النبي صلى الله عليه وسلم ، حين ذكر تحريم الأشهر الحرم ، فقال : «ورجب مُضَر ، الذي بين مجادى وشعبان » . والوجه الآخر:أن يكون ذلك على معني التنبيه لكل واحد من رب المال والمصدق، فقال والوجه الآخر:أن يكون ذلك على معني التنبيه لكل واحد من رب المال والمصدق، فقال من الحق وأسقط عنه ما كان بإزائه من فضل الأنوثة في الفريضة الواجبة عليه ، وليعلم المصدق أن سن الذكورة مقبول من رب المال في هذا النوع ، وهو أمر نادر خارج عن العرف في أن سن الذكورة مقبول من رب المال في هذا النوع ، وهو أمر نادر خارج عن العرف في باب الصدقات ، ولا ينكر تكرار البيان والزيادة فيه مع الغرابة والندور ، لتقرير معرفته في النفوس .

وقوله « إن استيسرتا له » معناه إن كانتا موجودتين في ماشيته . وفيه دليل على أن الخيار في ذلك إلى رب المال أيهما شاء أعطى .

وفى قوله «فى سائمة الغنم إذا كانت أر بعين شاة شاة »دليل على أن لازكاة فى المعلوفةمنها لأن الشيء إذا كان يعتوره وصفان لازمان، فعلق الحـكم بأحد وصفيه كان ماعداه بخلافه،

متفرق ولا يفرَّق بين مُجتمع ، خشية الصدقة وما كان من خليطين و فإنهما يتراجعان بالسَّوِيَّة ، فإن لم تبلغ سائمة الرجل أر بعين ، فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها ، وفي الرِّقة ربع العُشر ، فان لم يكن المال إلا تسعين ومائة ، فليس فيها شيء ، إلا أن يشاء ربها » . وأخرجه النسائي . وأخرجه البخاري وابن ماجة من حديث عبدالله بن المثنى الأنصاري

وكذلك هذا في عوامل البقر والإبل. وهوقول عوام أهل العلم، إلا مالكاً ،فإنه أوجب الصدقة في عوامل البقر ونواضح الإبل.

وقوله «فإذا زادت على ثلثمائة فني كلمائة شاة شاة» فإنما معناه أن يزيد مائة أخرى فيصير أر بعائة، وذلك لأن الميئين لما توالت أعدادها حتى بلغت ثلثمائة، وعلقت الصدقة الواجبة فيها عمائة مائة، ثم قيل «فإذا زادت»، عقل أن هذه الزيادة اللاحقة بها إنما هي مائة لامادونها، وهو قول عامة الفقهاء: الثوري وأصحاب الرأي، وقول الحجازيين: مالك والشافعي وغيرهم.

وقال الحسن بن صالح بن حَى : إذا زادت على ثلثمائة واحدة فقيها أربع شياه .
وقوله « لاتؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس الغنم إلا أن يشاء المصدق .
فإن حق الفقراء إنما هو في النمط الأوسط من المال ، لا يأخذ المصدق خياره ، فيجحف بأرباب الأموال ، ولا شراره ، فيزرى بحقوق الفقراء .

وقوله « إلا أن يشاء المصدق » فيه دلالة على أن له الاجتهاد ، لأن يده كيد المساكين، وهو بمنزلة الوكيل لهم ، ألا ترى أنه يأخذ أجرته من مالهم؟ و إنما لا يأخذ ذات العوار مادام فى المال شيء سليم لاعيب فيه، فإن كان المال كله معيباً فإنه يأخذ واحداً من أوسطه ، وهو قول الشافعي ، وقال : إذا وجب في خمس من إبله شاة، وكلها معيبة ، فطلب أن يؤخذ منه واحد منها ، أخذ ، و إن لم يبلغ قيمته قيمة شاة . وقال مالك : يكلف أن يأتي بصحيحة ، ولا يؤخذ منه مريض .

وتيس الغنم يريد به فحل الغنم ، وقد زعم بعض الناس أن تيس الغنم إنما لا يؤخذ من قبل الفضيلة ، وليس الأمركذلك ، وإنما لا يؤخذ لنقصه وفساد لحمه .

عن عمه ثمامة . وأخرجه الدارقطني من حديث النَّضْر بن شُمّيل عن حماد بن سلمة . قال :

أخذنا هذا الكتاب من ثمامة بن عبد الله بن أنس ، فحدثه عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» . وقال : إسناد صحيح ، وكلهم ثقات . وقال الإمام الشافعي : حديث أنس حديث ثابت من جهة حماد بن سلمة وغيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و به نأخذ .

وكان أبو عبيد يرويه إلاأن يشاء المصدق ، بفتح الدال ، يريد صاحب الماشية ، وقد خالفه عامة الرواة في ذلك فقالوا : إلا أن يشاء المصدق ، مكسورة الدال ، أي العامل .

وقوله « لايجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة » فإن هذا إنما يقع فى زكاة الخلطاء • وفيه إثبات الخلطة فى المواشى .

وقد اختلف في تأويله : فقال مالك : هوأن يكون لكل رجل أر بعون شاة ، فإذا أظلهم المصدق جمعوها ، لئلا يكون فيها إلا شاةواحدة ، ولا يغرق بين مجتمع : أن الخليطين إذا كان لكل واحد منها مائة شاة وشاة فيكون عليها فيه ثلاث شياه ، فإذا أظلهما المصدق فرقا غنمهما " فلم يكن على كل واحد منهما إلا شاة .

وقال الشافعي : الخطاب في هذا خطاب للمصدق ولرب المال معاً ، وقال : الخشية خشيتان، خشية الساعي أن تقل الصدقة ، وخشية رب المال أن تكثر الصدقة ، فأمركل واحد منهما أن لا يحدث في المال شيئاً من الجمع والتفريق ، خشية الصدقة .

وقوله « وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية» فمعناه أن يكونا شريكين في إبل يجب فيها الغنم لا فيوجد الإبل في يدى أحدهما فتؤخذ منه صدقتها، فإنه يرجع على شريكه بحصته على السوية.

وفيه دلالة على أن الساعى إذا ظلمه فأخذ منه زيادة على فرضه فإنه لا يرجع بها على شريكه ، و إنما يغرم له قيمة ما يخصه من الواجب ، دون الزيادة التي هي ظلم ، وذلك معنى قوله «بالسوية» ، وقد يكون تراجعهما أيضامن وجه آخر ، وهوأن يكون بين رجلين أر بعون شاة ، لكل واحد منهما عين ماله ، فيأخذ المصدق من نصيب أحدها شاة ، فيرجع المأخوذ من ماله على شريكه بقيمة نصف شاة .

١٥٠٩ _ قال ابن القيم رخمه الله : وأخرجه الدارقطني _ ثم ذكر عبارة المندري بنصها _ إلى قول الشافعي : وبه نأخذ .

• 10 1 - وعن سالم - وهو ابن عبد الله بن عمو - عن أبيه قال: « كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصدقة ، فلم يُخرجه إلى عُمَّاله حتى قُبض ، فقرنه بسيفه ، فغمل به أبو بكر ، حتى قُبض ، ثم عمل به عمر ، حتى قُبض ، فكان فيه : في خمس من الإبل شاة ، وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشرة ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين ابنة مخاض ، إلى خمس وثلاثين، فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون ، إلى خمس وعشرين ابنة مخاض ، إلى خمس وثلاثين، فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون ، إلى خمس

وفيه دليل على أن الخلطة تصح مع تميز أعيان الأموال. وقد روى عن عطاء وطاوس أنهما قالا: إذا عرف الخليطان كل واحد منهما أموالهما فليسا بخليطين.

وقد اختلف مالك والشافعي في شرط الخلطة ، فقال مالك: إذا كان الراعى والفحل وللراح واحداً فهما خليطان ، وكذلك قال الأوزاعي .

وقال مالك: فإن فرقهما المبيت، هذه في قرية وهذه في قرية. فهما خليطان.

وقال الشافعي: إن فرق بينهما في المراح فليسا بخليطين. واشترط في الخلطة المراح والمسرح والسقى واختلاط الفحولة ، وقال : إذا افترقا في شيء من هذه الخصال فليسا بخليطين . إلا أن مالكاً قال : لأيكونان خليطين حتى يكون لكل واحد منهما تمام النصاب ، وعند الشافعي: إذا تم بماليهما نصاب فهما خليطان و إن كان لأحدها شاة واحدة .

وقوله « فى الرقة ربع العشر، فإن لم يكن إلا تسعون ومائة فليس فيها شى وإلاأن يشاء ربها » فإن الرقة الدراهم المضروبة ، وليس فى هذا دلالة على أنه إذا كانت تسعة وتسعين ومائة ، أو كانت مائتين ناقصة ، كانت فيها الزكاة ، وانما ذكر الفصول والعشرات ، لأنها قد تتضمن الآحاد ، فدل بذلك على أنه أراد بالزبادة التى بها يتعلق الوجوب عشرة كاملة ، وبيان ذلك فى قوله « ليس فيا دون خمس أواق من الورق زكاة » .

وفيه دليل على أن الدراهم إذا بلغت خمس أواق بما فيها من غش وحملان فإنه لاشيء فيها ، حتى يكون كلها فضة خالصة .

وفي قوله « إلا أن يشاء ربها ، دليل على أن رب المال إذا شمح بمالا يلزمه من زيادة

وأر بعين ، فإذا زادت واحدة ففيها حقّة ، إلى ستين ، فإذا زادت واحدة ففيها جَذَعة إلى خمس وسبعين ، فإذا زادت واحدة ففيها ابنتا لبون ، إلى تسعين ، فإذا زادت واحدة ففيها ابنتا لبون ، إلى تسعين ، فإذا زادت واحدة ففيها حقتان ، إلى عشرين ومائة ، فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ، فغي كل خمسين حقّة ، وفي كل أر بعين ابنة لبون ، وفي الغنم : في كل أر بعين شاةً شاة ، إلى عشرين ومائة فإن زادت واحدة فشاتان إلى مائتين ، فإذا زادت على المائتين ففيها ثلاث [شياه] ، إلى ثلاثمائة ، فإن كانت الغنم أكثر من ذلك ، فغي كل مائة شاة شاة شاة ، وليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ، ولا يُفرَق بين مجتمع ، ولا يجمع بين متفرق ، مخافة الصدقة ، وما كان من

السن أوأعطى الماخض مكان الحائل، أوأعطى ذات الدَّر بطيبة نفس كان ذلك مقبولاً منه . وحكي عن داود وأهل الظاهر أنهم قالوا: لايقبل منه أو لا يجزئه . والحديث حجة عليه لأنه إذا أعطى عن مائة وتسعين درهماً خسة دراهم لكانت مقبوله منه ، وهو لا يجب عليه فيها شيء ، لعدم النصاب ، فلأن تقبل زيادة السن مع كال النصاب أولى .

وأما تفسير أسنان الفرائض المذكورة في هذا الحديث: فإن « ابنة المخاض » هي التي أتى عليها حول ، ودخلت في السنة الثانية ، وحملت أمها ، فصارت من المخاض ، وهي الحوامل ، و « المخاض » اسم جماعة للنوق الحوامل .

وأما « ابنة اللبون » : فهي التي أتى عليها حولان ودخلت في السنة الثالثة ، فصارت أمها « لبوناً » بوضم الحل ، أي ذات لبن .

وأما « الحقة » فهى التي أتى عليها ثلاث سنين ، ودخلت فى السنة الرابعة ، فاستحقت الحمل والضراب .

و « الجذعة » هي التي تمت لها أربع سنين ، ودخلت في الخامسة .

وقد ذكر أبو داود عن الرياشي وأبى حاتم عن الأصمعي وغيره أسنان الإبل وأشبع بيانها في الكتاب، فلاحاجة بنا إلى ذكرها .

وقوله « طَرُوقة الفحل » فهى التي طرقها الفحل أى نزا عليها ، وهى فعولة بمعنى مفعولة، كا قيل : رَكُو بة وحَاوِ بة ، بمعنى مركو بة ومحلو بة . خليطين فإنهما يتراجعان بالسُّويّة ، ولا يؤخذ في الصدقة هَرِمة ولا ذات عيب. قال : وقال الزهرى : إذا جاء المصدق قسَّمت الشاء أثلاثاً ، ثلثا شِراراً ، وثلثاً خِياراً ، وثلثاً وسَطاً ، فيأخذ المصدق من الوسط » .

١٥١١ ــ وفي رواية : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَكُنَّ ابْنَةَ مَخَاصَ فَابْنَ لِبُونَ ﴾

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن ، وقد روى يونس بن يزيد وغير واحد عن الزهري عن سالم هذا الحديث ولم يرفعوه ، وإنما رفعه سفيان بن حسين ، هذا آخر كلامه . وسفيان بن حسين أخرج له مسلم ، واستشهد به البخاري ، إلا أن حديثه عن الزهري فيه مقال . وقد تابع سفيان بن حسين على رفعه سليان بن كثير ، وهو ممن اتفق البخاري ومسلم على الاحتجاج بحديثه .

وقال الترمذي في كتاب العلل: سألت محمد بن إسمعيل البخاري عن هذا الحديث ؟ فقال: أرجو أن يكون محفوظاً ، وسفيان بن حسين صدوق .

الله عليه وسلم، الذي كتبه في الصدقة ، وهي عند آل عربن الخطاب ، قال ابن شهاب : أقرأ نيها الله عليه وسلم، الذي كتبه في الصدقة ، وهي عند آل عربن الخطاب ، قال ابن شهاب : أقرأ نيها سالم بن عبد الله بن عمر ، فوعَيتها على وجهها ، وهي التي انتَسَخ عربن عبد العزيز من عبد الله بن عمر ، وسالم بن عبد الله بن عمر _ فذكر الحديث قال _ : فإذا كانت إحدى وعشرين ومائة ، ففيها ثلاث بنات لبون ، حتى تبلغ تسعاً وثلاثين ومائة ، فإذا كانت كانت ثلاثين ومائة ، ففيها بنتا لبون وحقة ، حتى تبلغ تسعاً وثلاثين ومائة ، فإذا كانت أر بعين ومائة ، ففيها بنتا لبون ، حتى تبلغ تسعاً وأر بعين ومائة . فإذا كانت خسين ومائة ، ففيها ثلاث حقاق، حتى تبلغ تسعاً وخسين ومائة ، فإذا كانت ستين ومائة ، ففيها ثلاث أر بع بنات لبون ، حتى تبلغ تسعاً وسبعين ومائة ، فإذا كانت سبعين ومائة ، ففيها ثلاث وابنتا لبون ، حتى تبلغ تسعاً وسبعين ومائة ، فإذا كانت تسعين ومائة ، ففيها ثلاث وابنتا لبون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت تسعين ومائة ، ففيها ثلاث وابنتا لبون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت تسعين ومائة ، ففيها ثلاث حقاق وابنت لبون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت تسعين ومائة ، ففيها أر بع حقاق وابنت لبون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت تسعين ومائة ، ففيها أر بع حقاق وابنت البون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت تسعين ومائة ، ففيها أر بع حقاق وابنت البون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت مائتين ، ففيها أر بع حقاق وابنت البون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة ، فإذا كانت مائتين ، ففيها أر بع حقاق و أد

خس بنات لبون ، أيَّ السِّنَيْن وجدت أخذت . وفي سائمة الغنم _ فذكر مثل حـديث سفيان بن حسين .

وهذا مرسل ، كما أشار إليه الترمذي .

قال مالك : وقول عمر بن الخطاب « لا يجمع بين متفرق ، ولا يفرق بين مجتمع» : هو أن يكون لكل رجل أر بعون شاة ، فإذا أظلّهم المصدق جمعوها ، لئلا تكون فيها إلا شاة ، ولا يفرق بين مجتمع : أن الخليطين إذا كان لكل واحد منهما مائة شاة وشاة ، فيكون عليهما فيها ثلاث شياه ، فإذا أظلّهم المصدق فرقا غنمهما ، فلم يكن على كل واحد منهما إلا شاة ، فهذا الذي سمعت في ذلك . وقال الشافعي : الخطاب في هذا للمصدّق ، ولرب المال معاً ، وقال : الخشية خشيتان ، خشية الساعي أن تقلل الصدقة ، وخشية رب المال أن تكثر الصدقة ، فا مركل واحد منهما أن لا يحدث في المال شيئاً من الجمع والتفريق خشية الصدقة .

١٥١٣ _ وعن عاصم بن ضمَّوة وعن الحارث الأعور عن على _ قال زهير _ وهو ابن

۱۰۱۳_قوله: «في كل أر بعين درها درهم» تفصيل لجملة قد تقدم بيانها في حديث أبي سعيد الحدرى: وهو قوله: «ليس فيما دون خمس أواق شيء » وتفصيل الجملة لايناقض الجملة .

وقوله: «فما زاد فعلى حساب ذلك » فيه دليـل على أن القليل والـكثير من الزيادة على النصاب محسوب على صاحبه، ومأخوذ منه الزكاة بحصته. وقدذ كرنا اختلاف أقاويل العلماء في هذا فيما مضى.

وقوله « فى البقر فى كل ثلاثين تبيع » فإن العِجْل مادام يتبع أمسه فهو تبيع إلى تمام سنة ، ثم هوجذع ، ثم ثنى ، ثم رَباع ، ثم سَدَس وسديس ، ثم صاً لخ ، وهو المسن .

الم ١٥٩٣ قال ابن القيم رحمه الله : قال ابن حزم : حديث على هذا رواه ابن وهب عن جرير بن حارمين أبي إسحق عن عاصم بن ضمرة والحرث الأعور ، قرن فيه أبو إسحق بين عاصم والحرث ، والحرث كذاب ، وكثير من الشيوخ بجوز عليه مثل هذا و وهو أن الحارث أسنده وعاصم الميسنده ، فجمعه المجرير وأ دخل حديث أحدها في الآخر ، وقد رواه شعبة وسفيان ومعمر عن أبي إسحق عن عاصم من على موقوفاً عليه . وكذلك كل ثقة رواه عن عاصم إنما وقفه على على فلو أن جريراً أسنده عن عاصم وبين ذلك أخذنا به . هذه حكاية عبد الحق الاشبيلي عن ابن الله المؤلورة المنده عن عاصم وبين ذلك أخذنا به . هذه حكاية عبد الحق الاشبيلي عن ابن

معاوية: _ أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « هاتوا ربع العشور ، من كل أربعين درهم أ درهم ، فإذا كانت مائتي درهم ففيها خس دراهم ، فإذا زاد فعلى حساب ذلك ، وفي الغنم : في كل أربعين شاةً شاةً ، فإن لم

وقوله « وليس فى العوامل شىء » بيان فساد قول من أوجب فيها الصدقة . وقد ذكرناه فيا مضى .

وفى الحديث دليل على أن البقر إذا زادت على الأر بعين لم يكن فيها شيء حتى تكمل ستين، ويدل على صحة ذلك ما روى عن معاذ أنه أتى و قص البقر فلم يأخذه، ومذهب أبى حنيفة: أن مازاد على الأر بعين فبحسانه.

وقوله « فيما سقته الأنهار أو سقته السهاء، العشر ، وما ستى بالغرب ففيه نصف العشر » فإن الغرب للدلو الكبيرة ، يريد ماستى بالسوانى وما فى معناها مما ستى بالدواليب والنواعير ونحوها .

و إنما كان وجوب الصدقة مختلفة المقادير في النوعين ، لأن ماعت منفعته وخفت مؤونته كان أحمل للمواساة ، فأوجب فيه العشر ، توسعه على الفقراء ، وجعل فيما كثرت مؤنته نصف العشر ، رفقاً بأهل الأموال .

= حزم وقد رجع عن هذافی کتابه الحلی، فقال فی آخر المسئلة: ثم استدر کنا فرأینا أن حدیث جریر بن حازم مسند صحیح ، لایجوز خلافه ، وأن الاعتلال فیه بأن أبا إسحق أو جریراً خلط إسناد الحدیث بارسال عاصم هو الظن الباطل النبی لایجوز، وماعلینا فی مشار که الحرث لعاصم، ولا لإرسال من أرسله، ولا لشك زهیر فیه، وجریر ثقة. فالأخذ بما أسند لازم. تم كلامه (۱) وقال غیره: هذا التعلیل لایقد ح فی الحدیث، فان جریراً ثقة، وقد أسنده عنهما، وقد أسنده أیضا أبوعوانة عن أبی إسحق عن عاصم بن ضمرة عن علی، ولم یذکر الحول ذکر حدیثه الترمذی وأبو عوانة ثقة، وقد روی حدیث «لیس فی مال زكاة حتی یحول علیه الحول» من حدیث عائشة باسناد صحیح. قال محمد بن عبید الله بن المنادی حدثنا أبو زید (۲) شجاع بن الولید حدثنا حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت: سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول: « لازکاة فی مال حتی یحول علیه الحول ی رواه أبو الحسین بن بشران عن عثان بن الساك عن ابن المنادی .

 ⁽۱) أنظر المحلى ٢ : ٧٠ ، ٧٤ فن الموضعين كلامه الأول ثم استدراك على نفسه .
 (٢) كذا في الأصل وفي الخلاصة كنيته ،أ بو يدر ، وهو الصحيح

يكن إلا تسع وثلاثون فليس عليك فيها شيء ، وساق صدقة الغنم مثل الزهري ، قال : وفي البقر: في كل ثلاثين تَبيع ، وفي الأربعين مُسِنَّة ، وليس على العوامل شيء ، وفي الإبل ، فذكر صدقتها كما ذكر الزهري ، قال : وفي خمس وعشرين : خمس من الغنم، فإن زادت واحدة ففيها ابنة مخاض ، فإن لم نكن ابنة مخاض فابن لبون ذكر ، إلى خمس وثلاثين ، فإذا زادت واحدة ففيها بنت لبون ، إلى خمس وأر بعين ، فإذا زادت واحدة ففيها حِقّة طَرُوقة الجمل، إلى ستين، تم ساق مثل حديث الزهرى، قال: فإذا زادت واحدة ، يعني واحدة وتسعين ، ففيها حقتان طروقتا الجل ، إلى عشرين ومائة ، فإذا كانت الإبل أكثر من ذلك ، ففي كل خمسين حقة ، ولا يفرق بين مجتمع ، ولا يجمع بين متفرق ، خشية الصدقة ، ولا يؤخذ في الصدقة هر مة ولاذات عوار ولا تَيْس ، إلا أن يشاء المصدق، وفي النبات: ماسقته الأنهار، أوسقت السهاء المُشْر. وما سُقي بالغَرْب، ففيه نصف العشر _ وفي حديث عاصم والحرث _ الصدقة في كل عام _ قال زهير: أحسبه قال : مرة وفي حديث عاصم : إذا لم يكن في الإبل ابنة مخاض ولا ابن لبون فعشرة دراهم أوشاتان . ١٥١٤ - وفي رواية : «فاذا كانت لك مائتا درهم ، وحال عليها العرولُ ففيها خمسة دراهم ، وليس عليك شيء ، يعني في الذهب ، حتى يكون لك عشرون ديناراً وحال عليها الحول ، ففيها نصف دينار ، فما زاد فبحساب ذلك ، قال : فلا أدرى ، أعلي يقول ، فبحساب ذلك أو رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؟ وليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول ، إلا أن جَرِيراً ، قال ابن وهب : يزيدُ في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : ليس في مالي ز كاة حتى يحول عليه الحول »(١).

١٥١٤ ــ قلت : وفي هذا دليل على أن المــال إذا نقص وزنه عن تمام النصاب ، و إن كان شيئًا يسيرًا ، أو كان مع نقصه يجوز جواز الوازن ، لم تجب فيه الزكاة .

وقوله « لازكاة فى مالحتى يحول عليه الحول» إنما أراد به المال النامى ، كالمواشى والنقود، لأن نماءها لايظهر إلا بمضى مدة الحول عليها .

⁽١) انظر المسند ١٢٦٤ ، والمحلى لابن حزم في المسئلة ١٨٧ .

وذكر أن شعبة وسفيان وغيرهما لم يرفعوه . وأخرج ابن ماجة طَرَعَاً منه ، والحرث وعاصم ليسا بحجة .

فأما الزروع والثمار فإنها لايراعي فيها الحول، و إنما ينظر إلى وقت إدراكها واستحصادها فيخرج الحق منها.

وفيه حجة لمن ذهب إلى أن الفوائد والأرباح يستأنف الحول ولا تبنى على حول الأصل وقد اختلف الناس في ذلك: فقال الشافعي: يستقل بالفائدة حولها من يوم أفادها ، وروى ذلك عن أبى بكر ، وعلى ، وابن عمر ، وعائشة ، رضوان الله عليهم .

وهو قول عطاء و إبرهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز.

وقال أحمد بن حنبل: ما استفاده الإنسان من صلة وميراث استأنف به الحول، وماكان من نماه ماله، فإنه يزكيه مع الأصل. وقال أبو حنيفة: تضم الفوائد إلى الأصول ويزكيان معاً، وإليه ذهب ابن عباس، وهو قول الحسن البصرى والزهرى.

واتفق عامة أهل العلم في النتاج أنه يعد على الأمهات ، إذا كان الأصل نصاباً تاماً وكان الولاد قبل الحول ، ولا يستأنف له الحول ، وذلك لأن النتاج يتعذر تميزه وضبط أوائل أوقات كونه ، فحمل على حكم الأصل ، والولد يتبع الأم في عامة الأحكام .

وفى الحديث دليل على أن النصاب إذا نقص فى خلال الحول ولم يوجد كاملاً من أول الحول إلى آخره ، أنه لا تجب فيه الزكاة ، وإلى هذا ذهب الشافعي ، وعند أبى حنيفة أن النصاب إذا وجد كاملاً فى طرفى الحول وإن نقص فى خلاله لم تسقط عنه الزكاة ، ولم يختلفا فى العروض التى هي للتجارة أن الاعتبار إنما هو لطرفى الحول ، وذلك لأنه لا يمكن ضبط أمرها فى خلال السنة .

وفيه دليل على أنه إذا بادل إبلاً بإبل قبل تمام الحول بيوم ، لم يكن عليه فيها زكاة وهو قول أبى حنيفة والشافعي ، إلا أن الشافعي يسقط بالمبادلة الزكاة عن النقود ، كما يسقطها بها عن الماشية ، وأباه أبو حنيفة في النقود ، وهو أحوط ، لئلا يتذرع بذلك إلى إبطال الزكاة ومنع الفقراء حقوقهم منها ، وهي أصل الأموال وأعظمها قدراً وغناء .

ا ١٠١٥ - وعن عاصم بن ضَمْرة عن علي قال: « قال رسبول الله صلى الله عليه وسلم: قد عَفُوتُ عن الخيل والرقيق ، فهاتوا صدقة الرِّقَة: من كل أر بعين درهما درها ، وليس في تسعين ومائة شيء ، فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم ».

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وحكى الترمذي عن البخاري أنه يحتمل أن يكون _____ يعنى أبا إسحق السَّبيعي ـــ رواه عن عاصم بن ضمرة وعن الحرث.

الله عليه وسلم قال: الله عن بن حكيم عن أبيه عن جده: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:
 «في كل سأعة إبلٍ ، في أر بعين بنت لبون ، لا يُفَرَّق إبل عن حسابها ، من أعطاها مُؤتجراً

1010 ـ قلت : إنما أسقط الصدقة عن الخيل والرقيق ، إذا كانت للركوب والخدمة ، فأما ما كان منها للتجارة ففيه الزكاة في قيمتها .

وقد اختلف الناس في وجوب الصدقة في الخيل: فذهب أكثر الفقهاء إلى أنه لاصدقة فيها • وقال حماد بن أبي سلمان: فيها صدقة .

وقال أبوحنيفة : في الخيل الإناث والذكور التي يطلب نسلهافي كل فرس دينار، و إن شئت قو متها دارهم ، فجعلت في كل مائتي درهم خمسة دراهم .

وقد روى عن عمر ابن الخطاب أنه أخذ من كل فرس ديناراً .

قلت: وأنما هو شيء تطوعوا به لم يلزمهم عمر إياه. وروى مالك عن الزهرى عن سليمان بن بسار: أن أهل الشام عرضوه على أبي عبيدة فأبي ،ثم كلوه فأبى ، ثم كتب إلى عمر في ذلك فكتب إليه : « إن أحبوا فخذها منهم وارددها عليهم وارزق رقيقهم».

1017 _قلت: اختلف الناس في القول بظاهر هذا الحديث: فذهب أكثر الفقهاءأن الغلول في الصدقة والغنيمة لا يوجب غرامة في المال، وهو مذهب الثوري وأصحاب الرأى وإليه ذهب

١٥١٥ قال ابن القيم رحمه الله : إنما أسقط الصدقة من الحيل والرقيق إذا كانت للركوب والحدمة ، . فأما ماكان منها للتجارة ففيه الزكاة في قيمتها .

¹⁰¹٦ ـ قال ابن القيمر حمه الله : قوله «فانا آخذوها وشطر ماله» أكثر العلماء على أن الغلول في الصدقة والغنيمة لا يوجب غرامة في المال ، وقالوا : كان هــذا في أول الإسلام ثم نسخ . واستدل

الشافعي. وكان الأوزاعي يقول في الغالِّ في الغنيمة: إن للإِمام أن يحرق رحله ، وكذلك قال أحمد وإسحق .

وقال أحمد ، فى الرجل يحمل الممرة فى أكامها : فيه القيمة مرتين وضربُ النكال . وقال : كل من دُرَأْنا عنه الحد أضعفنا عليه الغُوم . واحتج فى هذا بعضهم بما روى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «فى ضالَة الإبل المكتومة غرامتها ومثلها والنسّكال » وعن محمر بن الخطاب حاطب بن أبى بَلْتَعَة ضعف ثمن ناقة المزنى ، لما سرقها رقيقه . وروى عن جماعة من الصحابة أنهم جعلوا دية من قتل فى الحرم دية وثلثاً ، وهو مذهب أحمد بن حنبل . وكان إبرهم الحربي يتأول حديث بهز بن حكيم على أنه يؤخذ منه خيار ماله مثل سنّ الواجب عليه ، لا يزاد على السن والعدد ، ولكن ينقى خيار ماله ، فترداد عليه الصدقة بزيادة شغط القيمة .

الشافعي على نسخة محديث البرا، بن عازب فيما أفسدت ناقته ، فلم ينقل عن الذي صلى الله عليه وسلم أنه أضعف الغرم ، بل نقل فيها حكمه بالضهان فقط. وقال بعضهم : يشبه أن يكون هذاعلى سبيل التوعد ، لينهى فاعل ذلك. وقال بعضهم : إن الحق يستوفى منه غير متروك عليه ، وإن تلف شطر ماله ، كرجل كان له ألف شاة افتلفت حتى لم يبق له إلاعشرون ، فانه يؤخذ منه عشر شياه لصدقة الألف ، وهو شطر ماله الباقى أو نصفه ، وهو بعيد لأنه لم يقل: إنا آخذوا شطر ماله . وقال إبرهيم الحربي إنما هو «وشطر ماله» أى جعل ماله شطرين ، ويتخير عليه المصدق ، فيأخذ الصدقة من خير النصفين عقوبة لمنعه الزكاة . فأما مالا يلزمه فلا . قال الخطابي : ولا أعرف هذا الوجه . هذا آخر كلامه . وقال بظاهر الحديث الأوزاعي ، والامام أحمد ، وإسحق بن راهويه ، على منعه ، واستدل بهذا الشافعي في القديم: من منع زكاة ماله أخذت منه وأخذ شطر ماله عقوبة على منعه ، واستدل بهذا الحديث ، وقال في الحديث ، وقال في الحديث ، وقال أن المن قال لا يحتج بحديثه فلا محتم أفقة ذلك حين كانت العقوبات في المال ثم نسخت . هذا آخر كلامه . ومن قال : إن بهز بن حكيم ثقة ذلك حين كانت العقوبات في المال ثم نسخت . هذا آخر كلامه . ومن قال : إن بهز بن حكيم ثقة احتاج إلى الاعتذار عن هذا الحديث بما تقدم . فأما من قال لا يحتج بحديثه فلا محتاج إلى شيء احتاج إلى الاعتذار عن هذا الحديث بما تقدم . فأما من قال لا يحتج بحديثه فلا محتاج إلى شيء

وأخرجه النسائى . وجَدُّ بَهْز بن حَكيم : هو معاوية بن حَيْدَة القُشَيرى ، وله صحبة . وبهز بن حكيم وثقه بعضهم ، وتكلم فيه بعضهم .

وفى الحديث تأويل آخر ذهب إليه بعض أهل العلم ، وهو أن يكون معناه أن الحق مستوفى منه غير متروك عليه ، و إن تلف ماله فلم يبق إلا شطره ، كرجل كان له ألف شاة فتلف حتى لم يبق منه إلا عشرون ، فإنه يؤخذ منه عشر شياه ، وهو شطر ماله الباقى ، أى نصفه . وهذا محتمل ، و إن كان الظاهر ماذهب إليه غيره ممن قد ذكرناه .

وفى قوله « ومن منعها فإنا آخذوها » دليل على أن من فرط فى إخراج الصدقة بعد وجوبها ، فنع بعد الإمكان ، ولم يؤدها حتى هلك المال ، أن عليه الغرامة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرق بين منع ومنع .

من ذلك . وقد قال الشافعي في بهز: ليس بحجة، فيحتملأن يكون ظهر له ذلك منه بعد اعتذاره عن الحديث، أو أجاب عنه على تقدير الصحة. وقال أبو حاتم الرازى في بهز بن حكم :هو شيخ يكتب حديثه ولا يحتج به. وقال البستى: كان يخطىء كثيراً ، فأما الامام أحمد وإسحق فها يحتجان به ويرويان عنه، وتركه جماعة من أعُتنا، ولولا حديثه ﴿ إِنَا آخَذُوهَا وَشَطَّرَ إِبَلِهُ عَزِمَةً مَنْ عَزِمَات ربنا» لأدخلناه فيالثقات ، وهو نمن أستخير الله فيه . فجعل روايته لهذا الحديث مانعة منإدخاله في الثقات. تم كلامه . وقد قال على بن المديني: حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح. وقال الامام أحمد : بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح، وليس لمن رد هذا الحديث حجة، ودعوى نسخه دعوى باطلة، إذ هي دعوى مالادليل عليه، وفي ثبوت شرعية العقوبات المالية عدة أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم، لم يثبت نسخها بحجة ،وعمل بهاالخلفاء بعده. وأما معارضته بحديث البراء في قصة ناقته، ففي غاية الضعف، فان العقوبة إنما تسوغ إذا كان المعاقب متعدياً بمنع واجب أو ارتكاب محظور، وأما ماتولدمن غير جنايته وقصده، فلا يسوغ أحد عقوبته عليه، وقول من حمل ذلك على سبيل الوعيددون الحقيقة، في غاية الفساد! ينزه عن مثله كلام الني صلى الله عليه وسلم ا وقول من حمله على أخذ الشطر الباقي بعد التلف، باطل، لشدة منافرته وبعده عن مفهوم الكلام ولقوله «فانا آخذوها وشطر ماله» . وقول الحربي : إنه «وشطر» بوزن شغل : في غاية الفساد ! ولا يعرفه أحد من أهل الحديث ، بل هو من التصحيف. وقول ابن حبان : لولا حديثه هذا لأدخلناه في الثقات، كلام ساقط جداً ، فانه إذا لم يكن لضعفه سبب إلا روايته هذا الحديث وهذا الحديث إنما رد لضعفه ، كان هذا دوراً باطلا ، وليس في روايته لهـــذا ما يوجب ضعفه ، فانه لم يخالف فيه الثقات ، وهذا نظير رد من رد حديث عبد الملك بن أبي سليمان ، بحديث جابر في شفعة الجوار ، وضعفه بكونه روى هذا الحديث . وهذا غير موجب للضعف بحال . والله أعلم . ١٥١٧ ــ وعن معاذ ــ وهو ابن جبل ــ : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما وَجَّهه إلى الين أمره أن يأخذ من البقر من كل ثلاثين تبيعاً أو تبيعة ، ومن كل أر بعين مُسِنَةً ، ومن كل حالم ، يعني مُعتلماً ، ديناراً ، أو عَدْله من المعافر ــ ثياباً (١) تكون باليمن » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث حسن . وذكر أن بعضهم رواه مرسلاً ، وقال : وهذا أضح .

۱۰۱۷ _ قلت : ليس في أصول الزكاة مدخل للذكران من المواشى ، إلافى صدقة البقر ، فإن التبيع مقبول عنها ، فيشبه أن يكون ذلك _ والله أعلم _ لقلة هذا النصاب ، وانحطاط قيمة هذا النوع من الحيوان ، فسوغ لهم إخراج الذكران منه مادام قليلاً ، الى أن يبلغ كال النصاب ، وهو الأربعون . فأما ابن اللبون فإنه يؤخذ بدلاً عن ابنة المخاض ، لا أصلاً في نفسه ، ومعه زيادة السن التي يوازى بها فضيلة الأنوثة ، التي هي لابنة المخاض . وأما الدينار فإنما أخذه جزية عن روؤسهم ، وهم نصارى نجران . وصدقة البقر إنما أخذها من المسلمين ، إلاأنه أدرج ذلك في الخبر ، ونسق أحدهما على الآخر . والمعنى مفهوم عند أهل العلم .

وفيه دليل على أن الدينار مقبول منهم ، سواء كانوا فقراء أومياسير ، لأنه عَم ّولم يخص . وفيه بيان أنه لاجزية على غير البالغ ، وأنها لاتلزم إلا الرجال ،لأن الحالم سِمة الذكرانِ، وهو كالإجماع من أهل العلم .

واختلفوا فى الفقراء منهم ، يؤخذ منهم أملا ؟ فقال أصحاب الرأى : لا يؤخذ من الفقير الذى لا كسبله ، واختلف فيه قول الشافعي ، فأحد قوليه أنه لاشىء عليه ، وأوجبها فى القول الثانى لأنه يجعلها بمنزلة كراء الدار وأجرة السكنى ، والدار للمسلمين لالهم ، والكراء يلزم الفقير والغنى .

وقوله « أو عدله » أى مايعادل قيمته من الثياب . قال الفراء : يقال : هذا عدل الشيء بكسر العين ، أى مثله في الصورة . وهذا عدله _ بفتح العين _ إذا كان مثله في القيمة .

السنن « ثباب » .

۱۵۱۸ - وعن سُويد بن غَهَا قال : « سِرْتُ ـ أو قال : أخبرنى من سار ـ مع مُصدّق النبى صلى الله عليه وسلم ، فاذا فى عَهْد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن لا تأخذ من راضع لبن ، ولا تجمع بين متفرق ، ولا تفرق بين مجتمع ، وكان إنما يأتى المياه حين تَر دُ الغنم ، فيقول : أدُّوا صدقات أموال م ، قال : فعمد رجل منهم إلى ناقة كُوْماء ، قال : قلت : يا أبا صالح ، ما الكوماء ؟ قال : عظيمة السَّنام ، قال : فأبى أن يقبلها ، قال : إنى أحد أن تأخذ خير إبلى ، قال : فأبى أن يقبلها ، قال : فغيم أن تأخذ خير إبلى ، قال : فأبى أن يقبلها ، قال : فخطم له أخرى دونها ، فأبى أن يقبلها ، وقال : إنى آخذها ، وأخاف أن يَجِدَ على رسولُ الله عليه وسلم ، يقول لى : عَمدت إلى رجل فتخيَرَت عليه إبله » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . وفى إسـناده هلال بن خَبَّاب ، وقد وثقـه غير واحد ، وتكلم فيه بعضهم .

١٥١٨ _ قوله = لاتأخذ من راضع = الراضع : ذات الدرّ ، فنهيه عنها يحتمل وجهين :

أحدُهما: أن لا يأخذ المصدق عن الواجب في الصدقة ، لأنها خيار المال ، ويأخذ دونها، وتقديره: لا تأخذ راضع لبن ، و « من ، زيادة وصلة في الكلام ، كا تقول: لا تأكل من حرام ، ولا تنفق من سحت ، أي لا تأكل حراماً .

والوجه الآخر: أن يكون عند الرجل الشاة الواحدة أو اللقحة ، قد اتخذها للدر ، فلا يؤخذ منها شيء . وقد جاء في بعض الحديث « لا تُعَدُّ فارِدَنُكُم » .

و «الكوماء» هي التي ارتفع سنامها فكان كالكوُّمة فوقها ، يقال : كُوَّمت كومة من التراب ، إذا جمعت بعضه فوق بعض ، حتى ارتفع وعلا، قال أبو النجم يصف الإبل :

الحمـــد لله الوهوب المجزل كوم الذرى من خَوَل المخول وقوله « فخطم له أخرى » أى قادها إليه بخطامها ، والإبل إذا أرسلت في مسارحها لم يكن عليها خُطُم ، و إنما تخطم إذا أريد قَوْدها.

واقع مسلمين تُفينة اليَشْكُري (ا) قال: «استعمل نافع بن عَلَقْمة أبي على عرافة قومه ، فأمره أن يُصَدِّقهم ، قال: فبعثني أبي في طائفة منهم ، فأتيت شيخاً كبيراً ، يقال له سغر بن دَيْسَم ، فقلت : إن أبي بعثني إليك ، يعني لاصدقك ، قال: ابن أخي ، وأي نحو تأخذون ؟ قلت : مختار ، حتى إنا نتبين ضروع الغنم ، قال: ابن أخي ، فإلى أحدثك ، أي كنت في شعب من هذه الشعاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غنم لي ، فاء بي رجلان على بعير ، فقالا لى : إنا رسولا رسول الله صلى الله عليه وسلم إليك لتؤدي في الله عند عرفت مكانها ، ممتائة عنمك ، فقلت : ما على فيها ؟ فقالا : شاة ، فأعمد إلى شاة قد عرفت مكانها ، ممتائة عليه وسلم أن نأخذ شافعاً ، قلت : فأي شيء تأخذان ؟ قالا : عناقاً ، جَذَعة أو تَنبية ، قال: فقالا : ناولناها ، فعلاها معهما على بعيرها ، ثم انطلقا » .

وفي رواية : « والشافع : التي في بطنها الولد» .

وأخرجه النسائى. وسعر _ بكسر السين وسكون العين المهملتين ، وآخره راء مهملة _ هو سعر الدُّولي ، ذكر الدارقطنى وغيره أن له صحبة . وقيل : كان فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على ما جاء فى هذا الحديث . والله عز وجل أعلم .

1019 _ • المحض » اللبن . و «الشافع » الحامل ، وسميت شافعاً ، لأن ولدها قد شفعها ، فصارا زوجاً . و « المعتاط » من الغنم : هي التي قدامتنعت عن الحمل ، نسمنها وكثرة شحمها ، يقال : اعتاطت الشاة ، وشاة معتاط ، و يقال : ناقة عائط و نوق عيط .

قلت: وهذا يدل على أن غنمه كانت ماعزة ، ولو كانت ضائنة لم يجزه العناق ، ولا يكون العناق إلا الآثي من المعز. وقال مالك: الجذع يؤخذ من الماعز والضأن. وقال الشافعي: يؤخذ من الضأن ولا يؤخذ من المعز إلا الثني. وقال أبو حنيفة: لا تؤخذ الجذعة من الماعز ولا من الضأن.

⁽۱) قال الذهبي و ابن حجر . كلاما في المشتبه _ بمثلثة وفاء و نون مفتوحات . و الأصح . مسلم بن شعبة وقال المزى في التهذيب : مسلم بن ثفنة ، ويقال : ابن شعبة البكرى ، ويقال . البشكرى . قال أحمد بن حنبل : أخطأوكيع في قوله : ابن ثفنة . والصواب : ابن شعبة . وكذا قال الدارقطني وقال النسائي : لاأعلم أحد تابع وكيما على قوله : بن ثفنة اله عون المعبود

• ١٥٢ _ وعن عبد الله بن معاوية الغاضرى ، من غاضرة قيس ، قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من فعلهن فقد طَعِم طعْم الإيمان : مَنْ عبد الله وحده ، وأنه لا إله إلا الله ، وأعطى زكاة ماله طَيّبة بها نفسه ، رافدة عليه كلَّ عام ، ولا يعطى الهر مة ، ولا الدَّر نة ولا المريضة ، ولا الشَّر ط اللئيمة ، ولكن من وَسَط أموالكم ، فإن الله لم يسألكم خيره ، ولم يأم كم بشره » .

أخرجه منقطعاً . وذكره أبو القاسم البغوى فى معجم الصحابة مسنداً . وذكره أيضاً أبو القاسم الطبرانى وغيره مسنداً . وعبد الله بن معاوية هذا ، له صحبة ، وهو معدود فى أهل حِمْص. وقيل إنه روى عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثاً واحداً .

المحال وعن أيّ بن كعب قال: « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مُصَدّقاً ، فمررت برجل ، فلما جمع لى ماله لم أجد عليه فيه إلا ابنة تخاض ، فقلت له : أدّ ابنة محاض ، فإنها صدقتك ، فقال : ذاك مالا لَبن فيه ولا ظَهْر ، ولكن هذه ناقة فتية عظيمة سمينة ، قال : فذها ، فقلت له : ماأنا بآخذمالم أوم به ، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم منك قريب ، فإن أحببت أن تأتيه فتعرض عليه ما عرضت على ، فافعل ، فإن قبله منك قبلته ، و إن رده عليك رددته ، قال : فإنى فاعل ، فرج معى ، وخرج بالناقة التي عرض على ، حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا نبي الله ، أتاني رسولك ليأخذ منى صدقة مالى ، وأيم ألله ما قام في مالى رسول الله ولا رسوله قط قبله ، فجمعت له مالى ، فزع أن ما على فيه ابنة مخاض ، وذلك مالا لبن فيه ولا ظهر ، وقد عرضت عليه فزع أن ما على فيه ابنة مخاض ، وذلك مالا لبن فيه ولا ظهر ، وقد عرضت عليه ناقة عظيمة فتية ليأخذها ، فأبي وردها على ، وها هي ذه ، قد جئتك بها يارسول الله ، فائة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذاك الذي عليك ، فإن تطوعت بخير آجرك خدها ، فقال له رسول الله عليه وسلم : ذاك الذي عليك ، فإن تطوعت بخير آجرك

[•] ١٥٢٠ _ قوله • رافدة عليه • أى معينة . وأصل الرَّفْد الإعانة ، والرفد المعونة . و «الدرنة» الجرباء، وأصل الدَّرَن الوسخ . و « والشَرِط » رُذالة للمال ، قال الشاعر :

وفي شَرَط الِعْزَى لهن مُهور

الله فيه ، وقبلناه منك ، قال : فها هي ذِه ، يا رسول الله ، قد جئتك بها ، فخذها ، فأسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبضها ، ودعا له في ماله بالبركة » .

وفي إسناده : محمد بن إسحق، وقد تقدم اختلاف الأيمة في الاحتجاج بحديثه .

١٥٢٢ - وعن ابن عباس : « أن رسول الله صلى عليه وسلم بعث معاداً إلى اليمن ، فقال :

الدين، على عندا الحديث مستدل لمن يذهب إلى أن الكفارغير مخاطبين بشرائع الدين، و إنما خوطبوا بالشهادة، فإذا أقاموها توجهت عليهم بعد ذلك الشرائع والعبادات، لأنه صلى الله عليه وسلم قد أوجبها مرتبة، وقدم فيها الشهادة، ثم تلاها بالصلاة والزكاة.

وفيه دليل على أنه لا يجوز دفع شيء من صدقات أموال المسلمين إلى غير أهل دينهم، وهو قول عامة الفقهاء .

وفيه دليل على أن سنة الصدقة أن تدفع إلى جيرانهم ، وأن لا تنقل من بلد إلى بلد . وكرد أكثر الفقهاء نقل الصدقة من البلد الذي به المال إلى بلد آخر ، إلاأنهم مع الكراهة قالوا : إن فعل ذلك أجرأه ، إلا عمر بن عبد العزيز ، فإنه يروى عنه أنه رد صدقة حملت من خواسان إلى الشام إلى مكانها من خواسان .

وفيه مستدل لمن ذهب الى إسقاط الزكاة عمن فى يده مائتا درهم وعليه من الدين مثلها ، لأن له أخذ الصدقة ، وذلك من حكم الفقراء ، وقد قسم النبى صلى الله عليه وسلم الناس قسمين : آخداً ومأخوذاً منه . فإذا جعلناه معطى مأخوذاً منه كان خارجاً عن هذا التقسيم ، ولكن قد جوز أبو حنيفة أن يأخذ من عُشر الأرض من يعطى العشر ، وذلك أن العشر فى القليل والكثير عنده واجب .

وقد يستدل بهذا الحديث من يذهب إلى وجوب الزكاة فى مال الأيتام . وذلك أنه لما كان معدوداً من جملة الأغنياء الذين تقسم فيهم الزكاة ، كان معدوداً فى جملة الأغنياء الذين تجب عليهم الزكاة ، إذا كان آخر الكلام معطوفاً على أوله .

وقد اختلف الناس في ذلك : فأوجبها في ماله مالك ، والثورى ، والشافعي ، وأحمد بن

إنك تأتى قوماً أهل كتاب ، فادْعُهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأبى رسول الله ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوا (اكذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم ، تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم ، فإن هم أطاعوا (اكذلك ، فإياكو كرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم ، فإنها ليس بينها و بين الله حجاب ».

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

۱۵۲۳ _ وعن سعد بن سِنان عن أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : المُتعدّى في الصدقة كمانعها (٢) » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث أنس حديث غريب من هذا الوجه ، وقد تكلم أحمد بن حنبل في سعد بن سنان . هذا آخر كلامه . وسعد بن سنان : كندي مصرى ، تكلم فيه غير واحد من الأيمة ، واختلف فيه ، فقيل : سعد بن سنان ، وقيل : سنان بن سعد ، وقال البخارى : والصحيح سنان بن سعد . وذكره أبو سعيد بن يونس في تاريخ المصريين في باب سنان ، ولم يذكر سواه .

حنبل ، و إسحٰق بن راهو يه . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب ، وعلى ، وابن عمر ، وجابر ، وعائشة . وهو قول عطاء ، وطاوس ، ومجاهد ، وابن سيرين .

وقال الأوزاعي ، وابن أبي ليلي : عليه الزكاة ، ولكن يحصيها الولى ، فإذا بلغ الطفل أعلمه ليزكي عن نفسه . وقال أصحاب الرأى : لازكاة عليه في ماله ، إلافيا أخرجت أرضه ، و يلزمه زكاة الفطر .

⁽١) في السنن « أطاعوك ، في الموضعين

 ⁽٢) في نسخة المنذري « في الصلاة » وفي هامشه :وفي رواية ﴿ في الرَّكَاة » .

باب رضاء المصدّق [٢:١٧]

١٥٢٤ _ عن بشير بن الخَصَاصِيَّة _ وما كان اسمه بشيراً ، ولكن رسول الله عليه وسلم سماه بشيراً _ قال : « قلنًا : إن أهل الصدقة يعتدون علينا ، أَفَنَكُتُم أموالنا بقدر ما يعتدون علينا ؟ فقال : لا » .

وفى رواية قال : « قلنا : يارسول الله ، إن أصحاب الصدقة يعتدون » . رفعه عبد الرزاق عن معمر .

وهو بشير بن معبد و والخصاصية : أمه (١) ، وكان اسمه في الجاهلية : زَحما ، وهو بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة و بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وراء مهملة ، وزحم : بفتح الزاى وسكون الحاء المهملة و بعدها ميم ، والخصاصية بفتح الخاء المعجمة و بعدها صاد مهملة مفتوحة ، و بعد الألف صاد مهملة محسورة ، وياء آخر الحروف مفتوحة (٢) ، وتاء تأنيث .

١٥٧٤ ـ قلت : يشبه أن يكون نهاهم عن ذلك من أجل أن للمصدق أن يستحلف رب المال إذا الهمه ، فلو كتموه شيئاً منها والهمهم المصدق ، لم يجز لهم أن يحلفوا على ذلك ، فقيل لهم : احتملوا لهم الضّيم ، ولا تكذبوهم ولا تكتموهم المال ، وقد روى « أدِ الأمانة إلى من ائتمنك ، ولا تخنُن من خانك » .

وفى هذا تحريض على طاعة السلطان، وإن كان ظالمًا، وتوكيد لقول من ذهب الى أن الصدقات الظاهرة لايجوز أن يتولاها المرسبنفسه، لكن يخرجها إلى السلطان.

⁽١) قال الحافظ في التهذيب: « جزمابن عبد البر وغيره أن الخصاصية آمه، وليس كذلك. بل هي إحدى جداته، وهي والدة جده الاعلى ضباري بن سدوس ».

رم) في عون للعبود: بياء مشددة . والحديث أخرجه عبد الرزاق في مصنفه . وسكت عنه أبو داود والمنذري . وفي إسناده : ديسم السدوسي . ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن حجر في التقريب : مقبول . وفي الباب عن جرير بن عبدالله وأبي هريرة عند البيهتي اله .

١٥٢٥ _ وعن عبد الرحمن بن جابر بن عَتيك عن أبيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سيأتيكم رُكَيْب مُبَغَّضُون ، فإذا جاؤوكم فرحبوا بهم ، وخَلُّوا بينهم و بين مايبتغون ، فإن عدلوا فلاً نفسهم ، و إن ظلموا فعليها ، وأرضوهم ، فإن تمام زكاتكم رضاهم ، وليدعوا لكم » .

فى إسناده: أبو الغُصْن ، وهو ثابت بن قيس المدنى الغِفارى ، مولاهم ، وقيل : مولى ابن عفان ، قال الإمام أحمد: ثقة ، وقال يحيى بن معين : ضعيف ، وقال مرة : ليس بذاك صالح ، وقال مرة : ليس به بأس ، وقال أبو حاتم محمد بن حِبَّان البُسْتِي : كان قليل الحديث ، كثير الوهم فيا يرويه ، لا يحتج بخبره ، إذا لم يتابعه عليه غيره . هذا آخر كلامه . وفي الرواة خسة كل منهم اسمه ثابت بن قيس ، لا يعرف فيهم من تُكُلُم فيه غيره .

۱۵۲۹ _ وعن جریر بن عبد الله قال : « جاء ناس ، یعنی من الأعراب ، إلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ، فقالوا : إن ناسا من المصدقین یأتونا فیظامونا ، قال : فقال : أرضوا مُصَدِّقی ، فالوا : یارسول الله ، و إن ظامونا ؟ قال : أرضوا مصدیق ، زاد عثمان _ وهو ابن أبی شیبة _ : و إن ظامتم ، قال أ و كامل _ وهوالحَصْدری _ فی حدیثه : قال جریر :

١٥٢٥ ـ قوله « ركيب » تصغير ركب، وهو جمع راكب ، كا قيل: تحمُّب، في جمع صاحب، و آجُر ، في جمع تاجر ، و إنما عنى به السعاة إذا أقب لوا يطلبون صدقات الأموال ، فجعلهم مُبغّضين ، لأن الغالب في نفوس أرباب الأموال 'بغضهم والتَّكرُّه لهم ، لما خبلت عليه القلوب من حُبِ المال ، وشدَّة حلاوته في الصدر ، إلا من عصمه الله بمن أخلص النية ، واحتسب فيها الأجر والمثو بة .

وفيه من العلم: أن السلطان الظالم لا يُعالَب باليد ، ولا يُنازَع بالسلاح.

١٥٢٥ ـ قال ابن القيم رحمه الله : وفى الرواة حمسة كل منهم اسمه ثابت بن قيس لا نعرف فيهم من تـكلم فيه غيره .

ماصدر عني مصدق ، بعد ما سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا وهو عَنِي راضٍ » .

وأخرجه مسلم والنسائي .

باب دعاء المصدق لأهل الصدقة [٢ : ١٨]

النبي عن عبد الله بن أبي أوفَى قال : «كان أبي من أصحاب الشجرة (1) ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أناه قوم بصدقتهم ، قال : اللهم صَالِيَّ على آل فلان ، قال فأتاه أبي بصدقته ، فقال : اللهم صل على آل أبي أوفَى (٢) » .
وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

۱۰۲۷ _ قلت: الصلاة فى هذا الموضع معناه الدعاء والتبرك ، وهو تأويل قوله تعالى (٩: ١٠٢ خُذْ من أموالهم صَدَقة تُطَهَّرهم وتُزَّ كَيهم بها،وصَلِّ عليهم إنَّ صلا تَكَ سَكَنُّ لَهم). ومن هذا قول الأعشى:

وقابلها الريح في دَ نَهِا وصلَّى علىدَ نِها وارْتسم قال أبو العباس أحمد يحيى بن يزيد : ودعا لها بأن لاتحمُضولا تفسد . وفيه دليل على أن الصلاة ، التي هي بمعنى الدعاء والتبريك ، يجوز أن يصلى بها على غير النبي صلى الله عليه وسلم (٣) .

فأما الصلاة التي هي تحية اذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإنها بمعنى التعظيم والتكريم، وهي خِصِيصَي له ، لايشركه فيها إلا آله ، وإنما يستحق المزكي الصلاة والدعاء إذا أعطى الصدقة طوعاً. ولا يستحقها من استُخْرجت منه الصدقة كرهاً وقهراً.

(۱) هم الذين بايموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية بيمة الرضوان ، تحت الشجرة ، وكانت سمرة ،وذلك سنة ست من الهجرة.

⁽٣) الآل: من يؤول إلى الشخس بما هو أخص به من الصفات وأظهر المزايا فيه . فآل الرسول صلى الله عليه وسلم: المؤمنون به والمهتدون بهداه . وآل فرعون : كل من ينتسب ويؤول اليه بمثل كره و بغيه . والصلاة هذا : هي الدعاء وطلب المنحة والصلة من الله سبحانه للمصلى عليه بحسب ما يستحق من المكافأة والجزاء على ماقدم بما دعا إلى الصلاة عليه . وطلاة الله على عبده : إعطاؤه المنح والعطايا اللائقة به ، قال تمالى (٣٣ : ٣٤ هو الذي يصلى عليكم وملائكته) كما قال (٣٣ : ٢٥ إن الله وملائكته يصلون على النبي) . وكتبه على حامد الفقى .

باب تفسير أسنان الإبل [٢: ١٩]

قال أبو داود: سمعته من الرِّياشي وأبي حاتم وغيرها، ومن كتاب النَّضْر بن شُميل، ومن كتاب النَّضْر بن شُميل، ومن كتاب أبي عُبيد (١)، فر بما ذكر أحدهم الـكلمة، قالوا:

يُسَمَّى الحُوار ، ثم الفَصيل إذا فصل ، ثم تكون بنت مخاص لسنة ، إلى تمام سنتين ، فإذا دخلت في الثالثة : فهي ابنة لبون ، فإذا تمت له ثلاث سنين فهو حق وحقة ، إلى تمام أربع سنين ، لأنها استحقت أن تُركب ويحمل عليها الفحل ، وهي تلقّح ، ولا يلقح الذكر حتى يُشني الله ، ويقال للحقة : طَروقة الفحل ، لأن الفحل يطر قها ، إلى تمام أربع سنين ، فإذا طعنت في الخامسة فهي جَذَعة ، حتى يتم لها خس سنين ، فإذا دخلت في السادسة وألق تُنبيّته فهو حينئذ تُمني ، حتى يستكل ستاً ، فإذا طعن في السابعة سمى الذكر رباعي ، والأنثى رباعية ، إلى تمام السابعة ، فإذا دخل في الثامنة وألقي السن السديس الذي بعد الرباعية ، فهو سديس ، وسكر ، إلى تمام الثامنة ، فإذا دخل في التسعطلع نابه ، فهو بازل ، الرباعية ، فهو سديس ، وسكر ، إلى تمام الثامنة ، فإذا دخل في التسعطلع نابه ، فهو بازل ، وكلف ثلاثة أي بَرَ ل نابه ، يعني طلع ، حتى يدخل في العاشرة ، فهو حينئذ تُخلف ، ثم ليس له اسم ، ولكن يقال له : بازل عام ، و بازل عامين ، ومُخلف عام ، ومخلف عامين ، والخلفة : الحامل .

⁽۱) الرياشي _ بكسر الراء ثم ياء تحتانية مخففة : اسمه عباس بن الفرج البصري النحوي ، وثقه ابن حبان والحفطيب . أبو حاتم : هو سهل بن محمد بن عثمان السجستماني النحوي المقرىء البصري ، كان إماما في علوم القرآن واللغة والشعر ، أخذ عن الاخفش وأبي عبيدة والاصمعي وغيرهم ، روى عنه أبوداود تفسير أسنان الابل ، والنسائي والمبرد وابن دريد ، وعليه يعتمد ابن دريد في اللغة ، مات سنة ٥٥٠ . وله ترجمة في المهذيب ٤ : ٢٥٧ _ ٢٥٨ و بغية الوعاة ٢٦٥ و والنضر بن شميل الكوفي النحوى ، وثقه ابن معين والنسائي ، وكتابه في غريب الحديث . وأبو عبيد هو : القاسم بن سلام البغدادي ، صاحب التصانيف ، قال أبو داود : ثقة مأمون ، وكتابه في غريب الحديث . بن سلام البغدادي ، صاحب التصانيف ، قال أبو داود : ثقة مأمون ، وكتابه في غريب الحديث . (٢) ثني البعير : أي استكل ستا من السنين ، بالقاء ثنيته . قال ابن سيدة : وللانسان والحف والسبم : ثنيتان من فوق ، وثنيتان من أسغل ، يمني الاسنان ، وأنقح الفحل الناقة إلقاحا ولقاحا ، بوزن أعطى إعطاء وعطاء : إذا أولدها ، ولقحت الناقة بالكسر لقحاولقاحا بالغتح : إذا ولدت .

قال أبو حاتم: والجُدُوعة: وقتْ من الزمن ، ليس بسنٍّ . وفصول الأسنان: عند طلوع سهيل (١) . قال أبو داود: أنشدنا الرياشي:

إذا سهيلُ أولَ الليل طلعُ فانُ اللبون الحِقُ ، والحقُّ جَذَعُ الهُبَعُ (٢).

والهبع: الذي يولد في غير حينه .

باب أبن تُصدق الأموال [٢٠:٢]

۱۵۲۸ ـ عن عمرو بن شعیب عن أبیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم قال :
 « لا جَلَب ، ولا جَنَب ، ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم » .

١٥٢٨ ـ قلت « الجلب » يفسر تفسيرين : يقال : إنه في رهان الخيل ، وهو أن يجلب عليها عند الرَّ كُض، ويقال : هو في الماشية ، يقول : لاينبغي للمصدق أن يقيم بموضَّع، ثم يرسل إلى أهل المياه ، فيجلبوا إليه مواشيهم ، فيصدقها ، ولكن لِيَا تُنهم على مياههم ، حتى يصدقهم هناك .

وأما « الجنب » فتفسيره أيضاً على وجهين : أحدها : أن يكون في الصدقة ، وهو أن أصحاب الأموال لا يُجَنَّبون عن مواضعهم ، أي لا يبعدون عنها ، حتى يحتاج المصدِّق إلى أن يتبعهم ، و يُعْمِن في طلبهم .

وقيل « اَلجِنَب » في الرهان ، وهو أن يركب فرساً فيَركُضَه ، وقد أجنب معه فرسا آخر ، فإذا قارب الغاية ركبه وهو جائمٌ ، فيسبق صاحبه .

⁽۱) يمنى أن حساب أسنان الابل من وقت طلوع النجم الذى يسمى سهيلاً . لأن سهيلاً إنما يطلع في زمن نتاج الابل . فالتي كانت ابنة لبون تصير عند طلوع سهيل حقة ، وقلما تنتج الابل إلا في زمن طلوع سهيل ، فالابل التي تلد في غير زمنه يحسب سنها من ولادتها .

⁽٣) قال فى اللسان : الهيم : النصيل يولد فى الصيف . وقيل : هو الذى فصل آخر النتاج . وقال أبن السكيت: العرب تقول : ماله هيم ولاربع . قال بع:مانتج فيأول الربيع،والهيم:مانتج فيالصيف.

وقد أخرجه أبو داود في الجهاد ، من حديث الحسن البصري عن عمران بن حُصَين ، وليس فيه « ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم » . وأخرجه أيضاً من هذا الوجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . هذا آخر كلامه . وقد ذكر على بن المديني ، وأبو حاتم الرازي ، وغيرها من الأيمة أن الحسن لم يسمع من عمران بن حُصين . وعن محمد بن إسحق _ وهو ابن يسار _ في قوله : « لاجلب ، ولا جنب » قال : أن تصدق الماشية في مواضعها ، ولا تجلب إلى المصدق . والجنب عن هذه الفريضة أيضاً ، لا يجنب أصحاب الصدقة فتجنب المحاب الصدقة فتجنب اليه ، ولكن تؤخذ في موضعه .

باب الرجل يبتاع صدقته [٢١:٢]

١٥٢٩ ــ عن عبد الله بن عمر : « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حَمَل على فرس فى سبيل الله ، فوجده يباع ، فأراد أن يبتاعه ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فقال : لا تبتاعه ، ولا تَعُد فى صدقتك » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنساني .

باب صدقة الرقيق [٢١: ٢]

• ١٥٣ _ عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « ليس فى الخيــل والرقيق زكاة ، إلا زكاة الفطر فى الرقيق » .

فى إسناده رجل مجهول (٢). وقد أخرج مسلم من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « ليس فى العبد صدقة ، إلا صدقة الفطر » .

١٥٣١ _ وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

⁽١) في السنن«مواضع »

⁽۲) رواه ابن حرّم في المحلي في المسئلة ه ۷۰ من طريق ابن عبد الحكم عن سميد بن أبي مربم عن. نافع بن زيد عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن أبي هريرة .

باب صدقة الزرع ٢: ٢٢]

١٥٣٢ _ عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فيما سَقَتِ السَّمَاءُ والأنهار والعيون أو كان بَعْلاً العشرُ ، وفيما سُقى بالسَّواني أو النَّضْح نصف العشر » .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجة.

٣٣٠ ا _ وعن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «فيما سقت الأنهار والعيون العشر ، وما شتى بالسواني ففيه نصف العشر » .

وأخرجه مسلم والنسائى . وقال النسائى : ورواه ابن جُريج عن أبى الزبير عن جابر قو لَه ولا نعلم أحداً رفعه غير عمرو ، يعنى ابن الحرث ، وحديث ابن جريج أولى بالصواب ، و إن كان عمرو أحفظ منه ، وعمرو من الحفاظ ، روى عنه مالك .

١٥٣٤ _ وعن معاذ بن جبل: ﴿ أَن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن ، فقال:

۱۰۳۲ _ قال أبو داود: «البعل المشرب بعروقه ولم يُتَعَنَّفي سقيه وكذلك قال أبو عبيد . « والسواني » : جمع السانية ، وهي البعير الذي يُسْني عليه أي يُستقى . « والنضح » مثله ، وهو الستقى بالرشاء . وهذا مما تقدم بيانه ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل صدقة ما خَفَّت مؤنته وكَثَرَت منفعته على التضعيف ، توسيعة على الفقراء ، وجعل ما كثرت مؤنته على التنصيف ، رفقاً بأرباب الأموال .

قلت: وأما الزرع الذي يسقى بالقنى ، فالقياس على هذا أن يُنظر ، فإن كان لا مؤنة فيها أكثر من مُؤنة الخفر الأول ، وكَشْحِها في بعض الأوقات ، فسبيلُها سبيلُ النهر والسَّيْح. في وجوب العشر فيها ، وإن كان تكثر مؤنتها ، بأن لاتزال تَتَدَاعَى و تَنْهار ، و يكثر نُضوب مائها ، فيُحتاج إلى استحداث حَفْر ، فسبيلها سبيلُ ماء الآبار التي تنزح منها بالسواني . والله أعلى .

١٥٣٤ _ قلت : فيه من الفقه : أن الزكاة إنما تخرج من أعيان الأموال وأجناسها ، ولا يجوز صرف الواجب منها إلى القِيَم .

خذ الحَبَّ من الحب، والشاة من الغنم، والبعير من الإبل، والبقر من البقر ». وأخرجه ابن ماجة.

قال أبو داود: شَبَرَت قِثَّاءةً بمصر ثلاثة عشر شـبراً ، ورأيت أُثْرُجَّة على بعير بقطعتين ، تُطِت وصُيّرت على مثل عدْلين .

باب زكاة العسل [٢: ٢٢]

٠ ١٥٣٥ _ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : * جاء هلال ، أحدُ بني مُتعان ،

وفيه دليل على أنمن وجبت عليه شاة فى خمس من الإبل، فأعطى بعيراً منها، فإنه يُقبل منه، وقال داود: لايقبل منه ذلك، ويُكلَّفُ الشاة، لأنه خلاف المفروض عليه، وحكى ذلك عن مالك أيضاً.

قلت: الأصل أن الواجب عليه في كل جنس من أجناس الأموال جزء منه ، إلا أن الضرورة دَعَتْ في هذا إلى العدول عن الأصل إلى غيره ، وذلك لأمرين: أحدها: أن الزكاة أمرُها مبني على أخذ القليل من الكثير ، فلو كان البعير مأخوذاً من الخمس لكان خمس المال مأخوذاً ، وهو كثير ، وفي ذلك إجحاف بأرباب الأموال . والمعنى الآخر: أنه لو جُعل فيها جزء من البعير لأدَّى ذلك إلى سوء المشاركة باختلاف الأيدى على الشخص الواحد ، فعدل عنه إلى الشاة ، إرفاقاً للمعطى والآخذ ، والله أعلم ، فإذا أعطى رب المال بعيراً منها فقد تبرع بالزيادة على الواجب . وكان عليه مأجوراً . إن شاء الله .

١٥٣٥ _ قلت : في هذا دليل على أن الصدقة غير واجبة في العسل ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أخذ العشر من هلال المُتعِى ، إذ كان قد جاء بها متطوعاً ، وحمى له الوادى إرفاقاً ومعونة له ، بدل ما أخذ منه . وعقل عمر بن الخطاب المعنى في ذلك ، فكتب إلى عامله يأمره بأن يحمى له الوادى إن أدى إليه العشر ، و إلا فلا . ولو كان سبيله سبيل الصدقات الواجبة في الأموال لم يُخ يره في ذلك ، وكيف يجوز عليه ذلك ، مع قتاله في كافة الصحابة مع أبي بكر مانعى الزكاة ؟ .

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشور نَحْل له ، وكانسأله [أن] يَحْمِي وادياً ، يقال له سَلَبة ، فَحَمَى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الوادى ، فلما ولي عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب سُفيان بن وَهْب (1) إلى عمر بن الخطاب يسأله عن ذلك ؟ فكتب عمر : إن أدَّى اليك ما كان يؤدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشور نَحْله فاحْم له سكَبة ، و إلا فإنما هو ذباب غَيْث ، يأكله من يشاء » .

١٥٣٦ وفي رواية «أن شبابة بَطْنِ من فَهُم (٢) مهوفيه قال: « من كل عَشْر قِرَبٍ قِرْ بة».

وممن لم يَرَ فيه الصدقة مالك، وابن أبى ليلَى ، والثورى ، والشافعى ، وأبو ثور . وروى ذلك عن عمر بن عبد العزيز . وأوجبها مكحول ، والزهرى ، والأوزاعى، وأصحاب الرأى . وقال أحمد بن حنبل، وإسحٰق بن راهو يه : في العسل العشر.

وقوله «حمىله الوادى » معناه : أن النحْل إنما ترعَى من البَقْل والنبات أنوارَها ومارَ خُص وَنَعُم منها ، فاذا خميت مراعيها أقامت فيها ، وأقبلت تَعْسِل في الخلايا ، فكثرت منافع أصحابها ، و إذا شوركت في تلك المراعى نفرت عن تلك المواضع ، وأمعنت في طلب المرعى ، فيكون رُيعها حينئذ أقل .

وقد يحتمل ذلك وجهاً آخر ، وهو أن يكون ذلك بأن يحمى له الوادى الذي يُعسَّل فيه ، فلا يُترك أحد أن يتعرض للعسل فيَشْتارد ، وذلك أن سبيل العسل سبيل المياه والمعادن والصَّيود ، وليس لأحد عليها ملك ، وانما تملك باليد لمن سبق إليها ، فاذا حمى له الوادى ، ومنع الناس منه حتى يَحتازه هؤلاء القوم ، وجب عليهم بحق الحماية إخراج العشر منه . ويدل على سحة هذا التأويل قوله « فإنم هو ذباب غيث ، يأ كله من يشاء »

ومعنى هذا المكلام: أن النحل إنما تتبع مواقع الغيث، وحيث يكثر المرعى، وذلك شأن الذباب، لأنها تألفُ الغياض والمكان المُعْشِب.

⁽١) خولاني له صحبة .

⁽٢) تولوا السراة والطائف . قال في المغرب : بنو شبابة قوم بالطائف من ختمم، كانوا يتخذون النحل حتى نسب إليهم . فقيل : عسل شبابي .

١٥٣٧ ـ. وفي رواية : « كان يحمى لهم واديين » ، وفيه : « فأدَّو ا إليه ماكانوا يؤدون إلى. رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحمى لهم وادييهم » .

وفي رواية : « واديين لهم » .

وأخرجه النسائى ، وأخرج ابن ماجة طرفاً منه . وقد تقدم الكلام على حديث عمرو بن شعيب . وقال البخارى : وليس فى زكاة العسل شىء يصح . وقال البرمذى : ولا يصح عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الباب كبير شىء . وقال أبو بكر بن المنذر : ليس فى وجوب صدقة العسل حديث يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا إجماع ، فلا زكاة فيه.

باب، في خُرْص العنب [٢٣:٢]

١٥٣٨ _ عن سعيد بن المسيَّب عن عَتَّاب بن أُسِيد قال : « أمر رسول الله صلى الله عليه

١٥٣٨ _ قلت: إنما يخرص من الثمر مايحيط به البصر بارزاً ، لا يحول دونه حائل ، ولا يخفى موضعه في خلال وَرَق الشجر ، والعنب في هذا المعنى كتمر النخل .

فأما سائر الثمار فانها لا يجرى فيها الخرص. لأن هذا المعنى فيها معدوم.

وفائدة الخرص ومعناه: أن الفقراء شركاه أرباب الأموال في الثمر ، فلو مُنع أرباب الله من حقوقهم ومن الانتفاع بها إلى أن تبلغ الثمرة غاية جَفافها لأضر ذلك بهم ، ولو انبسطت أيديهم فيها لأخل دلك بحصة الفقراء منها ، إذ ليس مع كل أحد من التقية ماتقع به الوثيقة في أداء الأمانة ، فوضعت الشريعة هذا العيار ليتوصل به أرباب الأموال إلى الانتفاع ، و يحفظ على المساكين حقوقهم ، و إنما يفعل ذلك عند أول وقت بُدُو صلاحها قبل أن يُؤ كل و يستهلك ، ليعلم حصة الصدقة منها ، فيخرج بعد الجفاف بقدرها تمرأ وزيباً .

وميه دليل على سحة القسمة في الثمار بين الشركاء بالخرص، لأنه إذا صح أن يكون عياراً في إفراز حصص عياراً في إفراز حصص الشركاء .

وسلم أن يُخْرَص العنب ، كما يخرص النخل ، ويؤخذ زكاته زبيباً • كما تؤخذ صدقة النخل تمراً » .

وأخرجه الترمذي والنساني وابن ماجة . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب، وقد روى ابن جريج هذا الحديث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ، وسألت محمداً يعنى البخارى _ عن هذا الخفيال : حديث ابن جريج غير محفوظ ، وحديث سعيد بنالسيب عن عتاب بن أسيد أصح . هذا آخر كلامه . وذكر غيره أن هذا الحمديث منقطع . وما ذكره ظاهر جداً ، فإن عتاب بن أسيد توفى في اليوم الذي توفى فيه أبو بكر الصديق رضي الله عنهما . ومولد سعيد بن المسيب في خلافة عمر ، سنة خمس عشرة ، على المشهور ، وقيل : كان مولده بعد ذلك . والله عز وجل أعلم .

قلت: ولم يختلف أحد من العلماء في وجوب الصدقه في التمر والزبيب.

واختلفوا في وجوب الصدقة في الزيتون: فقال ابن أبي ليلي: لازكاة فيه ، لأنه أدم غير مأ كول بنفسه ، وهو آخر قولى الشافعي . وأوجبها أصحاب الرأى ، وهو قول مالك ، والأوزاعي ، والثورى ، إلا أنهم اختلفوا في كيفية مايؤخذ من الواجب فيه : فقال أصحاب الرأى : يؤخذ من ثمرته المشر ، أو نصف العشر . وقال الأوزاعي : يؤخذ العشر منه ، بعد أن يعصر زيتاً صافياً.

وأما الحبوب فقد اختلف العلماء فيها: فقال أصحاب الرأى : تجب الصدقة في الحبوب المحال منها أو غير مقتات .

وقال الشافعي: كل ماجمع من الحبوب أن يزرعه الآدميون ويَنيبَس ويدَّخو ويقتات ففيه الصدقة ، فأما مايتَفَكَّه به ، أو مايؤتدم به ، أو يتداوى به ، فلا شيء فية .

باب في الخرص [٢ : ٢٤]

١٥٣٩ _ عن عبد الرحمن بن مسعود _ وهو ابن نيار الأنصارى _ قال : « جاء سَهْل بن أبي حَثْمة إلى مجلسنا ، قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا خَرصْتم فجُذوا (١) ،

1079 _ قال أبو داود : الخارص يدع الثلث للخرُّ فة . وكذا قال يحيى القطان . قلت : في هذا الحديث إثبات الخرص والعمل به ، وهو قول عامة أهل العلم ، إلا ماروى عن الشعبي ، أنه قال : الخرص بِدْعة . وأنكر أصحاب الرأى الخرص .

وقال بعضهم : إنماكان ذلك الخرص تخويفاً للأ كَرَة ، لئسلا يخونوا ، فأما أن يلزم به حكم فلا ، وذلك أنه ظَنَ وَتَخمين . وفيه غَرَر ، وإنما كان جوازه قبسل تحريم الربا والقِمار .

قلت: العمل بالخرص ثابت، وتحريم الربا والقار والميسر متقدم، و بقى الخرص يعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم طول عمره، وعمل به أبو بكر وعمر رضى الله عنها في زمانها وعامة الصحابة على تجويزه والعمل به ، لم يذكر عن أحد منهم فيه خلاف. فأما قولم: إنه ظن وتخمين ، فليس كذلك ، بل هو اجتهاد في معرفة مقدار الثمار، و إدراكه بالخرص الذي هو نوع من المقادير والمعايير ، كا يعلم ذلك بالمكاييل والموازين ، و إن كان بعضها أحصر من بعض ، و إنما هذا كإباحته الحنكم بالاجتهاد عند عدم النص، مع كونه معرضا للخطأ ، وفي معناد تقويم المتعلقات من طريق الاجتهاد.

و باب الحكم بالظاهر باب واسع ، لا ينكره عالم .

قلت : وقد ذهب بعض العلماء في تأويل قوله • دعوا الثلث ، أو الربع » إلى أنه متروك لهم من عُنْ ض المال توسيعة عليهم ، فلو أُخذوا باستيفاء الحق كله لأضر ذلك بهم ، وقد

⁽١) الجِدَادُ : قطع ُ بمر النخل ، وفي المنذري و نسخة من السنن « فخذوا » ولحاء المعجمة . وهي التي شرح عليها الخطابي .

ودعوا الثلث ، فإن لم تَدَعُوا ، أو تجذوا الثلث ، فدَعُوا الربع وأخرجه الترمذي والنسائي .

باب ، متى يُخرص التمر [٢٤ : ٢١]

• ٤ ٥ ١ _ عن عائشة [أنها] قالت ، وهي تذكر شأن خَيْبَر : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث عبد الله بن رَواحَةً إلى يهود ، فيخرص النخل حين يطيب ، قبل أن يؤكل منه » ... وفي اسناده رجا محمول . وقد أخرج أبو داود في كتاب السوء من حديث أبي الزير

وفى إسناده رجل مجهول. وقد أخرج أبو داود فى كتاب البيوع من حديث أبى الزبير عن جابر أنه قال: « أفاء الله على رسوله خيبر ، فأقرَّهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا ، وجعلها بينه و بينهم ، فبعث عبد الله بن رواحة ، فخرصها عليهم » . ورجال إسناده ثقات .

باب مالا يجوز من الثمرة في الصدقة [٢ : ٢٥]

١٤٤١ ـ عن أبي أمامة بن سهل عن أبيه قال : ■ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحُمْرور ولَوْ نِ الحُبَيق (١) أن يؤخذا في الصدقة » . قال الزهرى : لونين من تمر المدينة .

١٥٤٢ _ وعن عوف بن مالك قال : « دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد ،

يكون منها السِّقاطة ينتابها الطير، و يخترفها الناس للأكل، فترك لهم الربع تَوْسعة عليهم، وكان عمر بن الخطاب يأمر النخرَّاص بذلك.

وبقول عمر قال أحمد و إسحٰق . وذهب غير هؤلاء إلى أنه لايترك لهم شيئًا شائعًا في المخل ، بل يُفرد لهم نخلات معدودة ، قد علم مقدار تمرها بالخرص .

⁽۱) الجمرور – بضم الحيم وسكون العين المهملة وضم الراء المهملة بعدها واو مم راء – ضرب من الدقل ، هو أرذل التمر وقال الاصمعى : ضرب من الدقل يحمل شيئاً صغيراً لاخير فيه ، ولوز الحبيق : منسوب إلى ابن حبيق ، تمر أغبر صغير ، مم طول فيه ، من هامش المتذرى .

ربيده عصا ، وقد عَلَقَ رجل [وَّنَاً] حَشَفا ، فطعن بالعصا في ذلك القينو ، وقال : لو شاء رَبُّ هذه الصدقة تصدق بأطيب منها، وقال : إن ربَّ هذه الصدقة يأكل الحشف يوم القيامة». وأخرجه النسائي وابن ماجة .

بات زكاة الفطر [٢: ٢٠]

١٥٤٣ _ عن ابن عباس قال : « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر ، طُهُرَةً

١٥٤٣ _ قوله « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر » فيه بيان أن صــدقة الفطر فرض واجب ، كافتراض الزكوات الواجبة في الأموال .

وفيه أن مافرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فهوكما فرضه الله تعالى فى كتابه ، لأن طاعته صادرة عن طاعته .

وقد قال بفرضية زكاة الفطر ووجو بها عامة أهل العلم ، غير أن بعضهم تعلق فيها بخـبر مروى عن قيس بن سعد ، أنه قال • أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن تنزل الزكاة ، فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا بها ولم ينهنا ، فنحن نفعله » .

قلت: وهذا لايدل على زوال وجوبها ، وذلك أن الزيادة فى جنس العبادة لاتوجب نسخ الأصل المزيد عليه ، غير أن محل سائر الزكوات الأمول ، ومحل زكاة الفطر الرقاب .

وقد عللت بأنها « طُهرة للصائم من الرفَث واللغو » فهى واجبة على كل صائم غَنِي ً فى جَدَةٍ ويُسْر ، أو فقير بجدها فضلاً عن قوته ، إذ كان وجوبها عليه بعلّة التطهير، وكلُّ من الصائمين محتاجون إليها ، فإذا اشتركوا فى العلة اشتركوا فى الوجوب .

ويشبه أن يكون إنما ذهب من رأى إسقاطها عن الأطفال إلى هذا ، لأنهم إذا كانوا لايلزمهم الصيام، فلا يلزمهم طُهرة الصيام. فأما أكثر أهل العلم فقد أوجبوها على الأطفال إيجابها على البالغين . للصيام من اللَّغو والرَّفَ ، وطُعْمَةً للمساكين ، من أدَّاها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من المصدقات » .

وأخرجه ابن ماجة .

باب متى تؤدّى ؟ [٢ : ٢٥]

ع ١٥٤٤ _ عن ابن عمر قال : «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدّى قبل خروج الناس إلى الصلاة ، قال : فكان ابن عمر يؤديها قبل ذلك باليوم واليومين . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي ، وليس في حديثهم فعل ابن عمر .

باب، كم يؤدي في صدقة الفطر ؟ [٢٦: ٢٦]

٥٤٥٠ _ عن ابن عمر : « أن رسول الله صلى عليه وسلم فرض زكاة الفطر ، قال فيه فيا

وأماوقت إخراجها: فالسُّنة أن ُتخرج قبل الصلاة ،وهو قول عامة أهل العلم . وقدرخص ابن سيرين ، والنخعى فى إخراجها بعد يوم الفطر . وقال أحمد : أرجو أن لا يكون بذلك بأس .

وقال بعض أهل العلم: تأخير إخراجها عن وقتها من يوم الفطر كتأخير إخراج زكاة الأموال عن ميقاتها ، فمن أخرها كان آثماً ، إلا من عذر .

. 1020 _ قلت : فيه من الفقه أن وجوب زكاة الفطر وجوب فرض ؛ لا وجوب استحباب .

وفيه بيان أنها واجبة على الصغير والكبير .

وفيه دليل على أنها واجبة على مَنْ ملك مائتى درهم أو لم يملكها .

وقد اختلف أهل العلم في ذلك . فقال أصحاب الرأى : من حلّت له الصدقة فلا تجب عليه صدقة الفطر . والحدّ في ذلك عندهم : ملك المائتين .

قرأه على مالك : رَكَاةُ الفطر من رمضان صاع من تمر ، أو صاع من شعير ، على كل حُرِّ أو عبد ، ذكر ، أو أنثى من المسلمين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٥٤٦ _ وعنه قال : ﴿ فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً _ فذكر بمعنى.
 مالك ، زاد : والصغير والكبير ، وأمر بها أن تؤدّى قبل خروج الناس إلى الصلاة .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى . وقال أبو داود : رواه عبد الله العُمرَى عن نافع على كل مسلم ». ورواه سعيد الجُمحي عن عبيد الله عن نافع قال فيه : « من المسلمين ». والمشهور عن عبيد الله ليس فيه • من المسلمين ».

وقال مالك بن أنس: صدقة الفطر على الغني والفقير. وهو قول الشعبي، وابن سيرين ، وعطاء ، والزهرى .

وقال الشافعي: إذا فضل عن قُوت المرء وقوت أهله مقدار مايؤدِي عن زكاة الفطر وجبت عليه ، وكذلك قال ابن المبارك ، وأحمد بن حنبل .

واختلفوا في وجوبها على الصغير الطفل: فقال أكثر الفة هاء: هي واجبة على الصغير وجوبها على الصغير يتياً أو وجوبها على الكبير، وقال محمد بن الحسن: لا تجب صدقة الفطر في مال الصغير يتياً أو غير يتيم . وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: « صدقة الفطر إنما هي على من أطاق الصوم ...

وقوله «على كل حر أو عبد » : ظاهره إلزام العبد نفسه ، إلا أنه لاملك له ، فيلزم السيد إخراجها عنه ، وقال داود : هو لازم للعبد ، وعلى سيده أن يمكّنه من الكسب حتى يكسب فيؤديه .

وفيه دليل على أنه يزكي عن عبيده المسلمين، كانوا للتجارة أو للخدمة ، لأن عموم اللفظ يشملهم كلهم ، وفى دلالته وجوبها على الصغير منهم والكبير ، والحاضر والغائب وكذلك الآبق منهم ، والمرهون ، والمغصوب ، وفى عبيد عبيده ، وفى كل من أضيف إلى ملكه .

10 ٤٧ ــ وغنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: « أنه فرض صدقة الفطر صاعاً من شعير أو تمر ، على الصغير والكبير ، والحر والمماوك ــ زاد موسى : والذكر والأنثى » . وأخرجه البخارى ومسلم .

١٥٤٨ _ وعنه قال : «كان الناس يُخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من شعير، أو تمر ، أو سُلْت ()، أو زيب _ قال : قال عبدالله (): فلما كان عمر رحمه الله، وكثرت الحنطة ، جعل عمر نصف صاع حِنطة مكان صاع من تلك الأشياء » . وأخرجه النسائي . وفي إسناده عبد العزيز بن أبي رَوَّاد ، وهو ضعيف (٩).

وفيه دليل على أنه لايزكى عن عبيده الكفار ، لقوله : « من المسلمين » فقيده بشرط الإسلام ، فدل أن عبده الذمى لايلزمه ، وهو قول مالك ، والشافعى ، وأحمد بن حنبل ، وروى ذلك عن الحسن البصرى .

وقال الثوري وأصحاب الرأى : يؤدي عن العبد الذمي ، وهو قول عطاء ، والنخمي .

وفيه دليل على أن إخراج أقل من صاع لا يجوز ، وذلك أنه ذكر فى الخبر « التمر والشعير ، وها قوت أهل ذلك الزمان فى ذلك المكان ، فقياس ما يقتاتونه من اللُرِّ وغيره من الأقوات أنه لا يجزى، منه أقل من صاع .

وقد اختلف الناس في هذا ، فقال مالك ، والشافعي ، وأحمد ، و إسحق : لا يجزيه من البر أقلُّ من صاع ، وروي ذلك عن الحسن ، وجابر بن زيد .

وقال أصحاب الرأى ، والثورى : يجزيه نصف صاع من بر " ، فأما سائر الحبوب ، فلا يجزيه أقل من صاع ، كالقمح . يجزيه أقل من صاع ، كالقمح . وروى جماعة من الصحابة إخراج نصف صاع من البر .

⁽١) السلت _ بضم السين وسكون اللام _ نوع من الحب دون الشعير .

⁽۲) فى المنذرى « عبيد الله » ، وهو خطأ ، الحديث حديث عبد الله بن عمر ، وليس فى استاده «عبيد الله» :

⁽٣) إطلاق الضمف على عبد العزيز ليس بجيد ، فمو ثقوه أكثر وأعرف ، منهم يحيى القطان وابن ممين وأبو حاتم ، ومن ضعفه فاتما تكلم فيه من قبل رأيه ، ولسنه نوافقهم على ذلك . وكتبه أحمد على شاكر

١٥٤٩ _ وعن نافع قال : قال عبد الله : « فعدَل الناس بعدُ نصفَ صاع من بُرَ ، قال : وكان عبد الله يعطى التمر ، فأعْوَز أهل المدينة التمر عاماً ، فأعطى الشعير » . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي ، مختصراً ومطولاً .

• ١٥٥٠ وعن أبى سعيد الخُدْرِي قال : « كنا تخرج ، إذ كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، زكاة الفطر ، عن كل صغير وكبير ، حُرِ أو مملوك ، صاعاً من طعام ، أو صاعاً من أقط ، أو صاعاً من شعير ، أو صاعاً من تمر ، أو صاعاً من زيب ، فلم نزل تحرجه حتى

- ١٥٥٠ _ قلت : قوله « صاعاً من طعام » : زعم بعض أهل العلم أن الطعام عندهم اسم خاص للبر ، قال : و يدل على صحة ما تأولناه من ذلك : أنه قد ذكر في الخبر الأقط والشعير والتمر والز بيب ، وهي أقواتهم التي كانوا يقتاتونها في الحضر والبدو ، ولم يذكر الحنطة ، وكانت أغلاها وأفضلها كلها ، فلولا أنه أرادها بقوله « صاعاً من طعام " لكان يجرى ذكر هاعند التفضيل ، كا جرى ذكر غيرها من سائر الأقوات .

وزعم غيره أن هـذا جملة قد فصلت ، والتفصيل لا يخالف الجملة ، و إنما قال فى أول الحديث : « صاعاً من طعام » ثم فصله فقال : « صاعاً من أقط ، أو صاعاً من شعير ، أو كذا أو كذا » واسم الطعام شامل لجميع ذلك ، و إنما كان يجوز ما قاله من تأول الطعام على البر خاصة ، لو كان قال : « صاعاً من طعام أو صاعاً من كذا » بحرف « أو » الفاصلة بين الشيئين ثم نسق عليه ما بعده شيئاً شيئاً .

قلت: قد رواه غير أبى داود بحرف « أو » الفاصلة من أول الحديث إلى آخره .

حدثنا الأصم حدثنا الربيع أخبرنا الشافعي أخبرنا أنس بن عياض عن داود بن قيس سمع عياض بن عبدالله بن سعد بن أبى سر ح يقول: إن أبا سعيد الخدرىقال: «كنا نخرج في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من طعام ، أو صاعاً من زيب ، أو صاعاً من أقط ، أو صاعاً من شعير ، أو صاعاً من تمر » . وذكر الحديث .

قلت : إن صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن يخرج صاع من قدم الله عليه وسلم أنه أمر أن يخرج

قدم معاوية حاجًا أو معتمراً ، فكلم الناسَ على المنبر ، فكان في كلم به الناسَ أن قال : إنى أرى أنَّ مُدَّين من سَمْراء الشام تعدل صاعاً من تمر ، فأخذ الناس بذلك . فقال أبوسعيد : فأما أنا فلا أزال أخرجه أبداً ما عشت » .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجة ، مطولاً ومختصراً . وذكر أبو داود أن بعضهم قال فيه : « أو نصف صاع من حنطة » قال : وليس بمحفوظ . وذكر أن بعضهم قال فيه : « نصف صاع من بُرِ » وهو وهم .

١٥٥١ _ وعنه قال : « لا أخرج أبداً إلا صاعاً ، إنا كنا نخرج على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع تمر ، أوشعير ، أو أقط ، أوزييب » ، قال : زاد سفيان _ يعنى ابن عيينة : « أو صاع من دقيق » قال حامد _ يعنى ابن يحيى _ : فأنكروا عليه . فتركه سفيان . قال أبو داود: فهذه الزيادة وهم من ابن عيينة . وقال البيهق : رواه جماعة عن ابن عجلان، منهم حاتم بن إسمعيل . ومن ذلك الوجه أخرجه مسلم في الصحيح ، و يحيى القطان ، وأبو خالد الأحمر ، وحادبن مسعدة ، وغيرهم . فلم يذكر أحد منهم «الدقيق» غير سفيان ، وقد أنكر عليه فتركه . وروى عن ابن سيرين عن ابن عباس ، مرسلا موقوفاً على طريق التوهم ، وليس بثابت . وروى من أوجه ضعيفة ، لا تَسُوك ، ذكرها

عنه نصف صاع على سبيل البدل على مارواه معاوية ، فإنه لا يجزى، ، لما فيه من الربا ، لأن حقيقته بيع صاع قمح بنصف صاع منه ، ولكنه إذا أخرج نصف صاع منه جزىعن نصف الحق ، وعليه أن يخرج النصف الآخر .

وفى الحديث دليل على أن إخراج القيمة لا يجوز ، وذلك لأنه ذكر أشياء مختلفة القيم فدل أن المراد بها الأعيان لاقيمتها .

وفيه دليل على أنه لا يجوز إخراج الدقيق والسويق ونحوها ، لأن هذه الحبوب كلها أموال كاملة المنفعة ، لم يذهب من منافعها شيء ، وهذا المعنى غير موجود في الدقيق والسويق ونحوها .

باب من روی نصف صاع من قمح [۳۰:۲]

۱۵۵۲ _ عن عبد الله بن تعلبة ، أو تعلبة بن عبد الله بن أبى صُمَير عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «صاع من بُر أو قمح ، على كل اثنين ، صغير أو كبير، حر أو عبد ، ذكرأوأ نتى ، أماغنيكم فيزكيه الله تعالى ، وأما فقيركم ، فيرد الله تعالى عليه أكثر مما أعطى ».

وفى رواية « غنى أو فقير » .

في إسناده النعان بن راشد ، ولا يحتج بحديثه .

الله عليه وسلم .

١٥٥٤ _ وعن عبد الله بن ثعلبة بن صُعَير عن أبيه قال: «قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٥٥٢ _ قلت : في هذا حجة لمذهب من أجاز نصف الصاع من البر .

وفيه دليل على أنها واجبة على الطفل • كوجو بها على البالغ .

وفيه بيان أنها تلزم الفقير إذا وجد ما يؤديه ، ألا تراه يقول: « وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر بما أعطى . ؟ فقد أوجب عليه أن يؤديها عرز نفسه ، مع إجازته له أن يأخذ صدقة غيره .

وفى قوله « ذكر أو أنثى " دليل لمن أسقط صدقة الزوجة عن الزوج ، لأنه فى الظاهر الجاب على المرأة ، فلا يزول الفرض عنها إلا بدليل ، وهو مذهب أصحاب الرأى ، وسفيان الثورى .

وقال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل ، وإسحق بن راهو يه : يُخرج الزوج عن زوجته لأنه يَمُّونها ، وقد يروى فيه عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
عن تمونون » .

قلت : إن صح قوله • عمن تمونون » ، و إلا فلا يلزمه ذلك عن زوجته ، ولو كان لها عبيد كان عليها إخراج الصدقة عنهم ، فكأن يلزمها إخراجها عن نفسها أولى . خطيباً ، فأمر بصدقة الفطر ، صاع تمر ، أو صاع شعير ، عن كل رأس _ زاد على [هو ابن الحسن الدار بَجَر ْدى] فى حديثه : أو صاع بر ، أو قمح بين اثنين _ ثم اتفقا _ يعنى علياً ومحمد بن يحيى _ عن الصغير والكبير ، والحر والعبد » .

قال الإمام الشافعي: حديث مديني خطأ ، وقال البيهةي : وقيل في هذا الحديث «عن كل رأس » وقيل « عن كل إنسان » ، و بلغني عن محدبن يحيى الذُّهلي أنه كان يميل إلى تصحيح رواية من رواه « عن كل رأس ، أو كل إنسان » .

۱۵۵۵ - وعن حميد - وهو الطويل - عن الحسن - وهو البصرى - قال: « خطب ابن عباس في آخر رمضان ، على منبر البصرة ، فقال: أخرجوا صدقة صومكم ، فكأن الناس لم يعلموا ، فقال: من همنا من أهل المدينة ؟ قوموا إلى إخوانكم فعلموهم ، فإنهم لا يعلمون ، فوض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة ، صاعاً من تمر أو شعير ، أو نصف صاع فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة ، صاعاً من تمر أو شعير ، فلما قدم على رأى أمن على حر أو مملوك ، ذكر أو أنثى ، صغير أو كبير ، فلما قدم على رأى رخص (السيعر ، قال: قد أوسع الله عليكم ، فلو جعلتموه صاعاً من كل شيء ؟ قال حميد: وكان الحسن برى صدقة رمضان على من صام » (٢)

وأخرجه النسائى ، وقال : الحسن لم يسمع من ابن عباس . وهذا الذى قاله النسائى هو الذى قاله النسائى ، وقال الذى قاله الإمام أحمد وعلى بن المدينى وغيرها من الأيمة ، وقال ابن أبى حاتم : سمعت أبى يقول : الحسن لم يسمع من ابن عباس ، وقوله : « خطبنا ابن عباس » يعنى خطب أهمل

م ١٥٥٥ _ قال ابن القيم رحمه الله : قال الترمذي: سألت أبا عبد الله البخاري عن حديث الحسن «خطبنا ابن عباس فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض صدقة الفطر» فقال : روى غير يزيد بن هرون عن حميد عن الحسن ■ خطب ابن عباس ■ " فكا نمرأى هذا أصح ، قال الترمذي : وإنما قال البخاري هذا " لأن ابن عباس كان بالبصرة في أيام على، والحسن البصري في أيام عثمان وعلى رضى الله عنهما كان بالمدينة .

⁽١) الرخص ، بضم الراء وسكون الحاء. ضد الغلاء : ومايدور على الالسنة، من كسر الراء وفتح الحاء ، خطأ ، لم يثبت في مراجع اللغة

⁽٢) الحديث رواه أحمد في المسند مختصراً ومطولا ٢٠١٨ ، ٣٣٩١ .

البصرة ، وقال على بن المديني في حديث الحسن « خطبنا ابن عباس بالبصرة " : إنما هو كقول ثابت « قدم علينا عران بن حصين » ومثل قول مجاهد « خرج علينا على »وكقول الحسن " إن سُراقة بن مالك بن جُعشم حدثهم " وقال ابن المديني أيضاً : الحسن أ يسمع من ابن عباس على البصرة (١).

باب في تعجيل الزكاة (٢:٢٣

١٥٥٦ _ عن أبي هريرة قال: « بعث النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله

1007 ـ قوله « ما ينقم ابن جميل إلا أن كان فقيراً فأغناه الله » فيه دليل على أن مانع الصدقة إذا لم يكن ممتنعاً بقتال وقوة وسلاح ، فإنها تستخرج منه ، ولا يعاقب عليه ، و إنما كان قتال أبى بكر مانعي الزكاة لأنهم امتنعوا من أدائها ، واعترضوا دونها بالسلاح .

1007 - قال ابن القيم رحمه الله: لفظ مسلم وأي داود «فهي على ومثلها معها» وفيه قولان: أحدها: أنه كان تسلف منه صدقة عامين ، والثاني : أنه تحملها عنه يؤديها عنه . ولفظ البخارى والنسائي « فهي عليه صدقة ، ومثلها معها »، وفيه قولان : أحدها : أنه جعله مصرفاً لها ، وهندا قبل تحريمها على بني هاشم ، والثاني : أنه أسقطها عنه عامين لمصلحة ، كا فعل عمر عام الرمادة . ولفظ ابن إسحق : « هي عليه ومثلها معها »حكاه البخارى . وفيه قولان: أحدها : أنه أنظره بها ذلك العام إلى القابل ، فيأخذها ومثلها ، والثاني : أن هذا مدح للعباس وأنه سمح بما طلب منه ، لا يمتنع من إخراج ماعليه ، بل محرجه ، ومثله معه . وقال موسى بن عقيمة: « فهي له ، ومثلها معها » ، ذكره ابن حبان وفيه قولان : أحدها : أن « له » بمعنى عليه ، كقوله تعالى (٧١ : ٧ وإن أسأتم فلها) ، والثانى : إطلاقها له وإخراج النبي صلى الله عليه وسلم عنه من عنده برا به ، ولهذا قال « أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه ؟ » .

⁽١) كل هذا وهم ، فإن الحسن عاصر ابن عباس يقيناً ، وكو نه كان بالمدينة أيام أن كان ابن عباس والياً على البصرة لا يمنع سماعه منه قبل ذلك أو بعده : كا هو معروف عند المحدثين ، من الاكتفاه بالماصرة . ثم الذي يقطع بسماعه منه ولقائه إياه مارواه أحمد في المسند باسناد صحيح ٣١٢٦ ﴿ عن ابن سيرين : أن جنازة مرت بالحسن وابن عباس، فقال الحسن ولم يقم ابن عباس، فقال الحسن لابن عباس : قام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : قام وقعد ﴾ : وليس بعد هذا بيان في اللقاء والسماع ، وكتبه أحمد مجل شاكر .

عنه على الصدقة ، فمنع ابن جميل ، وخالد بن الوليد ، والعباس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما يَنْقِمُ ابن جميل (١) ؟ إلا أن كان فقيراً فأغناه الله ، وأما خالد بن الوليد ، فإنكم تظلمون خالداً ، فقد احْتَبَسَ أدراعَه وأعْتَدَه في سبيل الله عز وجل . وأما العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهي على ومثلها ، ثم قال : أما شَعَرَتَ أن عم الرجل صِنْوُ الله عنه أو صنو أبيه ؟ »

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

وقوله « إن خالداً احتبس أدراعه وعتاده في سبيل الله ، فإن « العتاد » كل ما أعده الرجل من سلاح أو مركوب وآلة للجهاد ، يقال : أعتدت الشيء إذا هيأته ، ومن هذا سميت عَتيدة العطر والزينة .

وتأويل هذا الكلام على وجهين: أحدها: أنه إنما طولب بالزكاة عن أثمان الأدراع والعتاد على أنها كانتعنده للتجارة، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه لازكاة عليه فيها، إذ قد جعلها حبساً في سبيل الله.

وفيه دليل على وجوب الزكاة في الأموال التي ترصد للتجارة ، وهو كالاجماع من أهل العلم ، وزعم بعض المتأخرين من أهل الظاهر أنه لازكاة فيها ، وهو مسبوق بالإجماع .

وفى الحديث دليل على جواز احتباس آلات الحروب، من الدروع والسيوف والحَجَف. وقد يدخل فيها الخيل والإبل، لأنها كلها عتاد للجهاد ، وعلى قياس ذلك: الثياب والبسط والفرش، ونحوها من الأشياء التي يُنتفع بها مع بقاء أعيانها.

وفيه دليل على أن الوقف والحبس قد يصح من غير إخراج من يد الواقف والمحبّس، وذلك أن الشيء لو لم يكن في يده لم يكن لمطالبته بالزكاة عنه معنى .

والوجه الآخر: أن يكون معناه أنه قد اعتدر لخالد ودافع عنه ، يقول: إذا كان قد احتبس أدراعه وعتاده في سبيل الله تَبَرُّراً وتقر باً إليه سبحانه ، وذلك غير واجب عليه ، فكيف يجوز عليه منع الصدقة الواجبة عليه ؟ .

⁽۱) ابن جميل: قبل اسمه عبد الله ، وقبل : لا يعرف له اسم . ويقال : نقم ينقم ، كفرب يضرب. و نقم ينقم ، كفرب يضرب. و نقم ينقم ، كفر الحسان بما يؤديه إلى كفر النمية . أى أداة غناه إلى كفر المعمد الله عن و وجل ، فما ينقم شبئا في منع الزكاة ، أى ما ينكر و يكره إلا أنّه يكفر النمية . من هامش المنادى.

١٥٥٧ _ وعن حُجَيّة _ وهو ابن عَدِى _ عن على : « أن العباس سـ أل النبيّ صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل أن تَحِلُّ ، فرخّص له في ذلك » .

وأُخْرِجه الترمذي وابن ماجة . وحُجِية بن عدى ، قال أبو حاتم الرازى : شيخ لا يحتج بحديثه ، شبيه المجهول ، وأخرجه أبو داود من حديث هُشيم مُعْفَ للا ، وقال : وحديث هشيم أصح (١) . وذكر البيهقى : أن هذا الحديث مختلف فيه ، وأن المرسل فيه أصح .

وقوله في صدقة العباس : « هي علي ومثلها » فإنه يتأوَّل على وجهين : أحدها : أنه كان قد تسلَّف منه صدقة سنتين ، فصارت ديناً عليه .

وفي ذلك دليل على جواز تعجيل الصدقة قبل محلها .

وقد اختلف العلماء في ذلك: فأجاز كثير منهم تعجيلها قبل أوان محلها، وذهب إليه الزهرى، والأوزاعى، وأصحاب الرأى، والشافعى. وكان مالك بن أنس لا يرى تعجيلها عن وقت محلها. وروى عن الحسن البصرى أنه قال: إن للصلاة وقتاً، وللزكاة وقتاً فن صلى قبل الوقت أعاد .

قلت: قول الحسن البصرى ظاهر ، والمعنى بخلافه ، لأن الأجل إذا دخل فى الشيء رفقاً بالإنسان، فإن له أن يسوغ من حقه و يترك الارتفاق به، كمن عجل حقاً مؤجلاً لآدمى، وكمن أدى زكاة مال غائب عنه ، و إن كان على غير يقين من وجو بها عليه ، لأن من الجائز أن يكون ذلك المال تالفاً فى ذلك الوقت .

والوجه الآخر: هو أن يكون قد قبض صلى الله عليه وسلم منه صدقة ذلك العام الذي شكاه فيها العامل ، وتعجل صدقة عام ثان ، وقال: « هي على ومثلها » أي الصدقة التي

أقول : وكل مدًا تبلل لاوجه له ، فالحديث رواه أحمدق للسند ۸۲۲ عن سعيد بن منصور ، ولاسناد الذي رواه به أبو داود ، وهو إسناد صحيح ، والوصل زيادة ثقة ، وحجية تابعي ثقة معروف ، ترجه البخاري في الكبير ج٢ قي ١ ص ١١٩ وقال : «سم عليا» . وكتبه أحمد عجل شاكر .

⁽۱) قال فى عون للمبود: والحاصل: أن الاختسلاف على الحسكم بن عتيبة ، فروى الحجاج بن دينار عن الحسكم عن حجية بن عدى ، كا عند أبي داود والدارقطنى ، ومرة قال الحجاج: عن الحكم عن حجر المدوى ، كا عند الدارقطنى ، وروى الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن موسى بن طلحة عن طلحة مرفوعا . قال الدارقطنى : اختلفوا عن الحكم فى إسناده . والصحيح عن الحسن بن مسلم مرسل اه

باب في الزكاة تحمل من بلد إلى بلد [٢ : ٣٣]

١٥٥٨ - عن إبرهيم بن عطاء مولى عمران بن حُصين عن أبيه: «أن زياداً ، أو بعض الأمراء بعث عمران بن حصين على الصدقة ، فلما رجع قال لعمران: أين المال ؟ قال : وللمال أرسلتني ? أخذناها من حيث كنا نأخذها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووضعناها حيث كنا نضعها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قد حلَّت ، وأنت تطالبه بها ، ع مثلها من صدقة عام واحد لم تحل ، وذلك أن بعض من أجاز تعجيل الصدقة لم يجوزها أكثر من صدقة عام واحد .

وقد يحتمل معنى الحديث: أن يكون صلى الله عليه وسلم قد تحمّل بالصدقة وضمن أداءها عنه لسنتين، ولذلك قال « إن عم الرجل صنو أبيه » يريد أن حقه فى الوجوب كحق أبيه عليه، إذ هما شقيقان، خرجا من أصل واحد، فأنا أنزهه عن منع الصدقة والمطل بها وأودّيها عنه.

والأول أصوب ، لأن الضان فيها لم يجبعلى العباس ضان مجهول ، وضان المجهول غير جائز . وقد روى « أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأذن له فى تعجيل صدقته ، فرخص له فى ذلك » وقد رواه أبو داود . وَهو [الحديث رقم ١٥٥٧] .

وقوله « صنو أبيه » معناه : أن العم شقيق الأب. وأصل ذلك فى النخلتين تخرجان من أصل واحد ، يقال : صِنْو ، وصِنوان ، وقِنْو ، وقِنوان . وقلَّما جاء من الجمع على هذا البناء .

وقد روى حديث العباس على خلاف هذا الوجه ، وهو أنه قال فى صدقته : « هى عليه ومثلها معها» ، وقد رواه أبو عبيد ، وقال : أرى أنه كان أخر عنه الصدقة عامين ، وليس وجه ذلك إلا أن يكون من حاجة بالعباس إليها ، فإنه يجوز للإمام أن يؤخرها إذا كان ذلك على وجه النظر ، ثم يأخذها منه بعد . حدثنيه عبد الله بن محمد المكى حدثنا على بن عبد العزيز عن أبى عبيد .

باب من يعطى من الصدقة ، وحدُّ الغِني [٢: ٣٣]

١٥٥٩ ـ عن عبد الله ـ وهو ابن مسعود _ قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من سأل وله ما 'يغنيه ، جاءتْ يوم القيامة خمُوش ، أو خُدوش ، أو كُدُوح ، في وجهه ، فقيل : يا رسول الله ، وما الغني ؟ قال : خمسون درها ، أو قيمتها من الذهب » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن ، وقد تكلم شُعبة في حكيم بن جُبير من أجل هذا الحديث . وقال أبو داود : قال يحيى ، يعنى ابن آدم : فقال عبد الله بن عُمان لسفيان _ يعنى الثورى : حِفْظِي أَنَّ شعبة لا يروى عن حكيم بن جبير ؟ فقال سفيان : فقد حدثناه زبيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد .

وقال الخطابى: وضعفوا الحديث للعلة التى ذكرها يحيى بن آدم. قالوا: أما ما رواه سفيان فليس فيه بيان أنه أسنده ، و إنما قال: فقد حدثناه زُبيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيده حسبُ.

وحكى الإمام أحمد بن حنبل عن يحيى بن آدم أن الثورى قال يوماً : أبو بسطام

1009 _ قلت : « الخموش ، هى الخدوش ، يقال : خمشت المرأة وجهها ، إذا خدشته بظفر أو حديدة أو نحوها . و « الكدوح » الآثار من الخدش والعض ونحوه ، و إنما قيل للحمار مُكدَّح ، لما به من آثار العضاض .

وأما تحديده الغنى الذي يحرم معه الصدقة بخمسين درها وقد ذهب إليه قوم من أهل العلم ، ورأوه حداً في غنى من تحرم عليه الصدقة ومنهم سفيان الثوري وابن المبارك ، وأحمد بن حنبل ، وإسحق بن راهويه . وأبى القول به آخرون ، وضعفوا الحديث للعلة التي ذكرها يحيى بن آدم ، قالوا : وأما مارواه سفيان ، فليس فيه بيانأنه أسنده ، و إنما قال : فقد حدثناه زبيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد، حَسْبُ ، قالوا : وليس في الحديث أن من ملك خسين درها لم تحل له الصدقة ، إنما فيه أنه كره له المسألة فقط وذلك أن المسألة إنما تكون مع الضرووة ، ولا ضرورة بمن يجد ما يكفيه في وقته إلى المسألة .

محدث ٳ يعنى شعبة ، هذا الحديث ، عن حكيم بن جبير ، قيل له : قال : حدثنى زبيد عن عمد بن عبد الرحمن ، ولم يزد عليه ؟ قال أحمد : كأنه أرسله ، أوكره أن يحدث به ، أمّا يعرف الرجلُ كلاماً نحو ذا ؟

وحكى الترمذي أن سفيان صرح بإسناده ، فقال : سمعت زبيداً يحدث بهذا عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد . وحكاه ابن عدي أيضاً ، وحكى أيضاً أن الثورى قال : فأخبرنا به زُبيد . وهذا يدل على أن الثورى حدث به مرتين ، مرة لا يصرح فيه بالإسناد ، ومرة يُسنده ، فتجتمع الروايات .

وقال أبو عبد الرحمن النسائى: لا نعلم أحداً قال فى هذا الحديث: زبيد: غير يحيى بن آدم، ولا نعرف هذا الحديث إلا من حديث حكيم بن جبير، وحكيم ضعيف، وسئل شعبة عن حديث حكيم؟ فقال: أخاف النار، وقد كان روى عنه قديماً، وسئل يحيى بن معين: يرويه أحد غير حكيم؟ فقال يحيى: نعم، يرويه يحيى بن آدم عن سفيان عن زبيد، ولا أعلم أحداً يرويه إلا يحيى بن آدم، وهذا وهم، لو كان كذا لحدث به الناس جميعاً عن سفيان، ولكنه حديث منكر. هذا الكلام قاله يحيى، أو نحوه (١).

وقال مالك والشافعي : لاحدَّ للغني معلوم ، و إنما يعتبر حال الإنسان بوسعه وطاقته ، فإذا اكتنى بما عنده حرمت عليه الصدقة ، و إذا احتاج حَلَّت له .

قال الشافعي: قد يكون الرجلُ بالدرهم غنيًّا ، مع كسب ، ولا 'يغنيه الألف' معضعفه في نفسه وكثرة عياله .

وجعل أصحاب الرأى الحد فيه مائتى درهم، وهو النصاب الذى تجب فيه الزكاة، وإنما أمرنا أن نأخذ الزكاة من الأغنياء، وأن ندفعها إلى الفقراء، وهـذا إذا ثبت أنه غنى يملك النصاب الذى تجب عليه فيه الزكاة، فقد خرج به من حَـد الفقر الذى يسته ق به أخذ الزكاة .

⁽١) الحديث رواه أحمد فى المسند ٣٦٧٥ وفصلنا القول فى إسناده هناك . ورواه الحاكم أيضاً من طريق يحيى بن آدم ١ : ٤٠٧ . أحمد محمد شاكر .

وقال بظاهره أحمد و إسحق وغيرها ، ورأوه حَدًّا في غنى من تحرم عليه الصدقة . وأبى ذلك آخرون ، وضعفوا الحديث لما تقدم . وقال مالك والشافعي : لا حَدَّ للغنى معلوماً ، و إنما يعتبر حال الإنسان . وقال الشافعي : وقد يكون الرجل بالدرهم غنيًّامع الكسب ولا يغنيه الألف ، مع ضعفه في نفسه ، وكثرة عياله .

• 107 - وعن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد أنه قال: « نزلت أنا وأهلي ببقيسع الغرَّ قَد (١) عقال لي أهلي: اذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم • فسله لنا شيئاً نأ كله، فعلوا يذكرون من حاجتهم ، فذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجدت عنده رجلاً يسأله ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا أجدُ ما أعطيك ، فتولّى الرجل وهو مُغضّب • وهو يقول: لَعَمْرى إنك لتعطى من شئت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يغضبُ على أنْ لا أجد ما أعطيه ، من سأل منكم وله أوقية ، أو عَدْها ، فقد سأل إلحافاً ، قال الأسدى : فقلت : لَقَدْحَةُ لنا خير من أوقية ، والأوقية أر بعون درهاً ، قال : فرجعت ولم أسأله • فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك شعير وزبيب ، فقسم فرجعت ولم أسأله • فقدم على رسول الله عن وجل » .

وأخرجه النسائي .

١٥٦١ _ وعن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله

• ١٥٦٠ ـ « اللقحة » الناقة المَرِيَّة. وهي التي تُمرى ،أى التي تُخْلَب، وجمعها لقاح. و «الأوقيه» عند أهل الحجاز أر بعون درهماً .

وذهب أبو عبيد القاسم بن سكرً في تحديد الغني إلى هذا الحديث ، وزعم أن من وجد أربعين درهماً حرمت عليه الصدقة .

وقوله «أو عدلها» يريد قيمتها ، يقال: هذا عَدل الشيء ، أي مايساويه في القيمة ، وهذا عدله _ بكسر العين _ أي نظيره ومثله في الصورة والهيئة .

⁽¹⁾ هو مدفن أهل المدينة . والبقيع : المسكان المقسع من الأرض ، وقيل : لا يسمى بقيعاً إلا إذا كان فيه شجر من ضروب شتى . والفرقد من شجر العضاه ، والعضاء : شجر له شوك ، وقيل : الطلح والسدر ، وكان فيه ذلك قبل فذهب وبقى اسمه .

عليه وسلم: «من سأل وله أوقية فقد ألحف ، فقلت: ناقتى الياقوتة ، هي خير من أوقية ، قال هشام _ يعنى ابن عمار _ خير من أر بعين درها ، فرجعت فلم أسأله شيئا ... زاد هشام في حديثه _ : وكانت الأوقية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أر بعين درهما » . وأخرجه النسائى .

107٢ - وعن سَهْل بن الحَنْظَلِية (١) قال : « قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم عُيَدْيَة بن حِصْن والأقرَّع بن حابس ، فسألاه ، فأمر لهما بما سألا ، وأمر معاوية ، فكتب لهما بما سألا ، فأما الأقرَّع فأخذ كتابه ، فلفة في عمامته وانطلق ، وأما عُيدْيَة فأخذ كتابه وأتى النبي صلى الله عليه وسلم مكانه ، فقال : يا محمد ، أثر ابى حاملاً إلى قومى كتاباً لأأدرى ما فيه . كصحيفة المتلقس (١) ؟ فأخبر معاوية بقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله عليه وسلم : من سأل وعنده مأيغنيه ، فإنما يستكثر من النار - وقال النفيلي في موضع آخر : من مجمر جهنم ، فقالوا : يا رسول الله ، وما يغنيه ? ، قال النفيلي في موضع آخر : وما الغني الذي لا تنبغي معه المسألة ؟ قال : قدر ما يغذيه و يعشيه - وقال النفيلي في موضع آخر : أن يكون له شبع يوم وليلة ، أو ليلة و يوم »

1097 _ صيفة المتلمس لها قصة مشهورة عند العرب، وهو المتلمس الشاعر، وكان هجا عمرو بن هند، الملك، فكتب له كتاباً إلى عامله يوهمه أنه أمر له فيه بعطية، وقد كان كتب إليه يأمره بقتله. فارتاب المتلمس (٢) به. ففكه وقرى، له، فلما علم مافيه رمى به ونجا. فضر بت العرب المثل بصحيفته بعد.

وقوله « ما يغديه و يعشيه » فقد اختلف الناس فى تأويله ، فقال بعضهم : من وجد غداء يومه وعشاءه لم تحل له المسألة على ظاهر الحديث .

وقال بعضهم: إنما هو فيمن وجد غداء وعشاء على دائم الأوقات، فإذا كان عنده مايكفيه لقوته المدة الطويلة ، فقد حرمت عليه المسألة .

⁽١) هو سهل بن الربيع الانصارى ، الاوسى . والحنظلية : أمه .

⁽٢) هو جرير بن عبد المسيح الضبعي ، شاعر جاهلي مشهور . هجا هو وطرفة بن العبد عمرو بن عبد المسيح الضبعي ، شاعر جاهلي مشهور . هجا هو وطرفة بن العبد عمرو بن هند ملك الحيرة ، فسكتب لهم كتابين إلى عامله ، أوهمهما أنه كتب لهما بمجوائز ، وهو إنحاكتاب إلى العبد بن فقتل الكتاب وعرف مافيه فهرب ومجها . وأما طرفة فذهب ورفع الكتاب إلى العامل يطمع في الجائزة ، فقتل . وسمى المتلمس لبيته الذي قاله ، وهو :

فهذا أوان العرض جر ذبابه و تأبيره والآزرق المتلمس

١٥٦٣ _ وعن زياد بن الحرث الصُّدَائي قال: « أنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . فبايعته _ وذكر حديثاً طويلاً _ فأتاه رجل ، فقال :أعطني من الصدقة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله لم يرضَ بحكم نبي ولا غيره في الصدقة ، حتى حكم فيها هو . فبراً ها ثمانية أجزاء ، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقّك » .

وقال آخرون : هذا منسوخ بالأحاديث التي تقدم ذكرها .

قلت : و إنما أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم من سهم المؤلَّفة قلو بُهم، فإن الظاهر من حالها أنهما ليسا بفقيرين ، وهما سيدا قومهما ورئيسا قبائلهما .

١٥٦٣ قلت: في قوله « فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك » دليل على أنه لا يجوز جمع الصدقة كلها في صنف واحد ، وأن الواجب تفرقتها على أهـل السُّهُمان بحصصهم ، ولو كان معنى الآية بيان المحل ، دون بيان الحصص ، لم يكن للتجزئة معنى . و يدل على صحة ذلك قوله « أعطيتك حقك » فبين أن لأهل كل جزء على حِدة حقًا . و إلى هذا ذهب عكرمة ، وهو قول الشافعى .

وقال إبرهيم النخمى: إذا كان المال كثيراً يحتمل الأجزاء قَسَّمه على الأصناف، وإن كان قليلاً جاز أن يوضع في صنف واحد.

وقال أحمد بن حنبل: تفريقها أولى، ويجزئه أن يضعَه في صنف واحد .

وقال أبوثور: إن قسمه الإمام قَسَّمه على الأصناف ، وإن تولَّى قسمه ربُّ المال فوضعه في صنف واحد رجوتُ أن يسمه.

وقال مالك بن أنس: يجتهد، ويتحرى موضع الحاجة منهم، ويقدم الأولى فالأولى من أهل الخُلَّة والفاقة، فإن رأى الخلة فى الفقراء فى عام أكثر قدَّمهم، وإن رآها فى أبناء السبيل فى عام آخر حوَّلما إليهم.

وقال أصحاب الرأى : هو مخير يضعه في أي الأصناف شاه ·

وكذلك قال سفيان الثورى، وقد روى ذلك عن ابن عباس ، وهو قول الحسن البصرى، وعطاء بن أبى رباح .

وفي قوله ﴿ إِنَّ الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها ، هو دليل

في إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أُنعُم الأفريقي ، وقد تكلم فيه غير واحد .

3 ٢٥٦ _ وعن أبى صالح عن أبى هر يرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمر تان ، والأ كلة والا كلتان ، ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس شيئاً ، ولا يفطنون به فيعطونه ...

على أن بيان الشريعة قد يقع من وجهين : أحدها : ماتولى الله بيانه فى الكتاب ، وأحكم فرضه فيه ، فليس به حاجة إلى زيادة من بيان النبى صلى الله عليه وسلم ، و بيان شهادات الأصول .

والوجه الآخر : ماورد ذكره فى الكتاب مجملاً ، ووُكِل بيانه إلى النبي صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله يفسره قولاً وفعلاً ، أو يتركه على إجماله ليتنبه فقهاء الأمة ، ويستدركوه استنباطاً واعتباراً بدلائل الأصول . وكلُّ ذلك بيان مصدره عن الله سبحانه وتعالى ، وعن رسوله صلى الله عليه وسلم .

ولم يختلفوا في أن السهام الستة ثابتة مستقرة لأهلها في الأحوال كلها ، وإنما اختلفوا في سهم المؤلفة : فقالت طائفة من أهل العلم : سهمهم ثابت ، يجب أن يعطوه . هكذا قال الحسن البصري .

وقال أحمد بن حنبل: يعطون إن احتاج المسلمون إلى ذلك.

وقالت طائفة: انقطعت المؤلفة بعدرسول الله صلى الله عليه وسلم، رُوى ذلك عن الشعبى، وكذلك قال أصحاب الرأى .

> وقال مالك : سهم المؤلفة يرجع على أهل السهام الباقية . وقال الشافعي : لا يعطي من الصدقة مشرك يُتأنَّف على الاسلام .

وأما العاملون فهم السعاة وجُباة الصدقة ، فإنما يعطون عُمالة قدر أجرة مثلهم . فأما إذا كان الرجل هو الذي يتولى إخراج الصدقة و قسمها بين أهلها فليس فيها للعاملين حق . على الله على الواحدة والمرة من الأكل .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي من حديث عطاء بن يسار عن أبي هريرة.

وفى الحديث : دليل على أن المسكين فى الظاهر عندهم والمتعارف لديهم هو السائل الطوّاف . و إنما ننى صلى الله عليه وسلم عنه اسم المسكنة ، لأنه بمسألته تأتيه الكفاية ، وقد تأتيه الزيادة عليها ، فتزول حاجته و يسقط عنه اسم المسكنة ، و إنما تدوم الحاجة والمسكنة من لا يسأل ، ولا يُفطَن له فيعطى .

وقد اختلف الناس فى المسكين والفقير ، والفرق بينهما : روي عن ابن عباس أنه قال : « المساكين هم الطوافون ، والفقراء فقراء المسلمين » ، وعن مجاهد وعكرمة والزهرى : أن المسكين الذى يسأل ، والفقير الذى لا يسأل .

وعن قتادة : أن الفقير هو الذي به زَمانة ، والمسكين : الصحيح المحتاج .

وقال الشافعي : الفقير من لامال له ولا حِرفة تقع منه موقعاً ، زَمِناً كان أو غير زَمِن ما والمسكين من له مال أو حرفة لاتقع منه موقعاً ، ولا تغنيه ، سائلاً كان أو غير سائل . وقال بعض أهل اللغة : المسكين الذي لاشيء له ، والفقير من له البُلْغَة من العَيْش ، واحتج بقول الراعي :

أما الفقير الذي كانت حَلوبَته وَفَقَ العِيال ، فلم يترك له سَبَد قال : فجمل للفقير حَلوبة . وقال غيره من أهل اللغة : إنما اشترط له الحلوبة قبل الفقر، فلما انتزعت منه ولم يترك له سَبَد صار فقيراً لاشيء له ، قال : والمسكين أحسن حالاً من الفقير، واحتج بقول الله تعالى (١٨ : ٧٩أما السفّينة فكانت لمساكين يَعْمَلُونَ في البَحْرِ) فأثبت لهم مع المسكنة مِلكاً وكسباً ، وهما السفينة والعمل بها في البحر.

وقال بعض من ينصر القول الأول: إنما سماهم مساكين مجازاً ، وعلى سبيل الترحُم والشفقة عليهم ، إذ كانوا مظلومين .

وقيل: إن المسكنة مشتقة من السكون والخشوع اللازمين لأهل الحاجة والخصاصة مم والميم زيادة في الاسم ، وقيل: إن الفقير مُشَبّة بمن أصيب فقاره ، فانقصف ظهره ، من

1070 _ وعن أبى سَلَمة عن أبى هريرة _ مثله _ قال : «ولكن المسكين المتَعَفّف»

1077 _ وفى رواية : « ليس له مايستغنى به ، الذى لايسأل ، ولا يُعلَم بحاجته في تُصَدَّق عليه ، فذاك المحروم ». ومنهم من جعل « المحروم » من كلام الزهرى . وأخرجه النسائى بنحوه ، وليس فيه « فذاك المحروم » .

۱۵٦٧ _ وعن عُبيد الله بن عَدِي بن الخِيار قال : « أخبرنى رجلان أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم في حَجَّة الوداع ، وهو يَقْسِم الصدقة ، فسألاه منها ، فوفع فينا البصر وخفضه ، فرآنا جَلْدين ، فقال : إن شئها أعطيتكما ، ولا حُظَّ فيها لغنى ، ولا لقوى مُ كتسب » . وأخرجه النسائى .

۱۵ ۱۸ - وعن رئيحان بن يزيد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « لا تحل الصدقة لغني ، ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيً » .

قولم : فَقَرْتُ الرجل إذا أصبت فقاره ، كما يقال : بَطَنته إذا أصبت بطنه ، ورَأَسْته إذا أصبت رأسه ، إلى ما أشبه ذلك من نظائر هذا الباب .

و يشبه أن يكون الفقير أشدها حاجة ، ولذلك بُدىء بذكره فى الآية على سائر أصناف أهل الفاقة والخُلَّة ، والفقر هو الذي يقابل الغنى ، إذا قيل : فقير وغنى ، فصار أصلاً للفاقة ، وعنه يتفرع المسكنة وغيرها من وجوه الحاجة .

107٧ _ قلت : هذا الحديث أصل في أن من لم 'يعلم له مال فأمره محمول على الهُدُم . وفيه أنه لم يعتبر في منع الزكاة ظاهر القوة والجلّد ، دون أن ضم إليه الكسب، فقد يكون من الناس من يرجع إلى قوة بدّنه ، ويكون مع ذلك أخرق اليد لا يعتمل ، فمن كان هذا أسبيله لم يمنع من الصدقة ، بدلالة الحديث . وقد استظهر صلى الله عليه وسلم مع هذا في أمرهما بالإنذار ، وقلدهما الأمانة فما بطن من أمرهما .

١٥٦٨ قلت: معنى «المِرَّة» القُوَّة، وأصلها من شِدَّة فَتُل الحَبل، يقال: أمررت الحَبل، إذا أحكمت فتله . فمعنى المرة في الحديث: شِدَّة أَسْر الخلْق ، وصحة البدن التي يكون معها احتمال الكد والتعب .

وفي رواية ■ الذي مرَّة قوي »

1079_وفي رواية عن عبد الله بن عرو قال : « إن الصدقة لا تحل لقوى ، ولا لذى مِرَّةً سوى » .

ولهذا قال بعضهم: لم يصح إسناده ، و إنما هو موقوف على عبد الله بن عمرو .
قال أبو داود : والأحاديث الأخر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بعضها « لذى مرة قوى » و بعضها « لذى مرة سوى ».

وأخرجه الترمذي باللفظ الأول ، وقال : حديث حسن . وذكر أن شعبة لم يرفعه . هذا آخر كلامه ، وفي إسناده ريحان بن يزيد . قال يحيى بن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم الرازى : شيخ مجهول .

باب من يجوز له أخذ الصدقة وهو غنى [٣٨ : ٣] . المحدقة وهو عنى [٣٨ : ٣] . الصدقة عليه وسلم قال : « لا تحل الصدقة

وقد اختلف الناس في جواز أخذ الصدقة لمن يَجدقُونَة يقدر بها على الكسب: فقال الشافعي: لاتحل له الصدقة ، وكذلك قال إسحق بن راهو يه وأبو عبيد.

وقال أصحاب الرأى: يجوز له أخذ الصدقة إذا لم يملك ماثتي درهم ، فصاعداً.

۱۵۷۰ _ قلت : فيه بيان أن الغازى ، و إن كان غنيًا أن يأخذ الصدقة و يستعين بها فى غزوه وهو من سهم سبيل الله ، و إليه ذهب مالك، والشافعى ، وأحمد بن حنبل، وإسحق بن راهو يه وقال أصحاب الرأى : لا يجوز أن يعطى للغازى من الصدقة إلا أن يكون منقطعاً به .

قلت: سهم السبيل غير سهم ابن السبيل ، وقد فرق الله ينهما بالتسمية ، وعطف أحدها على الآخر ، قال : على الآخر بالواو الذي هو حرف الفرق بين المذكورين المنسوق أحدها على الآخر ، قال : (٩ : ٠٠ في سبيل الله وابن السبيل) والمنقطع به : هو ابن السبيل ، فأما مهم السبيل

لغنى ، إلا لخمسة : لغاز في سبيل الله عز وجل ، أو لعامل عليها ، أو لغارم ، أو لرجل اشتراها عالم ، أو لرجل كان له جار مسكين فتُصُدِق علي المسكين ، فأهداها المسكين للغنى » .

١٥٧١ _ وفي رواية : عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بمعناه .

وفى رواية عن زيد _ يعنى ابن أسُلَم _ قال : حدثنى الثّبنت عن النبي صلى الله عليه وسلم.

وأخرجه ابن ماجة مسنداً . وقال أبو عمر النّمرَى : قد وصل هذا الحديث جماعة من رواية زيد بن أسلم .

١٥٧٢ _ وعن عطية عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تحل

فهو على عمومه وظاهره في الكتاب . وقد جاء في هــذا الحديث ما بينه ووكَّدَأُمره ، فلا وجه للذهاب عنه .

وفى قوله « أو رجل اشتراها بماله ، دليل على أن المصدق إذا تصدق بالشيء، ثم اشتراه من المدفوع إليه ، فإن البيعجائز، وقد كرهه أكثر العلماء، مع تجويزهم البيع فى ذلك، وقال مالك بن أنس: إن اشتراه فالبيع مفسوخ.

وأما الغارم الغنى ، فهو الرجل يتحمل الحمالة و يَدَّان فى المعروف و إصلاح ذات البين ، وله مال إن بيع فيها افتقر ، فيوفر عليه ماله ، و يعطى من الصدقة مايقضى به دينه ، وأما الغارم الذى يدَّان لنفسه وهو معسر ، فلا يدخل فى هذا المعنى ، لأنه من جملة الفقراء .

وأما العامل ، فإنه يعطى منها عمالة على قدر عمله وأجرة مثله ، فسواء كان غنيًا أو فقيرًا فإنه يستحق العمالة ، إذا لم يفعله متطوعاً .

وأما المهدى له الصدقة ، فهو إذا ملكها فقد خرجت عن أن تكون صدقة ، وهي ملك لمالك تام الملك جائز التصرف في ملكه .

وقد رُوى ﴿ أَنَّ بَرِيرة أهدت لعائشة لحمَّا تُصُدِق به عليها ، فقر بته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرته بشأنها ، فقال : هذا أوان بَلَغَتْ حِلَّهَا » وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتحل له الصدقة .

الصدقة لغنى إلا فى سبيل الله ، أو ابن السبيل ، أو جار فقير ، يُتصدَّق عليه ، فيُهدِى. لك ، أو يدعوك ،

عطية : هو ابن سعد ، أبو الحسن العَوْفي الكوفي ، لا يحتج بحديثه .

باب م كم يعطَى الرجل الواحد من الزكاة ؟ [٢ : ٣٩]

٣٧٥٠ _عن سهل بن أبي حَشْمة : ﴿ أَن النبي صلى الله عليه وسلم وَدَاه بمائة من إبل الصدقة: يعنى دية الأنصاري الذي قُتل بخيبر » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة ، مختصراً ومطولاً ، في القصة المشهورة .

وحشمة : بفتح الحاء المهملة ، وسكون الثاء المثلثة ، و بعدها ميم مفتوحة وتاء تأنيث ،

١٥٧٣ _ قلت : يشبه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم إنما أعطاه ذلك من سهام الغارمين، على معنى الحالة في إصلاح ذات البين، إذ كان قد شَجَر بين الأنصار و بين أهل خيبر في دم القتيل الذي و جد بها منهم، فإنه لامَصْرِف لمال الصدقات في الدِّيات.

وقد يحتج بهذا من يرى حمع الصدقة في صنف واحد من أهل السهام الثمانية ، وهذا محتمل، ولكن في وسع رسول الله صلى الله عليه وسلمأن يسوي بين الأصناف من صدقات مختلفة ، ولعله قد كان يجتمع عنده من سهم الغارمين مئون وألوف ، فليس فيا يحتج به من ذلك كبير دَرْك .

وقد اختلف الناس في قَدْر ما يُعطاه الفقير من الصدقة :

فكره أصحاب الرأى أن يبلغ به مائتى درهم ، إذا لم يكن عليه دَيْن أو له عيال ، وكان سفيان الثورى يقول: لا يُدفع إلى الرجل من الزكاة أكثر من خمسين درهماً ، وكذلك قال أحمد بن حنبل . وعلى مذهب الشافعى يجوز أن يعطى على قَدْرِ حاجت من غير تحديد ، فإذا زال اسم الفقر عنه لم يعط .

واسم أبي حُثْمة : عبد الله ، اوقيل : عبيد الله ، وقيل : عامر ، وكنية سهل: أبو محمد، وأبو عبد الرحمن ، وأبو يحيى (١).

[باب ما يجوز فيه المسألة] (٢) [٢ : ٢٩]

١٥٧٤ _ عن سمرة _ وهو ابن جندب _ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المسائل كُدوح يكد ح بها الرجل وجهه ، فمن شاء أبقى على وجهه ، ومن شاء ترك ، إلا أن يسأل الرجل ذا سلطان ، أو فى أمر لا يجد منه بُداً » .

وأخرجه الترمذي والنسائي ، وقال الترمذي حسن صحيح.

١٥٧٥ _ وعن قَبيصة بن مُخارق الهلالي قال : « تحمَّلتُ حَمَالةً ، فأتيت النبي صلى الله عليه

١٥٧٤ ـ قلت : قوله « إلا أن يسأل الرجل ذا سلطان أو فى أمر لا يجد منه بدًّا » هو أن يسأله حقه من بيت المال الذى فى يده ، وليس هذا على معنى استباحة الأموال التى تحويها أيدى بعض السلاطين من غَصْب أملاك المسلمين .

1000 _ قلت : في هذا الحديث علم كتير وفوائد جَمّة ، ويدخل في أبواب من العلم والحكم. وذلك أنه قد جعل من تحل له المسأله من الناس أقساماً ثلاثة : غنيًا ، وفقيرين ، وجعل الفقر على ضربين : فقراً ظاهراً ، وفقراً باطناً ، فالغني الذي تحل له المسألة هو صاحب الحالة ، وهي الكفالة ، والحميل الكفيل والضمين ، وتفسير الحمالة : أن يقع بين القوم التشاجر في الدماء والأموال ، و محدث بسبهما العداوة والشحناء ، و مخاف منها الفتق العظيم ، فيتوسط الرجل فيا بينهم ، ويسعى في إصلاح ذات البين ، و يتضمن مالاً لأصحاب الطوايل ، يترضاً هم بذلك ، حتى تسكن الثائرة ، وتعود بينهم الألفة ، فهذا الرجل صنع معروفاً ، وابتغى بما أتاه صلاحً ، فليس من المعروف أن تورّك الغرامة عليه في ماله ، ولكن يعان على أداء ما تحمله منه ، ويعطى من الصدقة قدر ما يبرأ به ذمته ، ويخرج من عهدة ما تضمنه منه ،

⁽۱) هذا الحديث والكلام عليه عند المنذرى فى آخر باب مايجوز منه المسألة . ولعمله سهو من النساخ ، أوكذلك هو فى بعض نسخ أبى داود . والله أعلم (۲) هذا العنوان ليس فى المنذرى .

وسلم ، فقال : أقم على ياقبيصة حتى تأتينا الصدقة ، فنأمر لك بها ، ثم قال : ياقبيصة ، إن المسألة لا تَحِل إلا لأحد ثلاثة : رجل تحماً حمالة ، فلات له المسألة ، فسأل حتى يصيب ثم يُمسك ، ورجل أصابته جائحة فاجتاحت ماله ، فلات له المسألة ، فسأل حتى يصيب قواماً من عيش ، أوسداداً من عيش ، ورجل أصابته فاقة ، حتى يقول ثلاثة من ذوى الحجكي من قومه : قد أصابت فلاناً الفاقة فحلت له المسألة ، فسأل حتى يصيب قواماً من عيش ، أو سيداداً من عيش ، ثم يمسك ، وماسواهن من المسألة ياقبيصة سحت ، يأ كلها صاحبها سحتاً » . وأخرجه مسلم والنسائى .

وأما النوع الأول من نوعي أهل الحاجة ، فهو رجل أصابته جائحة في ماله فأهلكته ، والجائحة في غالب العرف هي ماظهر أمره من الآفات ، كالسيل يغرق متاعه، والنار تحرقه، والبرد يفسد زرعه وثماره ، في نحو ذلك من الأمور ، وهذه أشياء لا تخفي آثارها عند كونها ووقوعها ، فإذا أصاب الرجل شيء منها فذهب ماله وافتقر ، حلت له المسألة ، ووجب على الناس أن يعطوه الصدقة من غير بينة يطالبونه بها على ثبوت فقر واستحقاقه إياها .

وأما النوع الآخر ، فإنما هو فيمن كان له ملك ثابت ، وعرف له يسار ظاهر ، فادّ عى تكفّ ماله من لِص طرقه ، أو خيانة بمن أودعه ، أو نحو ذلك من الأمور التي لايبين لها أثر ظاهر في المشاهدة والعيان ، فإذا كان ذلك ووقعت في أمره الرّيبة في النفوس لم يعط شيئاً من الصدقة إلا بعد استبراء حاله ، والكشف عنه بالمسألة من أهل الاختصاص به والمعرفة بشأنه ، وذلك معنى قوله لا حتى يقول ثلاثة من ذوى الحجي من قومه : قد أصابت فلاناً الفاقة » واشتراطه الحجي تأكيد لهذا المعنى ، أي لايكونوا من أهل الغباوة والغفلة ، من يخفي عليهم بواطن الأمور ومعانيها ، وليس هذا من باب الشهادة ، ولكن من باب التبيّن والتعرف ، وذلك أنه لامدخل لعدد الثلاثة في شيء من الشهادات ، فإذا قال نفر من قومه ، والتعرف ، أومن ذوى الحبرة بشأنه : إنه صادق فيايدعيه ، أعطى الصدقة .

وفيه من العلم أن من ثبت عليه حق عند حاكم من الحكام، فطلب المحكوم له به حبسه، وادعى المطلوب الإفلاس والعدم، فإن الواجب في ذلك أن ينظر، فإن كان الطالب إنما

١٥٧٦ ـ وعن أنس بن مالك: « أن رجلاً من الأنصار أتى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله، فقال: أمّا في بيتك شيء ؟ قال: بلي ، حِلْسٌ ، نلبَس بعضه و نبسط بعضه ،

استحقه عليه بسبب فيه تمليك، مثل أن يقرضه مالاً، أو يبيعه متاعاً فيقبضه إياه ، فإنه يحبس ولايقبل قوله في العدم ، لأنه قد ثبت لهملك ماصار إليه ، وحصل في يده من ذلك، فالظاهر من حاله الوجد واليسار ، حتى تقوم دلالة على إفلاس حادث بعده ، فإن أقام البينة على ذلك لم يحبس وخلى عنه ، و إن كان ذلك مستحقًا عليه بجناية من إتلاف مال أو أرش جراحة جرحه بها في بدنه ، أومن قبل مهر امرأة ، أوضان ، أو ما أشبهها ، ما لم يتقدم فيه تمليك ولا إقباض ، فإنه لا يحبس له ، و ينظر ، فإن كان له ملك ظاهر انتزع له منه ، أو بيع عليه ، و إلا أنظر إلى الميسرة .

وأصل الناس العدم والفقر ، وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " إن أحدكم يسقط من بطن أمه ليس عليه قشرة ، ثم يرزقه الله تعالى و يغنيه » ، أو كما قال، و ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَطْل الغني ظلْم » وقال « أَنَّ الواجد يحلُ عِنْ ضه وعقو بته » ، فإنما جعله ظالاً على الوجد والغني، فلا يجوز حبسه وعقو بته ، وهو ليس بظالم .

وفى قوله «أقم حتى تأتينا صدقة ، فنأص لك بها » دليل على جواز نقل الصدقة من بلد إلى أهل بلد آخر .

وفيه أن الحد الذي ينتهي إليه العطاء في الصدقة هو الكفاية التي يكون بها قوام العيش وسداد الخلة، وذلك يعتبر في كل إنسان بقسدر حاله ومعيشته اليس فيه حد معلوم يحمل عليه الناس كلهم مع اختلاف أحوالهم.

١٥٧٦ _ فى هذا الحديث من الفقه جواز بيع المزايدة ، وأنه ليس بمخالف لنهيه أن يبيع الرجل على بيع أخيه الأن ذلك إنما هو بعد وقوع العقد ووجوب الصفقة ، وقبل التفرق من المجلس، وهذ إنما هو فى حال المراودة والمساومة ، وقبل تمام المبايعة .

وفيه إثبات الكسب والأمر به.

وقعْب نشرب فيه الماء ، قال : اثنني بهما ، فأتاه بهما ، فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : من يشترى هذين ا قال رجل : أنا آخذها بدرهم ، قال : من يزيد على درهم ؟ مرتين أوثلاثاً ، قال رجل: أنا آخذها بدرهمين ، فأعطاها إياه ، وأخذ الدرهمين ، فأعطاها الأنصاري ، وقال : اشتر بأحدها طعاماً فائبذه إلى أهلك ، واشتر بالآخر قدُوماً فائتني به ، فشد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عوداً بيده ، ثم قال له : اذهب فاحتطب ، وبع ، ولا أريناك خمسة عشر يوما ، فذهب الرجل يحتطب و يبيع ، فجاء وقد أصاب عشرة دراهم ، فاشترى ببعضها ثو با ، و ببعضها طعاماً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا خير الك فاشترى ببعضها ثو با ، و ببعضها طعاماً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا خير الك من أن تجيء المسألة أن كمنة في وجهك يوم القيامة ، إن المسألة الاتصلح إلا الثلاثة : لذى فقر مُد قع ، أو لذى غر م مُفظع ، أو لذى دم مُوجِع ...

وأخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجة ، وقال الترمذى : هذا حديث حسن ، لا نعرفه إلا من حديث الأخضر بن مجلان : قال يحيى بن معين : صالح ، وقال أبو حاتم الوازى : يُكتب حديثه .

باب كراهية المسألة [٢: ١٤]

۱۵۷۷ _ عن أبى مسلم الخولابى قال: حدثنى الحبيب الأمين ، أما هو إلى تحبيب ، وأما هو عندى فأمين : عَوْف بن مالك قال: «كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة أو ثمانية أو تسعة ، فقال: ألا تبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وكُنّا حديثَ عهد

وفيه أنه لم ير الصدقة تحل له مع القوة على الكسب.

وقوله « فقر مدقع » فهو الفقر الشديد . وأصله من الدقعاء ، وهو التراب ، ومعناه الفقر الذي يفضى به إلى التراب ، لا يكون عنده ما يتى به التراب .

و« الغرم المفظع ■ هو أن تلزمه الديون الفظيعة الفادحة حتى ينقطع به ، فتحل له الصدقة ، فيعطى من سهم الغارمين .

و «الدم الموجع » هو أن يتحمل حمالة في حقن الدماء و إصلاح ذات البين ، فتحمل له المسألة فيها ، وقد فسرناه في مضى .

ببيعة ، قلنا : قد بايعناك ، حتى قالها ثلاثا ، و بسطنا أيدينا فبايعنا ، فقال قائل : يارسول الله إنا قد بايعناك ، فعلام نبايعك ؟ قال : أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وتصافوا الصلوات الخمس • وتسمعوا وتطيعوا ، وأسراً كلة حفيية ، قال : ولا تسألوا الناس شيئاً ، قال : فلقد كان بعض أولئك النَّفَر يَسقُط سَوطُه • فما يسأل أحداً أن يُناوله إياه » .

وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة.

١٥٧٨ _ وعن ثُوْبان ، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، « من تَكفَّل له بالجنــة ؟ فقال ثوبان : أنا ، فكان لا يسأل أحداً شيئاً » .

بات في الاستعفاف [٢:٢]

١٥٧٩ _ عن أبي سعيد الخدرى: « أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأعطاهم، ثم سألوه فأعطاهم، حتى [إذا] نفيد العنده، قال: ما يكون عندى من خير فلن أدَّخِرَه عنكم، ومن يستعفف يُعقه الله، ومن يَسْتَغن يُغنيه الله، ومن يَسْتَعَفن يُعقبه الله، ومن الصبر ».

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنساني .

• ١٥٨ - وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أصابته فاقَهُ مَّ فَأَنْزَلِهَا بالله الله الله الله له بالغنى ، إما بموت عاجل ، أو فَرْنُهُا بالله له بالغنى ، إما بموت عاجل ، أو غَنِيَ عاجل » .

وأخرجه الترمذي ، وقال : حسن صحيح غريب (١).

١٥٨١ - وعن ابن الفِرَاسى : « أن الفِراسيَّ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أسألُ يا رسول الله ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا ، وإن كنت سائلاً لا بُدَّ ، فسَل الصالحين » .

وأخرجه النسائي . ويقال فيه : عن الفراسي ، ومنهم من يقول : عن ابن الفراسي عن

⁽١) ورواه أحمد في المسند ٣٦٩٦.

أبيه ، كما ذكره أبو داود ، وهو من بنى فراس بن مالك بن كنانة عديثه عند أهل مصر ، وله حديث آخر فى البحر «هو الطهور ماؤه ، الحل ميتنه » كلاها يرويه الليث بن سعد . ١٥٨٣ ــ وعن ابن الساعدي قال : « استعملنى عمر على الصدقة ، فلما فرغت منها وأدّيتها إليه ، أمر لى بعُمَالة ، فقلت : إنماعملت لله ، وأجرى على الله ، قال : خذ ما أعطيت . فإنى قد عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعمّلنى ، فقلت مثل قولك ، فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أعطيت شيئاً من غير أن تسأله فكل وتصدق » .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى ، ورواه الزهرى عن السائب بن يزيد عن حُويطب بن عبد الله بن السّعدى عن عمر (۱) ، فاجتمع في إسناده أربعة من الصحابة ، وهو أحد الأحاديث التي جاءت كذلك . ووقع في حديث الليث بن سعد « ابن الساعدى » كا قدمناه ، وهو عبد الله بن السعدى » ولم يكن سعديا » وإنما قيل لأبيه السعدى ، لأنه كان مسترضعا في بني سعد بن بكر ، وهو قرشي عاصى مالكي ، من بني مالك بن حسل ، واسم السعدى : عمرو بن وَقدان ، وقيل : قدامة بن وقدان . وأما الساعدى : فنسبة إلى بني ساعدة من الأنصار ، من الخررج ، ولا وجه له ههنا ، إلا أن يكون له نزول أو حلف أو خُؤولة ، أو غير ذلك .

١٥٨٧ - قال ابن القيم رحمـه الله: واختلف العلماء فيا أمر به النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك ، بعد إجماعهم على أنه أمر ندب وإرشاد ، فقيل : هو ندب من النبي صلى الله عليه وسلم لكل من أعطى عطية ، كانت من سلطان أو عامى ، صالحاً كان أو فاسقاً ، بعد أن يكون من تجوز عطيته ، حكى ذلك غير واحد ، وقيل : ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ندب إلى قبول عطية من غير السلطان ، فأما السلطان ، فبعضهم منعها ، وبعضهم كرهها ، وقال آخرون : ذلك ندب لقبول هدية السلطان دون غيره ، ورجح بعضهم الأول ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ندب لقبول هدية السلطان دون غيره ، ورجح بعضهم الأول ، فإن النبي على الله عليه وسلم أم يخص وجهاً من الوجوه ، إلى هنا تم كلامه . وسياق الحديث إنما يدل على عطية العامل على الصدقة ، فإنه يجوز له أخذ عمالته وتمولها ، وإن كان غنياً ، والحديث إنما سيق لذلك ، وعليه خرج جواب النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس المراد به العموم في كل عطية من كل معط ، والله أعلم .

⁽۱) هذه الرواية فى المسند رقم ۱۰۰ من طريق شعيب عن الزهرى ، والحديث فيه أيضاً ۲۷۹ ،

وقوله • فعملى • بفتح العين المهملة ، وتشديد الميم وفتحها ، أى جعل لى العُمَالة ، وهى أجرة العمل . وفيه جواز أخذ الأجرة على أعمال المسلمين وولاياتهم الدينية والدنيوية ، قيل : وليس معنى الحديث في الصدقات ، و إنما هو في الأموال التي يقسمها الإمام على أغنياء الناس وفقرائهم ، واستشهد بقوله في بعض طرقه « يَتَموّله ، وقال : الفقير لا ينبغي أن يأخذ من الصدقة ما يتخذه مالاً ، كان عن مسئلة أو عن غير مسئلة .

١٥٨٣ ـ وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر ، وهو يذكر الصدقة والتعفُّف منها والمسألة « اليد العليا خير من اليد السفلى ، واليد العليا المنفقة ، والسفلى السائلة » .

۱۰۸۳ _ قلت : رواية من قال « المتعففة » أشبه وأصح في المعنى ، وذلك أن ابن عمر ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هـ ذا الـ كلام ، وهو يذكر الصدقة والتعفف منها ، فعطف الـ كلام على سببه الذي خرج عليه وعلى ما يطابقه في معناه أولى .

وقد يتوهم كثير من الناس أن معنى العليا: هو أن يد المعطى مستعلية فوق يد الآخذ، يجعلونه عن علو الشيء إلى فوق، وليس ذلك عندى بالوجه، و إنما هو من علاء المجد والكرم يريد به الترفع عن المسألة والتعفف عنها . وأنشدنا أبو عمر قال : أنشدنا أبو العباس ، قال : أنشدنا ابن الأعرابي في معناه:

١٥٨٣ - قال ابن القيم رحمه الله ؛ وتفسير من فسر اليد العليا بالآخذة ، باطل قطعاً من وجوه : أحدها : أن تفسير النبي صلى الله عليه وسلم بالمنفقة يدل على بطلانه .

الثانى: أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنها خير من اليد السفلى ، ومعلوم بالضرورة أن العطاء خير وأفضل من يد الأخذ ، فكيف تكون يد الآخذ أفضل من يد العطى ؟ .

الثالث: أن يد المعطى أعلى من يد السائل حساً ومعنى ، وهذا معلوم بالضرورة.

الرابع: أن العطاء صفة كال دال على الغنى والكرم والإحسان والمجد ، والأخذ صفة نقص مصدره عن الفقر والحاجة ، فكيف تفضل يد صاحبه على يد العطى ؟ هذا عكس الفطرة والحس والشريعة ، والله أعلم .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى بهذا اللفظ و اليد العليا المنفقة ، والسفلى السائلة » .

وقد ذكر أبو داود عن أيوب و العليا المتعففة » وروى عن الحسن البصرى: أن السفلى المسكة المانعة ، وقد ذكر في حديث مالك بن نَضْلة الذي بعده «أن الأيدى ثلاثة» . وذهبت المتصوفة إلى أن اليد العليا هي الآخذة ، لأنها نائبة عن يد الله تعالى . وما جاء في الحديث الصحيح من التفسير مع فهم المقصد من الحث على الصدقة أولى . فعلى التأويل الأول هي عليا بالصورة ، وعلى الثاني عليا بالمعنى . وفي الحديث ندب إلى التعفف عن السألة ، وحَضُّ على معالى الأمور ، وترك دَنيتها ، وفيه أيضاً حض على الصدقة .

قال أبو داود: اختُلف على أيوب عن نافع فى هذا الحديث ، قال عبد الوارث: « اليد العليا المنفقة » وقال العليا المنفقة » وقال واحد _ يعنى _ عن حماد بن زيد: « المتعففة »

١٥٨٤ _ وعن مالك بن نَضْلة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « الأيدى ثلاثة ، فيد الله العليا ، ويد المعطى التي تليها ، ويد السائل السفلى ، فأعطِ الفضل ، ولا تَمْجِزْ عن نفسك » .

باب الصدقة على بني هاشم [٢ : ٤٥]

١٥٨٥ - عن أبى رافع - وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أن النبى صلى الله عليه بعث رجلاً على الصدقة من بني مَخْرُوم ، فقال لأبى رافع : اصْحَبْنى ، فإنك تصيب منها ، قال : حتى آتي النبى صلى الله عليه وسلم فأسأله ، فأتاه فسأله ، فقال : مولى القوم من أنفسهم وإنًا لا تحِلُ لنا الصدقة » .

إذا كان بابُ الذُّلِ من جانب الغنى سموتُ إلى العلياء من جانب الفقر يريد به التعزز بترك المسألة والتنزه عنها .

١٥٨٥ _قلت : أما النبي صلى الله عليه وسلم فلا خلاف بين المسلمين أن الصدقة لاتحـل له، وكذلك بنوهاشم في قول أكثر العلماء .

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي:هذا حديث حسن صحيح . هذا آخر كلامه . وهذا الرجل الذي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأرقم بن أبي الأرقم القرشي الحزومي ، كان من المهاجرين الأولين ، وكنيته أبو عبد الله ، وهو الذي استخفى رسول الله عليه وسلم في داره ، بمكة في أسفل الصفا ، حتى كملوا أر بعين رجلاً ، آخرهم عمر بن الخطاب ، وهي التي تعرف بالخيز ران . وأبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه إبرهيم ، وقيل : أسلم ، وقيل : ثابت ، وقيل : هر من .

وقال الشافعي: لأتحل الصدقة لبني المطلب ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاهم من سهم ذي القربي وأشركهم فيه مع بني هاشم ، ولم يعط أحداً من قبائل قريش غيرهم ، وتلك العطية عوض عُوِّضوه بدلاً عما حرموه من الصدقة .

فأما موالى بنى هاشم فإنه لاحظ ً لهم فى سهم ذي القربى ، فلا يجوز أن يُحرموا الصدقة.

و يشبه أن يكون إنما نهاه عن ذلك تنزيها له ، وقال: « مولى القوم من أنفسهم على سبيل التشبيه في الاستنان بهم والاقتداء بسيرتهم ، في اجتناب مال الصدقة ،التي هي أوساخ الناس.

ويشبه أن يكون صلى الله عليه وسلم قد كان يكفيه المؤنة ويزيح له العلة ، إذ كان أبو رافع مولى له ، وكان يتصرف له في الحاجة والخدمة ، فقال له على هـذا المعنى : إذا كنت تستغنى بما أعطيت فلا تطلب أوساخ الناس. فإنك مولانا ومناً .

قلت : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ، ولا يأخذ الصدقة لنفسه ، وكأن المعنى في ذلك أن الهدية إنما يراد بها ثواب الدنيا ، فكان صلى الله عليه وسلم يقبلها ويثيب عليها ، فتزول المنبة عنه ، والصدقة يراد بها ثواب الآخرة ، فلم يجز أن يكون يد أعلى من يده في ذات الله وفي أمر الآخرة .

١٥٨٦ _ وعن قتادة عن أنس: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمر بالتمَّرة العائِرة ، فما يمنعه من أخذها إلا مخافة أن تـكون صدقة » .

١٥٨٧ _ وعنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم وجد تَمرة ، فقال : لولا أنى أخاف أن تكون صدقة لأكلتُها » .

وأخرجه مسلم .

١٥٨٨ _ وعن ابن عباس قال : « بعثني أبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم في إبل أعطاها إياه من الصدقة ■ .

وفی روایة «آتی بیدلها (۱) ».

وأخرجه النسائى .

1047 _ « العائرة ■ هي الساقطة على وجه الأرض ، لا يعرف مَنْ صاحبُها، ومن هذا قيل: عار الفرس ■ إذا انفلت على صاحبه ، فذهب على وجهه ولا يدفع . وهذا أصل في الورع ، وفي أن كل مالا يستبينه الإنسان من شيء طلقاً لنفسه (٢) ، فإنه يجتنبه و يتركه .

وفيه دليل على أن التمرة وتحوها من الطعام إذا وجدها الإنسان ملقاة فى طريق وتحوها أن له أخذها وأكلها إن شاء ، وأنها ليست من جملة اللقطة التى حكمها الاستيناء بهها ، والتعريف لها .

۱۰۸۸ _ قلت : وهذا لاأدرى ماوجه ؟ والذي لا أشك فيه أن الصدقة محرمة على العباس ، والمشهور أنه أعطاه من سهم ذوى القربي من الني ، ويشبه أن يكون ما أعطاه من إبل الصدقة ، إن ثبت الحديث ، قضاء عن سلف كان تسلفه منه لأهل الصدقة ، فقد روى أنه شُكي إليه العباس في منع الصدقة ، فقال : « هي على ومثلها » كأنه كان قد تسلف منه صدقة عامين فردها ، أو رد صدقة أحد العامين عليه ، لما جاءته إبل الصدقة ، فروى الحديث من رواه على الاختصار ، من غير ذكر السبب فيه . والله أعلى .

⁽۱) وفى السنن وعون الممبود ◘ أبى ■ بالباء الموحدة بين الآلف والياء التحتانية أى عباس بن عبد المطلب « يبدلها » بصيغة المضارع . وفى نسخة ﴿ أَى ببدلها » وفى نسخة ﴿ أَنَى يبدلها » وفى بمضها ■ آتى ببدلها » ثم قال : ولم يترجح لى واحدة من هذه الآربع النسخ .

(۲) يقال : هذا الك طلقاً أى حلا صاحاً لك.

باب الفقير بُهدى للغنى من الصدقة [٢ : ٢]

١٥٨٩ _ عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم أنى بلحم ، قال : ماهــذا ؟ قالوا : شيء تُصُدِّق به على بَرِيرَة ، قال : هو لها صدقة ، ولنا هدية » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

باب من تصدق بصدقة ثم ورثها [٢ : ٤٧]

• ١٥٩ ـ عن عبد الله بن بُريدة عن أبيه: « أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : كنت تصدقت على أمى بو ليدة ، و إنها ماتت ، وتركت تلك الوليدة ، قال ، قد وجب أُجْرُك ، ورجعت إليك في الميراث » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

باب في حقوق المال [٢:٧٤]

١٠٩١ _ عن عبد الله _ وهو ابن مسعود _ قال : « كَنا تَعُدُّ الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدَّلُو والقِدْر » .

• ١٥٩ _ قلت : الصدقة في الوليدة معناها التمليك ، و إذا ملكتها في حياتها بالإقباض ثم ماتت ، كان سبيلها سبيل سائر أملاكها .

والوليدة: الجارية الحديثة السن. والولائد الوصائف.

1091 _ قلت : يقال في تفسير « الماعون ■ أنه الشيء الذي لا يجوز منعه ، من الأرفاق التي للناس فيها متاع . وزعم بعض أهل اللغة أن الماعون مشتق من المعن ■ وهوالشيء القليل ■ وزنه فاعول منه . والعرب تقول : ماله سَعْنة ولامَعْنة ، أي لاقليل ولا كثير . وقال النَّرِ بن تَوْلُ :

فإن هلاك مالك غير معن

و إنما اشتق للصدقة والمعونة هذا الاسم ، لأن الواجب من حق الزكاة والصدقات إنما هو عليه المن كثير ، وقد جاء الماعون بمعنى الزكاة ، قال الراعى :

۱۹۹۲ - وعن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « ما من صاحب كَنْزِ لا يُؤْدِي حَقَّه إلا جعله الله يوم القيامة يُحْمَى عليها في نار جهم ، فتُكُوى بها جبهته وجَنْبه وظهره » حتى يقضى الله بين عباده ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدُّون . ثم يرى سبيله ، إما إلى الجنة و إما إلى النار ، وما من صاحب غنم لا يؤدى حقها إلا جاءت يوم القيامة أوفر ما كانت ، فيبُطح لها بقاع قرْ قر ، فتنطحه بقرونها ، وتطؤه بأظلافها ، لله بين عباده ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدُّون ، ثم يرى سبيله ، إما إلى الجنة و إما إلى النار ، وما من صاحب إبل لا يؤدى حقها إلا جاءت يوم القيامة أوفر ما كانت فيبطح لها بقاع قرْ قر ، فتطؤه بأخفافها ، كلما مضت أخراها رُدَّت عليه أولاها ، حتى يحم الجنة و إما إلى النار ، وما من صاحب إبل لا يؤدى حقها إلا جاءت يوم القيامة أوفر ما كانت فيبطح لها بقاع قرْ قر ، فتطؤه بأخفافها ، كلما مضت أخراها رُدَّت عليه أولاها ، حتى يحم الله بين عباده ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدون ، ثم يرى سبيله ، إما إلى النار ، إما إلى النار » وما كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدون ، ثم يرى سبيله ، إما إلى النار ، وما كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدون ، ثم يرى سبيله ، إما إلى النار » وما كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدون ، ثم يرى سبيله ، إما إلى النار » وما كان مقداره خمسين ألف سنة بما تعدون ، ثم يرى سبيله ، إما إلى النار » .

وفى رواية: قال فى قصة الإبل: « من حقها حَلْبُهُا يوم وردها » .
وأخرجه مسلم ، وأخرجه البخارى والنسائى مختصراً بنحوه من حديث الأعرج عن أبى هريرة .

109٣ – وعن أبى عمر الغُدَّانى عن أبى هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم – نحو هذه القصة – فقال له – يعنى لأبى هريرة: « فما حق الإبل؟ قال تعطى الكريمة، وتَمنحُ الغزيرة، وتُفقِرُ الظَّهر، وتُطُرِق الفحل، وتسقى اللبن ».

قوم على الاسلام لما يمنعوا ماعوتهم ويضيعوا التهليلا يريد الصلاة والزكاة .

۱۰۹۲ ـ « القرقر » المستوى الأملس من الأرض. و « العقصاء » الملتوية القرن .و « الجلحاء » التي لا قرن لها . و إنما اشترط نفي العقص والالتواء في قرونها ليكون أنكي لها ، وأدنى أنن تمور في المنطوح .

١٥٩٣ ـ « الغزيرة ■ الكثيرة اللبن . و« المنيحة » الشاة اللَّبون ، أو الناقة ذات الدُّرّ

وأخرجه النسائي .

١٥٩٤ _ وعن عُبيد بن عُمير قال : « قال رجل : يارسول الله ، ما حقُّ الإبل ؟ _ فذكر نحوه _ زاد : و إعارة دلوها » .

وهذا مرسل ، عبيد بن عمير : ولد فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسمع من عمر بن الخطاب وغيره ، معدود من كبار التابعين ، ولأبيه صحبة .

1090 _ وعن جابر بن عبد الله : «أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كلِّ جادٍّ عشرةِ أُوسُق من التمر بقينُو يُعلق في المسجد للمساكين »

1097 _ وعن أبي سعيد الخدرى قال: « بينما نحن ح رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر ، إذ جاء رجل على ناقة له ، فجعل يُصَرِّ فها يميناً وشمالاً ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: من كان عنده فضل ظَهْرٍ فَلَيَعُدْ به على من لا ظهر له ، ومن كان عنده فضل زاد فليعدُ به على من لا زاد له ، حتى ظننا أنه لا حقَّ لأحد منا فى الفضل . .

وأخرجه مسلم .

تعارلد رها . فإذا حلبت رُدَّت إلى رَ بها وه إفقار الظهر »إعارته للركوب ، يقال : أفقرت الرجل بعيرى ، إذا أعرته ظَهْرَه يركبه ، و يبلغ عليه حاجته . « و إطراق الفحل » إعارته للخِراب لا يمنعه إذا طلبه ، ولا يأخذ عليه عَسباً ، و يقال : طرق الفحل الناقة ، فهى مطروقة ، وهى طَرُ وقة الفحل ، إذا حان لها أن تطرق .

1090_ قوله « جاد عشرة أوسق» قال إبرهيم الحربي : يريد قدراً من النخل أُنجِذُ منه عشرة أوسق، وتقديره تقدير مجذوذ، بمعنى مفعول. وأراد بالقنو: العذق بما عليه من الرَّطب والبسر، يعلق للمساكين يأكلونه، وهذا من صدقة المعروف، دون الصدقة التي هي فرض واجب.

109٧ – وعن ابن عباس قال: « لما نزلت هسذه الآية (٩: ٣٤ الذين يكنزون الذهب والفضة) قال: كُبُر ذلك على المسلمين. فقال عمر: أنا أفرّج عنكم ، فانطلقوا ، فقال: يا نبيّ الله ، إنه كبُر على أصحابك هذه الآية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله لم يفرض الزكاة إلا ليُطيّب مابقي من أموالكم ، وإنما فرض المواريث لتكون لمن بعدكم ، قال: فكبّر عمر ، ثم قال له: ألا أخبرك بخير ما يكنز؟ المرأة الصالحة ، إذا نظر إليها سَرَّته ، وإذا أمرها أطاعته ، وإذا غاب عنها حفظته » (١).

باب حق السائل [٢: ٥١]

۱۰۹۸ ـ عن حسين بن على قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « للسائل حق ، و إن جاء على فرس » (٢)

فى إسناده: يعلى بن أبي يحيى ، سئل عنه أبو حاتم الرازى ؟ فقال: مجهول. وقال أبو على على سعيد بن عمان بن السّكن : قد روى من وجوه صحاح حضور الحسين بن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولعبه بين يديه وتقبيله إياه، فأما الرواية التي تأتى عن الحسين بن على عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلها مراسيل وقال أبو القاسم البغوى نحواً بن على عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلها مراسيل وقال أبو القاسم البغوى نحواً

109۸ _ قلت : معنى هـ ذا الـ كلام : الأمر بحسن الظن بالسائل إذا تعرض لك ، وأن لا تجبه بالتـ كذيب والرد ، مع إمكان الصدق في أمره . يقول : لا تخيب السائل إذا سألك و إن راقك منظره، فقد يكون له الفرس يركبه ، ووراء ذلك عنيلة ود ين يجوز له معهما أخذ الصدقة ، وقد يكون من أصحاب سهم السبيل، فيباح له أخذها مع الغني عنها ، وقد يكون صاحب حمالة أو غرامة لديون ادّانها في معروف و إصلاح ذات البين ، ونحو ذلك ، فلا يرد ، ولا يخيب مع إمكان أسباب الاستحقاق .

واختلفوا فيمن أعطى من الصدقة على أنه فقير فتبين غنيًّا: قال أبو حنيفة ومحمد بن

⁽۱) نقله ابن كثير فى التفسير ٤ : ١٥٥ من تفسير ابن أبى حائم من طريق مجاهد عن ابن عباس ، وقال : « ورواه أبو داود والحاكم فى مستدرك وابن مردويه ، من حديث يحيي بن يعلى ، به ، وقال الحاكم : صحيح على شرطهما ولم يخرجاه » .

(۲) رواه أحمد فى المسند ١٧٣٠ ، وقد بينا هناك صحة إسناده . أحمد محمد شاكر

من ذلك . وقال أبو عبد الله محمد بن يحيى بن الحدَّاء : سمع النبيَّ صلى الله عليه وسلم ورآه ، . ولم يكن بينه و بين أخيه الحسن إلا طهر واحد .

١٥٩٩ _ وعن أمّ بجيد _ ويقال: اسمها حواء بنت يزيد بن السّكن _ وكانت ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنها قالت له: يارسول الله ، إن المسكين ليقوم على بابى ، فا أجد له شيئاً أعطيه إياه ؟ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لم تجدى له شيئاً تعطينه إياه إلا ظلّها مُحَرّقاً فادفعيه إليه »(١).

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حسن صحيح .

باب الصدقة على أهل الذمة [٢ : ٥١]

• • 7 - عن أسماء _ وهي ابنة أبي بكر الصديق _ قالت : « قدمت على أمي راغبة في عهد قريش ، وهي راغمة مشركة ، قويش ، وهي راغمة مشركة ، أن أمي قدمت علي وهي راغمة مشركة ، أنا أصلها ؟ قال : نعم ، فصلي أمك » .

وأخرجه البخارى ومسلم . قيل : هي أمها من الرضاعة ، وقيل : بل هي التي ولدتها ، وهي قُتَيلة ، ويقال : قَتَلة ، بنت عبد المُزَّى القرشية العامرية ، وهي بضم القاف وفتح التاء ثالث الحروف وسكون الياء آخر الحروف .

الحسن : يجزئه ، وروى ذلك عن الحسن البصري . وقال الثورى : لا يجزئه ، وكذلك قال الشافعي في أحــد قوليه ، وهو قول أبى يوسف .

17.0 _ قولها «راغبة في عهد قريش » أى طالبة بر في وصلتى . وقولها «راغبة معناه : كارهة للإسلام ، ساخطة على ، تريد أنها لم تقدم مهاجرة راغبة في الدين ، كاكان يقدم المسلمون من مكة للهجرة والإقامة بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما أمر بصلتها لأجل الرحم . فأما دفع الصدقة الواجبة إليها فلا يجوز ، وإنما هي حق للمسلمين لا يجوز صرفها إلى غيرهم . ولوكانت أمها مسلمة لم يكن أيضاً يجوز لها إعطاؤها الصدقة ، فإن خَلَّها مسدودة بوجوب النفقة لها على ولدها ، إلا أن تكون غارمة فتعطى من سهم الغارمين ، فأما من سهم الفقراء والمساكين فلا . وكذلك إذا كان الوالد غازياً جاز للولد أن يدفع إليه من سهم السبيل .

⁽١) في السنن: « فادفعيه إليه في يده ».

باب ما لا بجوز منعه [٢: ٥١]

۱۹۰۱ - عن بُهَيْسة - وهى الفزارية - عن أبيها قالت: « استأذن أبى النبى صلى الله عليه وسلم ، فدخل بينه و بين قميصه ، فجعل يُقَسبِّل و يلتزم ، ثم قال: يارسول الله ، ما الشيء الذي لا يحل منعه ؟ قال: الملح . لا يحل منعه ؟ قال: الملح . قال: يا نبى الله ، ما الشيء الذي لا يحل منعه ؟ قال: الملح . قال: يا نبى الله ، ما الشيء الذي لا يحل منعه ؟ قال: أن تفعل الخير خير لك » .

وأخرجه النسائى . و بهيسة : بضم الباء الموحدة وفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف و بعدها سين مهملة مفتوحة وتاء تأنيث .

باب السألة في المساجد [٢: ٥٠]

١٩٠٢ _ عن عبد الرحمن بن أبى بكر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « هل منكم أحد أطعم اليوم مسكيناً ? فقال أبو بكر: دخلت المسجد، فإذا أنا بسائل يسأل ، فوجدت كُسْرة خبر في يد عبد الرحمن ، فأخذتها ، فدفعتها إليه ».

قال أبو بكر البزّار: وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن عبد الرحمن بن أبي بكر إلا بهذا الإسناد، وذكر أنه روى مرسلاً. وقدأ خرجه مسلم في صحيحه، والنسائي في سننه، من حديث أبي حازم سلمان الأشجمي عن أبي هريرة بنحوه أتمّ منه.

باب كراهية المسألة بوجه الله عز وجل [٢: ٥٠]

١٦٠٣ - عن جابر - وهو ابن عبد الله - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة » .

فى إسناده سليان بن معاذ ، قال الدارقطنى : سليان بن معاذ هو سليان بن قرم . وذكر أبو أحمد بن عدى هذا الحديث فى ترجمة سليان بن قرم ، وقال : هذا الحديث لا أعرفه عن محمد بن المنكدر إلا من رواية سليان بن قرم ، وعن سليان يعقوب بن إسحق الحضرمى ، وعن يعقوب أحمد بن عمرو العُصْفرى . هذا آخر كلامه . وهذا الإسناد هو

الذي أخرجه أبو داود في سننه به ، وأحمد بن عمرو العصفرى : هو أبو العباس القَلُوَّ رِي الذي روى عنه أبو داود هذا الحديث . وسليان بن قرم تكلم فيه غير واحد .

باب عطية من سأل بالله عن وجل [٢ : ٥٠]

١٦٠٤ ـ عن عبد الله بن عرقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من استعاد بالله فأعيدوه ، ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه ، فأعيدوه ، ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه ، فإن لم تجدوا ما تكافئوه () فادعوا له ، حتى تروا أنكم قد كافأتموه ».
وأخرجه النسائى .

باب الرجل يُخرج من ماله [٢: ٥٣]

17.0 عن جابر بن عبد الله الأنصارى ، قال : « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذها إذ جا ، رجل بمثل بَيْضَة من ذهب ، فقال : يارسول الله ، أصبت هذه من مَعْدِن ، فخذها فهى صدقة ، ما أملك غيرها ، فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أتاه من قبل رُ كنيه الأيمن ، فقال مثل ذلك ، فأعرض عنه ، ثم أتاه من قبل رُ كنيه الأيسر ، فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتاه من خَلفه ، فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يأتى فَذَه بها ، فلو أصابته لأو جَعْته ، أو لَعَمَرته ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يأتى أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ، ثم يقعد يَسْتَكُفُ الناس ، خير الصدقة ما كان عن ظَهْر غني » .

^{17.0} _ قوله « يستكف الناس » معناه يتعرض للصدقة ، وهو أن يأخ ذها ببطن كفه ، يقال: تكفّف الرجلُ واستكفّ ، إذا فعل ذلك . ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم لسعد رضى الله عنه : « إنك أن تَدَعَ ورثتك أغنياء خير لك من أن تَدَعَهم عالةً يَتَكَفّفُون الناس » .

وقوله صلى الله عليه وسلم: « خير الصدقة ماكان عن ظهر غنى » أى عن غنى يعتمده (١) أصلها « تـكافئون » وحذف النون من غير ناصب ولا جازم وردكثيراً . انظر ما كتبناه في شرح المسند ١٤١٢ ، ١٤١٢ . وعند المنذرى « تـكافئوه » . أحمد عجد شاكر

وفى رواية « خُذْ عَنَّا مالك ، لا حاجة لنابه » .

في إسناده : محمد بن إسحق . وقد تقدم الكلام عليه .

١٦٠٦ - وعن أبى سعيد الخدرى قال: «دخل رجل المسجد ، فأمر النبى صلى الله عليه وسلم الناس أن يطرحوا ثياباً ، فطرحوا ، فأمر له منها بثو بين ، ثم حَثَّ على الصدقة ، فجاء فطرح أحد الثو بين ، فصاح به ، وقال : خُذْ ثو بك » .

وأخرجه النسائى أتم منه . وفى إسناده محمد بن عجلان ، وقد وثقه بعضهم ، وتكلم فيه بعضهم . وقد أخرجه الترمذي بهذا الإسناد، بقصة دخول المسجدوالإمام يخطب، ولم يذكر فيه قصة الثوبين ، وقال : حسن صحيح .

١٦٠٧ ــ وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إنَّ خير الصدقة ما ترك غنًى ، أو تُصُدَّق به عن ظَهَر غنَّى، وابدأ بمن تعول » .

وأخرجه البخارى والنسائى بنحوه . وأخرجه مسلم والنسائى من حديث حكيم بن دِزَام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويستظهر به على النوائب التي تنوبه ، كقوله فى حديث آخر : « خير الصدقة ماأَبْقَتْ غِنَّى» .

وفى الحديث من الفقه: أن الاختيار للمرء أن يستبقى لنفسه قوتاً ، وأن لاينخلع من ملكه أجمع مرة واحدة ، لما يُخاف عليه من فتنة الفقر، وشدة نزاع النفس إلى ماخرج من يده ، فيذهب ماله ، ويبطل أجره ، ويصير كَلاَّ على الناس .

قلت : ولم ينكر على أبى بكر الصديق رضى الله عنه خروجه من ماله أجمع ، لما علمه من صحة نيته ، وقوة يقينه ، ولم يخف عليه الفتنة ، كما خافها على الرجل الذى رد عليه الذهب . ١٦٠٧ _ قوله « ماترك غنى » يتأوّل على وجهين : أحدها : أن يترك غنى للمتصدق عليه ، بأن تجزل له العطية . والآخر : أن يترك غنى للمتصدق . وهو أظهرها ، ألا تراه يقول : «وابدأ بمن تعول » أى لا تضيع عيالك ، وتفضل على غيرك .

باب الرخصة في ذلك [٢:٥٥]

٨ • ١٦ - عن أبى هريرة: «أنه قال: يارسول الله ، أيُّ الصدقة أفضل ؟ قال: جُهدُ المُقِلِّ، وابدأ بمن تعول » .

• ١٦٠٩ _ وعن عمر بن الخطاب قال : « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتصدق ، فوافق ذلك مالاً عندى ، فقلت : اليوم أسبق أبا بكر ، إن سبقته يوماً ، فجئت بنصف مالى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماأ بقيت لأهلك ؟ قلت : مثله ، قال : وأتى أبو بكر بكل ماعنده ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماأ بقيت لأهلك ؟ قال : أبقيت لهم الله ورسوله ، قلت : لاأسابقك إلى شى ، أبدا ...

وأخرجه الترمذي . وقال : صحيح .

باب في فضل سَقي الماء [٢: ٥٥]

• ١٦١ _ عن سعيد _ وهوابن المسيب : « أن سعداً _ وهو ابن عُبادة _ أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أي الصدقة أعجبُ إليك ؟ قال : الماء » .

وفي رواية ، عن سعيد بن المسيّب ، والحسن ، عن سعد بن عُبادة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، نحوه .

١٦١١ _ وفى رواية : عن أبى إسحق _ يعنى السبيعى _ عن رجل ، عن سعد بن عُبادة ، أنه قال : « يارسول الله ، إنَّ أُمَّ سعدٍ ماتت ، فأَىُّ الصدقة أفضل ؟ قال : الماء ، قال : فخفر بئراً ، وقال : هذه لأم سعد » .

وأخرجه ابن ماجة بنحوه من حديث ابن المسيب ، وهو منقطع ، فإن سعيد بن المسيب والحسن البصري لم يدركا سعد بن عبادة ، فإن مولد سعيد بن المسيب سنة خمس عشرة ، ومولد الحسن البصرى : سنة إحدى وعشرين ، وتوفى سعد بن عبادة بالشام سنة خمس عشرة ، وقيل : سنة أربع عشرة ، وقيل : سنة إحدى عشرة ، فكيف يدركانه ?!

١٦١٢ ـ وعن أبى سعيد _ وهوالخدري _ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ﴿ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَامِ اللهُ عَلَى عُرْي كَسَاهِ اللهُ من خُضْر الجنة ، وأيما مسلماً على عُرْي كساه الله من خُضْر الجنة ، وأيما مسلماً على عُرْي

أطعمه الله من ثمار الجنة ، وأثما مسلم سَقَى مسلماً على ظما ٍ سقاه الله عز وجل من الرَّحيق المختوم » .

فى إسناده أبو خالد يزيد بن عبد الرحمن المعروف بالدَّالاني ، وقد أثنى عليه غير واحد ، وتحكم فيه غير واحد .

باب في المنيحة [٢ : ٥٥]

171٣ - عن عبد الله بن عرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أر بعون خَصْلة أعلاهن مَنيِحَة العَنْر: ما يعمل رجل بخصْلة منهارَجَاء ثوابها ، وتصديق موعودها أه إلا أدخله الله بها الجنة » وفي حديث مسدد: قال حسان _ يعني ابن عطية _: فعددنا مادون منيحة العَنْر مِنْ رَدِّ السلام ، وتَشْمِيت العاطس ، وإماطة الأذى عن الطريق ، ونحوه ، فما استطعنا أن نبلغ خمس عشرة خصلة .

باب أجر الخازن [٢: ٥٦]

١٩١٤ - عن أبي موسى - وهو عبد الله بن قيس الأشعرى - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الخازن الأمين الذي يُعطِى ما أمر به كاملاً مُوَفَّراً طَيِّبةً به نفسه ، حتى يدفعه إلى الذي أمر له به : أحد المتصدقين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

باب المرأة تصَّدق من يبت زوجها [٢: ٥٦]

١٦١٥ - عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أنفقت المرأةُ من

1710 ــ قلت: هذا الكلام خارج على عادة الناس بالحجاز و بغيرها من البلدان ، فى أن رَبَّ البيت قد يأذن لأهله ولعياله وللخادم فى الإنفاق مما يكون فى البيت من طعام و إدام ونحوه ، ويطلق أمرهم فى الصدقة منه إذا حضرهم السائل ، ونزل بهم الضيف ، فحضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على لزوم هذه العادة ، واستدامة ذلك الصنيع ، ووعدهم الأجر والثواب

بيت زَوجها غيرَ مُفْسِدَة ، كان لها أُجْرُ ما أنفقت ، ولزوجها أُجرُ ما اكتسب، ولخازنه مثلُ ذلك ، لا يَنقُصُ بعضُهم أجرَ بعض » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

1717 _ وعن سعد _ وهو ابن أبي وقاص _ قال : « لما بايع رسولُ الله صلى الله عليه وسلم النساء ، قامت امرأةٌ جليلةٌ ، كأنها من نساء مُضَر ، فقالت : يانبيَّ الله ، إنَّا كَالٌّ على آبائنا

عليه، وأفرد كل واحد منهم باسمه ، ليتسارعوا إليه ولا يتقاعدوا عنه.

و«الخازن»هو الذي يكون بيده حفظ الطعام والمأكول، من خادم وقهرمان وقيم لأهل المنزل في نحو ذلك ، من أمر الناس وعاداتهم في كل أرض و بلد ، وليس ذلك بأن تفتات المرأة أو الخازن على رَبِّ البيت بشيء لم يؤذن لها فيه ، ولم يُطلق لها الإنفاق منه ، بل يُخاف أن يكونا آثمين إن فعلا ذلك . والله أعلم .

المجلة عنه المرأة جليلة » الجليلة تكون بمعنيين: أحدها: أن تكون خليقة جسمية. يقال : امرأة خليقة ، وخبيقاء ، كذلك . والآخر: أن تكون بمعني المسنة ، يقال جل الرجل ، إذا كبر وأسن ، وجلت المرأة إذا عجزت . وإنما خص الرّطب من الطعام لأن خطبه أيسر ، والفساد إليه أسرع ، إذا ترك فلم يؤكل ، وربما عَفِن ولم ينتفع به ، فيصير إلى أن يلقى ويرمى به . وليس كذلك اليابس منه ، لأنه يبقى على الخزن ، وينتفع به إذا رُفع وادُّخِر ، فلم يأذن لهم في استهلاكه . وقد جرت العادة بين الجيرة والأقارب أن يتهادوا رَطب الفاكه والبقول ، وأن يَغْرِفوا لهم من الطبيخ ، وأن يُتحفوا الضيف والزائر بما يحضرهم منها ، فوقعت المسامحة في هذا الباب ، بأن يترك الاستيذان له ، وأن يجرى على العادة المستحسنة في مثله . وإنما جاء هذا فيمن ينبسط إليه في ماله من وأن يؤراء والأبناء ، دون الأزواج والزوجات ، فإن الحال بين الوالد والولد ألطف من أن الآباء والأبناء ، دون الأزواج والزوجات ، فإن الحال بين الوالد والولد ألطف من أن محتاج معها إلى زيادة استقصاء في الاستثمار ، الشركة النسبية بينها ، والبعضية الموجودة

وأبنائنا _ قال أبو داود : وأرى فيه : وأزواجنا _ فما يَحِلُّ لنا من أموالهم ؟ فقال : الرَّطْبُ. تَأْ كُلْنَهُ وَمُهْدِينِه ..

قال أبو داود : الرَّطْبُ : الخبز والبَقْل والرُّطَب .

١٦١٧ وعن هَمَّام عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: • إذا أنفقت المرأةُ من كَسُب روجها عن غير أمرِه فلها نصفُ أجره ...

وأخرجه البخاري ومسلم.

١٦١٨ ــ وعن عطاء ، عن أبي هريرة : ﴿ فِي المرأة تَصَدَّق من بيت زوجها ؟ قال : لا ، الا من قُوتها ، والأجرُ بينهما ، ولا يَحِلُّ لها أن تَصَدَّقَ من مال زوجها إلا بإذنه » .

باب في صِلة الرحم [٢: ٥٨]

١٦١٩ _ عن أنس قال : ﴿ لَمَا نُزَلَتَ (٣ : ٥٣ لَنْ تَنَالُوا الْهِرَّ حَتَّى تُنَفَّقُوا مَا تُحَيُّونَ) قال

فأما نفقة الزوجة على الزوج فإنها معاوضة على الاستمتاع (١) ، وهى مقدرة بكمية ومتناهية إلى غاية ، فلا يقاس أحد الأمرين بالآخر ، وليس لأحدها أن يفعل شيئاً من ذلك الا بإذن صاحبه . وقد وضعه أبو داود فى باب المرأة تصدق من بيت زوجها .

ا العلم على الفقه أن الحبس إذا وقع أصله مبهاً ولم يذكر سبله وقع صحيحاً ...
 وفيه دلالة على أن من أحبس عقاراً على رجل بعينه فمات المحبس عليه ، ولم يذكر الحبس.
 مصرفها بعد موته ، فإن مرجعها يكون إلى أقرب الناس بالواقف .

وذلك أن هذه الأرض التي هي «بأريحا» لما حبسها أبو طلحة ، بأن جعلها لله عز وجل ، وخلك أن هذه الأرض التي هي «بأريحا» لما حبسها أبو طلحة ، بأن جعلها لله عز مبينة ، فقياس ولم يذكر سبلها، صرفها رسول الله صلى الله عليه وبقى الشيء محبس الأصل غير مبين السبل ،

⁽۱) مادا فيرواضح . لأن الاستمتاع مشترك بين الزوجين بلا شك، ولمل الأولى أن ترجع العلة فه ذلك إلى ماجمل الله للرجل من قيام على المرأة ، كما قال (1 : ٣٤ الرجال قوامون على النساء بما عنل الله بعضهم على بعض و بما أنفتوا من أموالهم) والله أعلم . وكتبه عجل حامد الفق

أبو طَلْحة: يارسول الله ، أرى رَبَّنا يسألُنا من أموالنا ، فإنى أشهدُك أنى قد جعلتُ أرْضى بَارْ يَحَاءَ (١) له ، فقال [له] رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجعلها فى قَرابتك ، فقسمها بين حَسَّان بن ثابت وأْ بَى بن كعب » .

قال أبو داود: بلغى عن الأنصارى " محمد بن عبد الله ، قال: أبو طلحة زيد بن سَهْل بن الأسود بن حَوام بن عمرو بن ريد مَناة بن عَدِيّ بن عمرو بن مالك بن النّجار " وحسان بن ثابت بن المنذر بن حَوام " يجتمعان إلى حرام " وهو الأبُ الثالث ، وأبي بن كعب بن قيس بن عَتيك بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار ، فعمرو: يجمع حَسَّان وأبا طلحة وأبيًا ، قال الأنصارى: بين أبي وأبى طلحة ستة آباء .

أن يوضع فى أقاربه ، وأن يَتوخَّى بذلك الأقرب فالأقرب ، ويكون فى التقدير كأن الواقف قد شرطه له . وهذا يشبه معنى قول الشافعي.

وقال المزنى: يرجع إلى أقرب الناس به إذا كان فقيراً .

وقصة أبى بن كعب تدل على أن الفقير والغنى فى ذلك سواء . وقال الشافعى : كان أبي يُعد من مياسير الأنصار .

وفيه دلالة على جواز قُسُم الأرض الموقوفة بين الشركاء ، وأن للقسمة مدخلاً فيما ليس عملوك الرقبة . وقد يحتمل أيضاً أن يكون أريد بهذا القسم قسمة ريعها دون رقبتها . وقد امتنع عمر بن الخطاب رضى الله عنه من قسمة أحباس النبي صلى الله عليه وسلم بين على والعباس لما جاآه يلتمسان ذلك .

(۱) في هامش للنذرى: مكذاو تع ههنا «بَارْيَحَا » وللشهور فيه • بيرحا » وقد اختلف الرواة فيه : فقيل : بضم الراء في الرفع ، وفتحها في النصب ، وكسرها في الجر، مع الاضافة أبداً إلى دحا »، وجاء على لفظ الحاء من حروف المعجم . وقيل : إنما هي بفتح الراء في كل حال . وقيل : إنما هي بفتح الراء في كل حال . وقيل : إنما هي بفتح البساء والراء «بَيْرَحا » ورواه بعضهم بكسر الباء وفتح الراء والقصر . وهذا كله يدل على أنها ليست بعثر . وقال بعضهم: هوموضع بقرب المسجد . وقال بعضهم : سميت و بيرحا » بر حي الإبل عنها ، وذلك أن الابل يقال لها إذا زجرت عن الماء . وقدرويت : حا ، حا . وقال بعضهم : «بيرحا» هومن البرح ، الباء زائدة . وقال الزمحترى : «فيعكلي »من البراح ، وهي الارض المنكشفة الظاهرة .

وأخرجه مسلم والنسائي، وليس في حديثهما كلام الأنصاري، وأخرجه البخاري

• ١٦٢ _ وعن سليمان بن يَسار عن مَيمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : «كان لى جارية ، فأعتقتها ، فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخبرته ، فقال : آجَرَكِ الله ، أما إنَّكِ لو كنتِ أعطيتها أخوالك كان أعظمَ لأجرِك » .

وأخرجه النسائى ، وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى من حديث كريب عن ميمونة .

1771 ــ وعن أبى هريرة قال : « أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة ، فقال رجل : يارسول الله ، عندى دينار ، فقال : تصدق به على نفسك ، قال : عندى آخر ، قال : تصدق به على وَلَدَك ، قال : عندى آخر ، قال : تصدق به على وَلَدَك ، قال : عندى آخر ، قال : تصدق به على وَلَدَك ، قال : تصدق به على وَالْدَن أَبْصَرُ » .

قال : عندى آخر ، قال : تصدق به على خادمك ، قال : عندي آخر ، قال : أنْتَ أَبْصَرُ » .

وأخرجه النسائى . في إسناده محمد بن عجلان ، وقد تقدم ال كلام عليه .

177١ ـ قلت : هـ ذا الترتيب إذا تأملته عامت أنه صلى الله عليه وسلم قدم الأولى فالأولى والأقرب، وهو أنه أمره بأن يبدأ بنفسه ، ثم برلده ، لأن ولده كبعضه ، فإذا ضيعه هلك ولم يجد من ينوب عنه في الإنفاق عليه ، ثم ثلث بالزوجة ، وأخرها عن درجة الولد، لأنه إذا لم يجد ما ينفق عليها فرق بينها ، وكان لها من يمونها من زوج أو ذي رحم تجب نفقتها عليه ، ثم قال له الخادم ، لا نه يباع عليه إذا عجز عن نفقته ، فتكون النفقة على من يبتاعه و يملكه ، ثم قال له فيا بعد:
قيا بعد:
أنت أبصر الله أن إن شئت تصدقت ، وإن شئت أمسكت . وقياس هذا ، في قول من رأى أن صدقة الفطر تلزم الزوج عن الزوجة ، ولم يفضل من قوته أكثر من صاع : أن يخرجه عن ونده دون الزوجة ، لأن الولد مقدم الحق عن الزوجة ، ونفقة الأولاد إنما تجب بحق البعضية النسبية ، ونفقة الزوجة إنما تجب بحق المتعة العوضية ، وقد يجوز أن ينقطع ما بين الزوجين بالطلاق ، والنسب لاينقطع أبداً ، ومعني الصدقة في هذا الحديث : النفقة .

١٦٢٢ ــ وعن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : • كَفي بالمرء إِنْ مَا أَن يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ » .

وأخرجه النسائى . وأخرج مسلم فى الصحيح من حديث خيثمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كفى بالمرم إثماً أن يجبس عمن يملك قوته » .

١٦٢٣ _ وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَرَّه أَن ُيبْسَطَ عليه في رزقه و يُنْسَأَ في أثرَ ه فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

١٦٢٤ _ وعن أبى سَلْمَة عن عبد الرحمن بن عوف قال : صمت رسول الله صلى الله

١٩٣٧ _ قوله « من يقـوت » يريد من يلزمه قوته. والمعنى : كأنه قال للمتصدق : لاتتصدق بما لافضل فيه عن قوت أهلك ، تطلب به الأجر ، فينقلب ذلك إثماً إذا أنت ضيعتهم .

۱۹۲۳ _ قوله « ينسأ فى أثره » معناه يؤخر فى أجله ، يقال للرجل : نسأ الله فى عموك ، وأنسأ عموك . والأثر ههنا آخر العمر . قال كعب بن زهير :

والمرء ما عاش ممدود له أمل لاتنتهى العين حتى ينتهى الأثر ١٦٣٤ ــ قلت : في هذا بيان صحة القول بالاشتقاق في الأسماء اللغوية ، وذلك أن قوماً أنكروا الاشتقاق ، وزعموا أن الأسماء كلها موضوعة . وهذا يبين لك فساد قولهم .

وفيه دليل على أن اسم « الرحمن » عربى مأخوذ من الرحمة . وقد زعم بعض المفسرين أنه عبراني .

قلت: و « الرحمن » « بناؤه » فعلان ، وهو بناء نعوت المبالغة ، كقولهم : غضبان، و إنما يقال لمن يشتد غضبه ولم يغلب عليه الغضب : ضَجِر وحَرِد ، ونحو ذلك ، حتى إذا امتلأ عليه وسلم يقول : « قال الله تعالى : أنا الرحمن ، وهى الرَّحِمُ ، شَقَقْتُ لها اسماً من اسمى ، مَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ ، ومَنْ قَطَعَهَا بَتَتُهُ ﴾ .

وأخرجه الترمذي ، وقال : حديث صحيح ، وفي تصحيحه نظر ، فإن يحيى بن مَعين قال : أبو سلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً ، وذكر غيره أن أبا سلمة وأخاه لها سماع من أبيهما ، وأخرجه أبو داود من حديث مَعْمَر عن الزهري عن أبي سلمة عن ردًاد الليثي عن عبد الرحمن بن عوف ، وأشار إليه الترمذي ، وحكى عن البخاري أنه قال : وحديث معمر خطأ (۱) . وقد أخرج البخاري ومسلم والنسائي من حديث سعيد بن يسار ، أبي الحباب ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله خلق الخلق ، حتى إذا فرغ منهم قامت الراهم ، فقالت : هذا مقام العائذ من القطيعة ، قال : نعم ، أما ترضين أبي أصل من وصلك ، وأقطع من قطعك ؟ قالت : بلي ، قال : فذاك لك » الحديث .

17۲0 _ وعن جُبير بن مُطعِم ، يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لايدخلُ الجنة قاطع ■ .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي . وقال سفيان بن عيينة : يعني قاطع رحم .

١٦٢٦ _ وعن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ليس الواصلُ بالمكافى • ، ولكن الواصل الذي إذا تُقطِعَتْ رَحِمُهُ وَصَلَهَا ..

وأخرجه البخاري والترمذي

غضباً قيل : غضبان ، وكقولهم : سكران . و إنما هو قبل ذلك طَرِب ، ثم ثَمَل ، فإذا طَفَح قيل : سكران . ولا يجـوز أن يسمى بالرحمن أحد غير الله ، ولذلك لا يثنى ولا يجمع ، كا ثنوا وجمعوا الرحيم فقيل : رحيان ورحماء .

وقوله ﴿ بَيَّتُهُ ۗ معناه : قطعته ، والبتُّ : القطع .

⁽۱) الحديث رواه أحمد في للسند ١٦٨٠ ، ١٩٨٦ وقد حققنا صحته هناك ، فارجع إليه . أحمد عمل شاكر

باب في الشَّح [٢: ١٦]

" ١٦٢٧ ـ عن عبد الله بن عمرو قال : « خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إِيَّا كُمْ والشُّحَّ ، فإنما هَلكَ من كان قبلكم بالشح : أمرهم بالبخل ، فَبَخِلوا ، وأمرهم بالقطيمة ، فقطعوا ، وأمرهم بالفجور ، ففجروا » .

وأخرجه النسائي .

١٦٢٨ _ وعن عبد الله بن أبى مُليكة قال : حدثتنى أسماء بنتُ أبى بكر قالت : «قلتُ : يا رسول الله ، مالى شيء إلا ما أَدْخَل على الزبيرُ بيتَه ، أَفَاعطى منه ؟ قال : أَعْطِى ولا تُوكِى ، فيُوكَى عليك » .

177٧ قلت : الشح أبلغ فى المنع من البخل ، و إنما الشح بمنزلة الجنس ، والبخل بمنزلة النوع، وأكثر مايقال البخل: إنما هو فى أفراد الأمور وخواص الأشياء ، والشح عام ، وهو كالوصف اللازم للإنسان من قبل الطبع والجيلة .

وقال بعضهم : البخل أن يضنَّ بماله ، والشح أن يبخل بماله وبمعروفه .

و « الفجور » ههنا الكذب ، وأصل الفجور : الميل والأنحراف عن القصد ، و يقال للكاذب : قد فجر ، أى انحرف عن الصدق .

۱۹۲۸ _ قلت : معناه أعطى ما يصيبك منه «ولا توكى» أى لاتدخرى . والإيكاء شد رأس الوعاء بالوكاء ، وهوالر باط الذي ير بط به . يقول : لاتمنعي مافى يدك فتنقطع مادة بركة الرزق عنك .

وفيه وجه آخر، وهو: أن صاحب البيت إذا أدخل الشيء بيته كان ذلك في العرف مفوضاً إلى ربة المنزل، فهي تنفق منه بقدر الحاجة في الوقت ، وربما تدخر منه الشيء لغابر الزمان. فكأنه قال: إذا كان الشيء مفوضاً إليك موكولاً إلى تدبيرك فاقتصرى على قدر الحاجة في النفقة ، وتصدقى بالباقى ، ولا تدخرى. والله أعلم.

وأخرجه الترمذي والنسائي . وأخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن أبي مليكة عن عبّاد بن عبد الله بن الزبير عن أسماء ، مختصراً ومطولاً ، بنحوه .

۱۳۲۹ وعن عائشة: « أنها ذكرت عدَّةً من مساكين _قال أبوداود: وقال غيره: أو عدَّةً من صدقة _ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعْطِي ، ولا تحصي، فيحصي عليك». وقد أخرج البخاري ومسلم والنسائي قوله صلى الله عليه وسلم « ولا تحصي فيحصي الله عليك، من رواية أسماء بنت أبي بكر الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

كتاب اللقطة [١١:١]

• ١٦٣٠ ـ عن سُويد بن غَفَلَة قال « غزوت مع زَيْد بن صُوحان ، وسلمان بن رَبيعة ، فوجدت سَوطاً ، فقالا لى : اطْرَحْه ، فقلت : لا ، ولكن إنْ وَجَدْتُ صاحبه ، و إلا استمتعت به ، فحججت ، فررت على المدينة ، فسألتُ أُ بَى اَن كعب ، فقال : وجدتُ صُرَّة فيها مائة دينار ، فأنيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : عَرِّ فها حَوْلاً ، فعرفتها حولاً ،

• ١٦٣٢-١٦٣٠ _ فى هذا الحديث من الفقه أن أخذ اللقطة جائز ، فإنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على أبي ً أخذها والتقاطها . وممن روى ذلك عنه عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وجابر بن زيد ، وعطاء بن أبى رباح ومجاهد ، وكره أخذها أحمد بن حنبل.

قلت : وفيه أن اللقطة إذا كان لها بقاء ولم تكن مما يسرع إليها الفساد فيتلف قبل مضى السنة ، فإنها تعرف سنة كاملة .

وقد اختلفت هذه الرواية في تحديد المدة . فقال فيها : « لاأدرى قالها مرة أو ثلاثاً ، ، وجاء في خبر زيد بن خالد الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: « عرفها حولاً واحداً » من غير شك فيه . وهو مذهب عامة الفقهاء .

وفى قوله « فإن جاء صاحبها و إلا فاستمتع بها » دليل على أن له أن يتملكها بعدالسنة، ويأكلها بعد السنة إن شاء ، غنييًا كان الملتقط لها أو فقيراً . وكان أبى بن كعب من مياسير الأنصار ، ولو كان لا يجوز للغنى أن يتملكها بعد تعريف السنة لأشبه أن لا يبيح له الاستمتاع

ثم أتيته [فقال: عرفها حولاً ، فعرفتها حولاً ، ثم أتيته ، فقال: عرفها حولاً ، فعرفتها حولاً ، أيته أتيته أن فقال: عرفها حولاً ، أجد من يَعْرِفُها ، فقال: اخْفَظ عَدَدَهَا وَو كَاءَهَا وَو عَاءَهَا ، فإن جاء صاحبها ، و إلا فاستمتع بها ، وقال: لأأدرى ، أثلاثاً قال: عَرِّفها ، أو مرة واحدة ».

منها إلابالقدر الذى لا يخرجه عن حد الفقر إلى حد الغنى ، فلما أباح له الاستمتاع بهاكلها، دل أن حكم الغنى والفقير لا يختلف فى ذلك . و إلى هذا ذهب الشافعى وأحمد بن حنبل و إسحلق بن راهو يه . وقد روى عن عمر بن الخطاب وعائشة إباحة التملك والاستمتاع بعد السنة .

وقالت طائفة : إذا عرفها سنة ولم يأت صاحبها تصدق بها ، روى ذلك عن على وابن عباس ، وهو قول الثورى وأصحاب الرأى . و إنيه ذهب مالك .

وفى قوله من رواية حماد: « فإن جاء صاحبها فعرف عددها ووكاءها فادفعها إليه » دلالة على أنه إذا وصف اللقطة وعرف عددها دفعت إليه من غير تكليف بينة سواها، وهو مذهب مالك وأحمد. وقال الشافعي: إن وقع في نفسه أنه صادق وقد عرف الرجل العفاص والوكاء والعدد والوزن، دفعها إليه إن شاء ولا أجبره على ذلك إلا ببينة، لأنه قد يصيب الصفة، بأن يستمع الملتقط يصفها، وكذلك قال أصحاب الرأى.

قلت : ظاهر الحديث يوجب دفعها إليه إذا أصاب الصفة ، وهو فائدة قوله « عفاصها ووكاءها » فإن صحت هذه اللفظة في رواية حماد ، وهي قوله • فعرف عددها فادفعها إليه » ، كان ذلك أمراً لا يجوز خلافه ، وإن لم يصح فالاحتياط معمن لم ير الرد إلا بالبينة ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « البينة على المدعى » .

ويتأول على هذا المذهب قوله « اعرف عفاصها ووكاءها » على وجهين : أحدها : أنه أمره بذاك لئلا تختلط بماله فلا يتميز منه ، والوجه الآخر : لتكون الدعوى فيها معلومة ، فإن الدعوى المبهة لا تقبل .

قلت: وأمره بإمساك اللقطة وتعريفها أصل في أبواب من الفقه، إذا عرضت الشبهة فلم يتبين الحسكم فيها. وإلى هذا ذهب الشافعي في كثير من المسائل، مثل أن يطلق إحدى نسائه من غيرتعيين ومات، فإن التمن يوقف بينهن، حتى تتبين المطلقة منهن، أو يصطلحن على شيء، في نظائر لها من الأحكام.

⁽١) زيادة من السنن .

1771 _ وفى رواية قال : « عرفها حولاً ، قال : ثلاث مرار ، قال : فلا أدرى ، قال له ذلك فى سنة أو فى ثلاث سنين » .

۱۹۳۲ _ وفى رواية ، قال فى التعريف : • قال عامين ، أو ثلاثة ، وقال : اعرف عددها ووكاءها _ زاد _ فإن جاء صاحبها فعَرَف عددَها ووكاءها فادفعها إليه » .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى مختصراً ومطولاً بنحوه ، وليس فى حديث البخارى ومسلم «فعرف عددها ووعاءها ووكاءها »، وفى حديث الترمذى: « فإذا جاء طالبها فأخبرك بعد تها ووعائها ووكائها فادفعها إليه » ، وفى حديث النسائى . • فإن جاء أحد يخبر بعددها ووعائها ووكائها ، فأعطها إياه » .

١٦٢٣ ــ وعن يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهنى : « أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة ؟ فقال : عَرِّ فَهَاسَنَةً ، ثم اعرف وكا ها وعفاصها ، ثم استَنفْق جها ، فأن جاء رَبُّها فأ دِها إليه ، فقال : يارسول الله ، فضالة الغنم ؟ فقال : خُذها ، فإنما هي لك ، أو لأخيك ، أو للذئب ، قال : يارسول الله ، فضالة الإبل ؟ فغضب رسول الله هي لك ، أو لأخيك ، أو للذئب ، قال : يارسول الله ، فضالة الإبل ؟ فغضب رسول الله

۱۹۳۳ _ قلت : «الوكاء» الخيط الذي يشد به الصَّرة . و«العفاص» : الوعاء الذي يكون فيه النفقة ،وأصل العفاص : الجلد الذي يلبس على رأس القارورة .

وفى الحديث: دليل على أن قليل اللقطة وكثيرها سواء فى وجوب التعريف، إذا كان مما يبقى إلى الحول، لأنه عم اللفظ ولم يخص.

وقال قوم : ينتفع بالقليل التافه من غير تعريف « كالنعل والسوط والجراب ونحوها ، مما يرتفق به ولا يتمول .

وعن بعضهم : أن مادون عشرة دراهم قليل . وقال بعضهم : إنما يعرَّف من اللقطة ما كان فوق الدينار . واستدل بحديث على رضي الله عنه : ﴿ أنه وجد ديناراً فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأصره أن يشترى به دقيقاً ولحماً ، فلما وضع الطعام جاء صاحب

صلى الله عليه وسلم = حتى احْمَرَات وَجْنَتاه ، أو احمرُ وجهه ، وقال : مالكَ ولها ؟! معها حِذاؤها وسِقاؤها ، حتى يأتيها رَبُّها » .

١٦٣٤ - وفي رواية : «تَر د الماء وتأكل الشجر» وقال [في اللقطة] : « فإن جاء صاحبها »
 و إلافشأ نَك بها » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة بنحوه .

الدينار»، قال: فهذا لم يعرفه سنة لكن استنفقه حين وجده ، فدل ذلك على فرق ما بين القليل من اللقطة والكثير منها. وقد ذكر أبو داود حديث على هذا في موضع آخر من هذا الكتاب (۱).

وقوله فى ضالة الغنم « هي لك . أولأخيك . أوللذئب » فيه دليل على أنه إنما جعل هذا حكمها إذا وجدت بأرض فلاة يخاف عليها الذئاب فيها ، فأما إذا وجدت فى قرية و بين ظهراني عمارة ، فسبيلها سبيل اللقطة فى التعريف ، إذ كان معلوماً أن الذئاب لا تأوى إلى الأمصار والقرى .

وأما ضالة الإبل فإنه لم يجعل لواجدها أن يتعرض لها ، لأنها قد ترد الماء وترعى الشجر وتعيش بلا راع ، وتمتنع على أكثرالسباع ، فيجب أن يخلي سبيلها حتى يأتى ربها ، وفي معنى الإبل: الخيل والبغال والظباء وما أشبهها من كبار الدواب التي تُمعِن في الأرض وتذهب فيها .

وقوله فى الإبل: «معها حذاؤها وسقاؤها»، فإنه يريد بالحذاء أخفافها، يقول: إنها تقوى على السير وقطع البلاد. وأراد بالسقاء: أنها تقوى على ورود المياه، فتحمل ريَّها فى أكراشها.

قلت: فإن كانت الإبل مهازيل لا تنبعث، فإنها بمنزلة الغنم التي قيل فيها: « هي لك أو لأخيك أو للذئب ...

وفى قوله • ثم استنفق بها • وقوله • هى لك أو لأخيك » دليل على أنه لاينقض عليه البيع فيها إذا كان قد باعها • ولكن يغرم القيمة ، لأنه إذا أذن له فى أن يستنفقها فقد أذن له فيا يتوصل به إلى الاستنفاق بها من بيع ونحوه .

⁽١) يريد المدين الآتين ١٦٤١ ؛ ١٦٤٢ .

1700 _ وعن بُسْر بن سعيد عن زيد بن خالد الجهنى : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئل عن الله علنه أن حاء باغيها فأردها إليه ، و إلا فاغرف عِفَاصَهَا ووكاءها ، ثم كُلُهَا ، فإن جاء باغيها ، فأردها إليه » .

[وفى رواية لحماد بن سلمة ، زاد فيها: « فإن جاء باغيها فعرف عفاصها وعددها ، فادفعها إليه] (١) .

قال أبو داود : وهذه الزيادة التي زاد حماد بن سلمة « إن جاء صاحبها فعرف عفاصها

1700 قلت: قوله « ثم كلها » يحرح بإباحتها له بشرط أن يؤدى ثمنها إذا جاء صاحبها ، فدل أنه لاوجه لكراهة الاستمتاع بها . وقال مالك بن أنس : إذا أكل الشاة التي وجدها بأرض الفلاة ، ثم جاءصاحبها لم يغرمها . وقال : لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعلها له ملكاً بقوله « هي لك أو لأخيك » ، وكذلك قال داود . والحديث حجة عليها ، وهو قوله بعد إباحة الأكل : « فإن جاء باغيها فأدّ ها إليه » .

المجارات على الم القيم رحمه الله: والسنة الصحيحة مصرحة بأن مدة التعريف سنة. ووقع في حديث أي بن كعب المتقدم: أنها تعرف ثلاثة أعوام، ووقع الشك في رواية حديث أي بن كعب أيضاً ، هل ذلك في سنة أو في ثلاث سنين ؟ وفي الأخرى « عامين أو ثلاثة » فلم يجزم، والحازم مقدم. وقد رجع أبي بن كعب آخراً إلى عام واحد، وترك ماشك فيه . وحكى مسلم في صحيحه عن شعبه أنه قال: سمعته يعني سلمة بن كبيل بعد عشر سنين يقول: « عرفها عاماً واحداً ». وقيل: هي قضيتان: فأولى: لأعراني أفتاه بما يجوز له بعد عام. والثانية: لأبي بن كعب : أفتاه بالكف عنها ، والتربص مجكم الورع ثلاثة أعوام، وهو من فقهاء الصحابة وفضلائهم. وقد يكون ذلك لحاجة الأول إليها وضرورته، واستغناء أبي ، فإنه كان من مياسير الصحابة . ولم يقل أحد من أعمة الفتوى بظاهره ، وأن اللقطة تعرف ثلاثة أعوام ، إلا رواية عن عمر بن الخطاب. ويحتمل أن يكون الذي قال له عمر ذلك موسراً ، وقد روى عن عمر أن اللقطة تعرف سنة ، مثل قول الجاعة . وحكى في الحاوى عن شواذ من الفقهاء عمر أن اللقطة تعرف سنة ، مثل قول الجاعة . وحكى في الحاوى عن شواذ من الفقهاء أنه يلزمه أن يعرفها ثلاثة أحوال .

ووكاءها فادفعها إليه اليست بمحفوظة . وحديث عُقبة بن سُويد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً ، قال « عَرِفها سنة » وحديث عمر بن الخطاب أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عرفها سنة » . هذا آخر كلامه . وهذه الزيادة قد أخرجها مسلم في صحيحه من حديث هاد بن سلمة . وقد أخرجه الترمذي والنسائي من حديث سفيان الثوري عن سلمة بن كُهيل بهذه الزيادة ، كا قدمناه عنهما . وذكر مسلم في صحيحه أن سفيان الثوري ، وزيد بن أبي أن يسته ، وحاد بن سلمة ، ذكروا هذه الزيادة ، فقد تبين أن حماد بن سلمة لم ينفرد بالزيادة ، فقد تابعه عليها من ذكرناه ، والله عز وجل أعلم .

١٦٣٦ _ وعن عِياض بن حمار قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ وَجَدَ لُقَطَةَ فَلْيُشْهِدْ ذَا عَدْلِي ، أُوذَوَى عَدْلِي ، ولا يَــُكُنُمْ ولا يُعْتَيِبْ ، قان وجد صاحبها فليردَّها عليه ، و إلا فهو مالُ الله يؤتيه من يشاء » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة . وحمار : بكسر الحاء المهملة وميم مفتوحة ، و بعد الألف راء مهملة .

وقال الشافعي: يغرمها كما يغرم اللقطة يلتقطها في المصر سواء.

قوله * ثم أفضها في مالك * (١) معناه : ألقها في مالك واخلطها به ، من قولك : فاض الأمر والحديث ، إذا انتشر وشاع ، فيقال : ملك فلان فائض ، إذا كان شائعاً ع أملاك شركائه غير مقسوم ولامتميز منها . وهذا يبين لك أن المراد ابقوله * اعرف عفاصها ووكاءها » إنما هو ليمكنه تمييزها بعد خلطها بماله إذا جاء صاحبها ، لا أنه جعله شرطاً لوجوب دفعها إليه بغير بينة يقيمها أكثر من ذكر عددها و إصابة الصفة فيها .

۱۹۳۹ _ قوله «فليشهد» أم تأديب و إرشاد. وذلك لمعنيين : أحدها: ما يتخوفه في العاجل من تسويل النفس وانبعاث الرغبة فيها ، فتدعوه إلى الخيانة بعد الأمانة. والآخر : مالايؤمن من حدوث المنية به ، فيدعيها ورثته ويحوزونها في جملة تركته .

⁽۱) هذه الكلمة في رواية عند أبي داود في حديث يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهني الولم يذكرها المندري ، فقصر جداً.

١٦٣٧ – وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، عبد الله بن عمرو بن العاص ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنه سئل عن التمر المعلّق؟ فقال : من أصاب بفيه من ذى حَاجَة ، غَيْرَ مُتَّخِذٍ خُبْنَةً (١) ، فلا شى عليه ، ومن خوج بشى عنه ، فعليه غرامة مثليه والعقوبة ، ومن سرق منه شيئًا بعد أن يُؤُوية الجرين (٢) فبلغ ثمن المِجن (١) فعليه القطع ، وذكر في ضالة الغنم والإبل كما ذكر غيره ، قال : وسئل عن اللقطة ؟ فقال : ما كان منها في طريق الميتاء (٤) أو القر ية الجامعة ، فعر فها سنة ، فإن جاء طالبها فادفعها إليه ، وإن لم يأت فهي لك ، وما كان في الخراب _ يعنى _ ففيها وفي الر كاز الخس » .

۱۶۳۷ _ قلت: «الخبنة» ما يأخذه الرجل فى ثو به فيرفعه إلى فوق ، و يقال للرجل _ إذا رفع ذيله فى المشى : قد رفع خبنته .

وقوله « فعليه غرامة مثليه »: يشبه أن يكون هذا على سبيل التوعد، لينتهى فاعل ذلك عنه . والأصل أن لاواجب على متلف الشيء أكثر من مثله . وقد قيل : إنه كان في صدر الإسلام يقع بعض العقو بات في الأموال ثم نسخ (٥٠) . والله أعلم .

و إنما سقط القطع عن سرق الثمر المعلق لأن حوائط المدينة ليس عليها حيطان، وليس سقوطه عنه من أجل أن لاقطع في عين الثمر . فإنه مال كسائر الا موال ، ألست ترى أنه قد أوجب القطع في ذلك التمر بعينه إذا كان قد آواه الجرين ، فإنما كان الفرق بين الأمرين الحيوز . و « الطريق الميتاء » هي المسلوكة التي يأتمها الناس .

وقوله « وما كان فى الخراب » فإنه يريد بالخراب العادى ، الذى لا ُ يعرف له مالك . وسبيله سبيل الرّ كاز ، وفيه الخمس ، وسائره لواجده ·

فأما الخراب الذي كان مرة عامراً ملكاً لمالك ثم خرب ، فإن المال الموجود فيه ملك الصاحب الخراب ع ليس لواجده منه شيء ، فإن لم يعرف صاحبه فهو لقطة .

⁽١) الخبنة _ بضم الخاء _ طرف الثوب ومعطف الازار ، أى : لا يأخذ منه ما يخبأ في طي ثوبه.

⁽۲) الجرين _ بفتح فكسر _ الموضع الذي يجفف فيــه التمر كالبيدر فلحنطة ، وجمه جرن. متين .

⁽٣) الحجن _ بكسر المليم وفتح الحيم _ النرس ، سمى بذلك لانه يستر صاحبه ويجنه .

⁽٤) الميتاء _ بكسر للم إبعدها ياء فتاء مثنا تان : الطريق المسلوكة .

⁽ه) وأين الدليل على النسخ؟

١٦٣٨ - وفي رواية : قال في ضالة الغنم : « لك أو لأخيك أو للذئب ، خذها قَطَّ » . وفي رواية : قال : • فخذها » .

١٦٢٩ _ وفي رواية : قال في ضالة الشاء : ﴿ فَاجْمُعُمَّا ، حَتَّى يَأْتُهُمَا بَاغْيُهَا ﴾ .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة ، مختصراً ومطولاً ، ومنهم من قال : عن عبد الله بن عمرو ، ومنهم من قال : عن جده ، ولم يُسَمِّهِ . وقال الترمذي : حديث حسن .

• ١٦٤ – وعن رجل عن أبي سعيد _ وهو الخدرى _ : • أن علي بن أبي طالب وجد ديناراً ، فأتى به فاطمة ، فسألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو رزق الله ، فأكل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكل على وفاطمة ، فلما كان بعد ذلك أتته امرأة تَنْشُد الدينار • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ياعلى ، أدّ الدينار ».

فى إسناده رجل مجهول .

1781 - وعن بلال بن يحيى المَبْسى عن على : « أنه التقط ديناراً ، فاشترى به دقيقاً ، فعر فه صاحبُ الدقيق ، فردً عليه الدينار ، فأخذه عليٌّ فقطع منه قيراطين ، فاشترى به لحلًا » .

بلال بن يحيى العبسى : روى عن النبى صلى الله عليه وسلم ، مرسل ، وعن عمر بن الخطاب . وهو مشهور بالرواية عن حذيفة ، وقيل فيه : عنه : بلغنى عن حذيفة ، وفي سماعه من علي نظر .

١٦٤٢ _ وعن سهال بن سعد : « أن على بن أبى طالب دخل على فاطمة ، وحسن وحسين يبكيان ، فقال : ما يبكيهما ؟ قالت : الجوع ، فخرج على ، فوجد ديناراً بالسوق ، فجاء إلى فاطمة ، فأخبرها ، فقالت : اذهب إلى فلان اليهودى ، فخذ لنا دقيقاً ، فجاء اليهودى فاشترى به دقيقاً ، فقال اليهودى : أنت حَتن هذا الذى يزع أنه رسول الله ؟ قال : نع ، قال : فذ دينارك ، ولك الدقيق ، فخرج على حتى جاء به فاطمة ، فأخبرها ، فقالت : اذهب إلى فلان الجزار ، فحذ لنا بدرهم لحماً ، فذهب فرهن الدينار بدرهم لحم ، فجاء به ، فعجنت ، ونصبت ، وخبزت ، وأرسلت إلى أبيها ، فجاءهم ، فقالت : يا رسول الله ، أذ كر لك ، فإن

رأيته حلالاً أكلناه وأكلت [مَعَنا]، من شأنه كذا وكذا، فقال: كُلوا بِاسْمِ الله، فأكلوا، فينا هم مكانهم إذا غلام يَنْشِد الله والاسلام الدينار، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فدُعِي له، فسأله، فقال: سقط مني في السوق، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ياعلى، اذهب إلى الجزار، فقل له: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك: أرسل إلى بالدينار، ودرهمك على على أرسل به، قدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه »

فى إسناده موسى بن يعقوب الزمعى المديني ، كنيته أبو محمد ، قال يحيى بن معين : ثقة ، وقال ابن عدى : وهوعندى لابأس به ولا برواياته ، وقال أبوعبدالرحمن النسائى : ليس بالقوى ، وفى رواية الإمام الشافعى : « أنه أمره أن يعرفه فلم يعترف ، فأمره أن يأكله » . وذكر البيهتي حديث على رضى الله عنه من رواية أبى سعيد ، وسهل بن سعد ، وفيهما : أن عليًا أنفقه فى الحال ولم تمضمدة . وقال : والأحاديث فى اشتراط المدة فى التعريف أكثر وأصح إسناداً من هاتين الروايتين ، ولعله إنما أنفقه قبل مضى مدة التعريف للضرورة ، وفى حديثهما ما دل عليها . والله أعلم . هذا آخر كلامه .

وقال غيره: في حديث على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بتعريفه ، قال: وفيه إشكال ، إذ ما صار أحد إلى إسقاط أصل التعريف ، ولعل تأويله أن التعريف ليس له صيغة يعتدُّ به ، فمراجعته لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ملاً الخلق إعلان به . فهذا يؤيد الاكتفاء بالتعريف مرة واحدة . هذا آخر كلامه .

وقد ذكرنا أن فى رواية الإمام الشافعى « أنه أمره أن يعرفه » وذكر بعضهم أن القليل فى اللقطة مقدر بدينار فما دونه ، واحتج بحديث على . وذكر بعضهم أيضاً أنه لا يجب تعريف القليل ، لحديث على .

٣٤١ _ وعن جابر بن عبد الله قال : ■ رخص لنــا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العصا والحَبْل ، وأشباهه ■ يلتقطه الرجل ■ ينتفع به » .

وذكر أن بعضهم رواه . ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم . وفى إسناده المغيرة بن زياد ، وقد تكلم فيه غير واحد . ٤ ١٦٤ ـ وعن عِكْرِ مَة ، أحسبه عن أبى هر يرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « في ضالة الإبل المكتومة : غرامتُها ومثلُها معها » .

لم يجزم عكرمة بسماعه من أبي هريرة ، فهو مرسل.

• 178 _ وعن عبد الرحمن بن عثمان التَّيمى : ﴿ أَن رَسُولَ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ مَنَ عَنَ الْقَطَةَ الْحَاجِ : يَتَرَكُهَا حَتَّى يَجَدَهَا صَاحِبُهَا .

وأخرجه مسلم والنسائى ، وليس فيه كلام ابن وهب . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لاتحل لقطتها إلا لمُنشِد» . والصحيح : أنه إذا وجد لقطة فى الحرم، لم يجز له أن يأخذها إلا للحفظ على صاحبها ، وليعرِّفها أبداً ، بخلاف لقطة سائر البلاد ، فإنه بجوز التقاطها للتملك . ومنهم من قال : إن حكم لقطة مكة حكم لقطة سائر البلاد .

١٦٤٦ _ وعن المنذر بن جَرير قال : «كنت مع جرير بالبواز يج (١) فجاء الراعي بالبقَر ،

1788 ـ قلت: سبيل هذا سبيل ماتقدم ذكره من الوعيد الذي يراد به وقوع الفعل ، و إنما هو زجر وردع ، وكان عمر بن الخطاب يحكم به . و إليه ذهب أحمد بن حنبل . وأما عامة الفقهاء فعلى خلافه (۲) .

17:7. _ قلت :هذا ليس بمخالف للأخبار التي جاءت في أخذ اللقطة ، وذلك أن امم الضالة لا يقع على الدراهم والدنانير والمتاع ونحوها ، و إنما الضالة اسم للحيوان التي تضل عن صاحبها، كالإبل والبقر والطير وما في معناها ، فإذا وجدها المرء لم يجز له أن يعرض لها، مادامت بحال تمتنع بنفسها ، وتستقل بقوتها ، حتى يأخذها ربها .

. 1787 - قال ابن القيم رحمه الله: وقال بعضهم: الفرق بين لقطة مكة وغيرها أن الناس يتفرقون من مكة ، فلا يمكن تعريف اللقطة في العام ، فلا يحل لأحد أن يلتقط لقطتها إلا مبادراً إلى تعريفها قبل تفرق الناس ، بخلاف غيرها من البلاد . والله أعلم .

⁽۱) مى الامارة التى فتحها جرير بن عبد الله البجلى ، وبها قوم من مواليه ، وليست بوازيج اللك التى بين تكريت وإربل . اه من هامش المتذرى . وفي عون المعبود : بله قريب إلى دجلة . (۲) بدون دليل ، والنص دل على التغريم ، وحكم به عمر ، فاذا بعد ذلك ؟!

(۲) بدون دليل ، والنص دل على التغريم ، وحكم به عمر ، فاذا بعد ذلك ؟!

وفيها بقرة ليست منها ، فقال له جرير : ماهذه ؟ قال : لحقت بالبقر ، لاندرى لمن هي ، فقال جرير : أخرجوه ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لايأوى الضالة إلاضال ». وأخرجه النسائى وابن ماجة . وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث زيد بن خالد الجمنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من آوى ضالة فهو ضال ، مالم يُعرّ فها» وأخرجه النسائى ، ولفظه : « من أخذ لقطة فهو ضال ، مالم يعرفها » .

آخر كتاب الزكاة

A THE R. P. LEWIS CO., LANSING, MICH.

أول كتاب المناسك "

[باب فرض الحج] [٢٠: ٧٠]

الله الله الحجف كل سنة ،أو مرة واحدة ؟ قال : بل مرة واحدة ، فهن زاد فهو تطوع». وأخرجه النسائى وابن ماجة . في إسناده سفيان بن حسين صاحب الزهرى ، وقد تكلم فيه يحيى بن معين وغيره ، غير أنه قد تابعه عليه سليان بن كثير وغيره ، فرووه عن الزهرى كا رواه . (٢) وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة قال : «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أيها الناس ، قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ، فقال رجل : كلَّ عام يارسول الله ؟ فسكت ، حتى قالها ثلاثاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

المجاع إنما الاجماع إنما على العلماء في أن الحج لايتكرر وجو به ، إلا أن هذا الاجماع إنما حصل منهم بدليل ، فأما نفس اللفظ فقد كان موهما التكرار ، ومن أجله عرض هذا السؤال ، وذلك أن الحج في اللغة : قَصْد فيه تكرار ، ومن ذلك قول الشاعر :

يَخُجُّون سِب الزِّبرقان المزُّعفرا (٣)

يريد: أنهم يقصدونه في أمورهم، ويختلفون إليه في حاجاتهم مرة بعد أخرى، إذ كان سيداً لهم ورئيساً فيهم.

⁽۱) مكذا ترتيب السنن. والمنذرى ، لكن الخطابي مشى على تقديم كتاب الصوم على كتاب المناسك ،كترتيب كلكتب الحديث .

⁽۲) رواه أحمد فى المسند ۳۳۰۳ من طريق سفيان بن حسين عن الزهرى . وأما رواية سليمان بن كثير فهى فى المسند ۲۹۱۶ ، ۲۹۶۳ . ورواه أيضاً عن عجل بن أبى حفصة عن الزهرى ۳۰۱۰ . ورواه أيضاً من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس ۲۹۹۸ . وكل هذه أسانيد صحاح . وكتبه أحمد عجل شاكر

⁽٣) السب ، بكسر السين وتشديد الباء : العامة ، إنظر اللسان ١ : ٤٤٠ .

178/ _ وعن ابن لأبي واقد الليثي عن أبيه قال : • سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأزواجه ، في حَجَّة الوداع : هذه • ثمَّ ظَهُورَ الْحُصْرِ » .

ابن أبى واقد _ هذا _ اسمه واقد ، جاء ذلك مُبَيّناً . وواقد _ هذا _ شبيه بالمجهول (١) . باب في المرأة تحج بغير محرم [٢: ٧٢]

1789 _ عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيــه أن أبا هويرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا يَحِلُّ لامرأة مسلمة تُسافر مسيرةَ ليلةٍ إلا ومعها رجل ذُوحُرْ مة منها » .

وقد استدلوا بهذا المعنى في إيجاب العمرة، وقالوا: إذا كان الحج قصداً فيه تكرار، فإن معناه لايتحقق إلا بوجوب العمرة ، لأن القصد في الحج إنما هو مرة واحدة ، لايتكرر. وفي الحديث : دليل على أن إلمسلم إذا حج مرة ثم ارتد ثم أسلم، أنه لا إعادة عليه للحج.

وقد اختلف العلماء في الأمر الواحد من قبل الشارع : هل يوجب التكرار أم لا ؟ على وجهين :

فقال بعضهم : نفس الأمر يوجب التكرار ، وذهبوا إلى معنى اقتضاء العموم منه .

وقال الآخرون: لايوجبه، ويقع الخلاص منه والخروج من عهدته باستعاله مرة واحدة، لأنه إذا قيل له: أفعلت ماأمرت به ثم فقال: نعم ،كان صادقًا ، وإلى هـذا ذهب أكثر الناس.

1729 ـ قلت : في هذا بيان أن المرأة لايلزمها الحج إذا لم تجد رجلاً ذا محرم يخرج معها . و إلى هذا ذهب النخعي ، والحسن البصري، وهو قول أصحاب الرأي، وأحمد بن حنبل، وإسطق بن راهو يه . وقال مالك : تخرج مع جماعة من النساء .

وقال الشافعي : تخرج مع امرأة حُرَّة مسلمة ، ثقة من النساء .

قلت: المرأة الحرة المسلمة الثقة التي وصفها الشافعي لاتكون رجلاً ذا حرمة منها! وقد حظر النبي صلى الله عليه وسلم عليها أن تسافر إلا ومعها رجل ذو محرم منها، فإباحة الخروج

⁽١) وقال الحافظ في الفتح : وإسناد حديث أبي وأقد صحيح .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى ، وفى حديث البخاري والترمذي ﴿ يوم وليلة ﴾ . • ١٦٥ _ وعن سعيد بن أبى سعيد عن أبى هو يرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر يوماً وليلة » ، فذكر معناه .

وأخرجه مسلم وابن ماجة. وأخرجه البخاري ، متابعة .

١٦٥١ _ وفي رواية لأبي داود نحوه ، إلا أنه قال : ﴿ بَر يداً ﴾ .

١٦٥٢ _ وعن أبى صالح _ وهو ذَ كوان _ عن أبى سعيد _ وهو الخدري _ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا يحل لاموأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر سفراً فوق ثلاثة أيام فصاعداً ، إلا ومعها أبوها ، أو أخوها ، أو زوجها ، أو ابنها ، أو ذو محرم منها » .

وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجة . وأخرجه البخارى ومسم من حديث قَزَعَة بن يحيى عن أبي سعيد ، بنحوه .

لها في سفر الحج مع عدم الشريطة التي أثبتها النبي صلى الله عليه وسلم خلاف السنة ، فإذا كان خروجها مع غير ذي محرم معصية ، لم يجز إلزامها الحج ، وهو طاعة ، بأمر يؤدي إلى معصية .

وعامة أصحاب الشافعي يحتجون في هذا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «أنه سئل عن الاستطاعة ؟ فقال : الزاد والراحلة » ، قالوا : فوجب، إذا قدرت المرأة على هذه الاستطاعة ، أن يلزمها الحج ، ويتأولون خبر النهى على الأسفار التي هي متطوعة بها ، دون السفر الواجب .

قلت: وهذا الحديث إنما رواه إبرهيم بن يزيد الخوزى عن محمد بن عَبَّاد بن جعفر عن الن عمر . و إبرهيم الخوزى متروك الحديث . وقد روى ذلك من طريق الحسن مرسلاً ، والحجة عند الشافعي لاتقوم بالمراسيل . وشبهها أصحابه بالكافرة تسلم في دار الحرب في أنها تهاجر إلى دار الإسلام بلا محرم ، وكذلك الأسيرة المسلمة إذا تخلصت من أيدى الكفار ، قالوا : والمعنى في ذلك أنه سفر واجب عليها فكذلك الحج .

١٦٥٣ _ وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : • لا نسافر المرأة ثلاثًا ، إلا ومنها ذُو محرم » .

وأخرجه البخاري ومسلم .

وعنه : أنه كان يُردف مولاةً له ، يقال لها صفية ، نسافر معه إلى مكة .

باب لا صَرُورَة [في الاسلام] [٢:٤٧]

1708 _ عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لاصرورة في الإسلام». في إسناده عمر بن عطاه ، وهو ابن وَرَان الملكي ، وقد ضعفه غير واحد من الأيمة (١).

قلت: ولوكانوا سواء لكان يجوز لها أن تحج وحدها ليس ممها أحد من رجل ذي محرمأو امرأة ثقة ، فلما لم يبح لها في الحج أن تخرج وحدها إلا مع امرأة حرة ثقة مسلمة ، دلّ على الفرق بين الأمرين .

1708 _ قلت : « الصرورة » (٢) تفسر تفسيرين : أحدها : أن الصرورة هو الرجلُ الذي قد انقطع عن النكاح وتبتل على مذهب رهبانية النصاري . ومنه قول النابغة :

(١) هكذا في نسخة المندري « عمر بن عطاء ، وهو ابن وران الملكي » ، وضبط بالشكل بالراء المهملة ، وكتب فوقها بخط صغير «خف الى أنها بالتخفيف ، وآخره نون واضحة في النسخة المخطوطة . والذي في عون المعبود نقلا عن المندري « عمر بن عطاء . وهو ابن أبي الحوار » : والذي في بعض نسخ أبي داود « عن عمر بن عطاء ، يعني ابن أبي خوار » ، فلست أدرى أيهما هو الصواب في أصل المنذري ، وأرجح أن ما نقل في عون المعبود هو الذي في أصل المنذري ، وكلة ■ ابن وران » خطأ يقيناً ، قان الذين أعلوا هذا الحديث بعمر بن عطاء قالوا إنه « عمر بن عطاء بن وران » خطأ يقيناً ، قان الذين أعلوا هذا الحديث بعمر بن عطاء قالوا إنه « عمر بن عطاء بن أبي الحوار » بضم الحاء وتخفيف الواو وآخره راه ، ولسكل منهما ترجمة مستقله في بن عطاء بن أبي الحوار » بضم الحاء وتخفيف الواو وآخره راه ، ولسكل منهما ترجمة مستقله في التهذيب وأخطأ ابن حبان ، فيمهما رجلا واحداً ، سماه عمر بن عطاء بن وراز بن أبي الحوار ضعيف ، على ما نقل عنه في عون المعبود ، فقد أخطأ جدا . قابن أبي الحوار وثقه ابن معبن وأبو زرعة وغيرها ، وما نقل عنه ابن معبن من أنه ضعفه ، غير ثابت ، قانه إنها ضعف ابن وراز . والحديث رواه أحمد في المسند ه ١٨٥٧ وحققت عناك صحة إسناده . أنه أنه ضعفه ، غير ثابت ، أنه أنه ضعفه ، غير ثابت ، قانه إنما ضعف ابن وراز . والحديث رواه أحمد في المسند ه ١٨٥٧ وحققت عناك صحة إسناده . أحمد عل شاكر

(٧) عند عوام أهل الحجاز اليوم: يسمون من يحج أول حجة « صرورة »، ويحتفلون له احتفالاً وائداً . ولعل ذلك كان من عادات الجاهلية : والله اعلم .

باب التجارة في الحج [٢: ٢]

1700 _ عن ابن عباس :قال «كانوا يَحُجُّون ولا يَبَزَوَدون ، [قال أبو مسعود : كان أهل الهن ، أوناسُ من أهل الهن ، يحجون ولا يتزودون] (١) و يقولون : نحن المتوكلون ، فأنزل الله سبحانه (٢ : ١٩٧٧ وتزوَّدوا فإنَّ خيرُ الزاد التَّقُوَّى) الآية .

وأخرجه البخاري والنسائي .

١٦٥٦ _ وعنه قال : قرأهذه الآية (٢ :١٩٨٠ ليس عليكم جُناحٌ أن تَبْتغوا فَضْلاً من ربكم) قال : «كانوا لا يَتَّجرون بمنّى ، فأمروا بالتجارة إذا أفاضوا من عَرفات » .

فى إسناده يزيد بن أبى زياد ، وقد تكلم فيه جماعة من الأيمة ، وأخرج له مسلم فى المتابعة .

باب [۲: ۲]

١٦٥٧ _ عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : • مَنْ أَرادَ الحج فَلْيَتَعَجَّلْ » .

لوأنها عرضت لأ شمَطَراهب عبد الإله صرورة متلبد

والوجه الآخر: أن الصرورة هو الرجل الذي لم يحج، فعناه على هذا أن سنة الدين أن لا يبقى أحدمن الناس يستطيع الحج فلا يحج، حتى لا يكون صرورة في الإسلام. وقد يستدل به من يزعم أن الصرورة لا يجوز له أن يحج عن غيره، وتقدير الكلام عنده: أن الصرورة إذا شرع في الحج عن غيره وانقلب عن فرضه ، ليحصل معنى النفي الله فلا يكون صرورة، وهذا مذهب الأوزاعي والشافعي وأحد و إسحق.

وقال مالك والثورى : حجه على ما نواه .و إليه ذهب أصحاب الرأى ، وقد روى ذلك عن الحسن البصرى ، وعطاء ، والنخمى .

⁽١) زيادة من السنن .

فيه : مهران ، أبو صفوان . قال أبو زرعة الرازى : لا أعرفه إلا في هذا الحديث (¹⁾ .

باب الكِراء [٧٠:٧]

١٦٥٨ – عن أي أمامة التَّيمى ، قال : « كنت رجلاً أ كُرِى في هذا الوجه ، وكان ناس يقولون : إنه ليس لك حَجَّ ، فلقيت ابن عر ، فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، إني رجل أكري في هذا الوجه ، و إن ناساً يقولون : إنه ليس لك حج ؟ فقال ابن عر : أليس تُحرم و تُتلّيّي، وتطوف بالبيت ، وتُفيض من عَرَفات ، وترمى الجار ؟ قال : قلت : بلي ، قال : فإن لك حجّا ، جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مثل ما سألتني عنه ، فإن لك حجّا ، جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مثل ما سألتني عنه ، فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يجبه ، حتى نزلت هذه الآية (٢ :١٩٨٠ ليس عليه هذه الآية ، وقال: لك حجّ » .

أبو أمامة _ هـذا _ لا يعرف اسمه ، روى عنه العلاء بن المسيب ، والحسن بن عمرو الفُقيمي ، وقال أبو زرعة الرازى : كوفي لا بأس به .

1709 – وعن عُبيد بن عُمير عن ابن عباس: « أن الناس فيأول الحج كانوا يَتبايعون بمنّى، وعرفة ، وسُوق ذِى الحجازِ ، ومواسم الحج ، فخافوا البيع وهم حُرُمٌ ، فأنزل الله سبحانه (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضا من ربكم) في مواسم الحج » قال: فحدثني عبيد بن عمير أنه كان يقرؤها في المصحف.

• 177 - وفي رواية : « إن الناس في أول ما كان الحج كانوا يبيعون » ـ

الحديث الأول رواه ابن أبي ذئب عن عطاء بن أبي رَباح عن عبيد بن عمير عن ابن عباس ، والثاني رواه ابن أبي ذئب عن عبيد بن عمير . قال أحمد بن صالح كلاماً معناه أنه مولي ابن عباس عن عبد الله بن عباس . قال الحافظ أبو القاسم الدمشقى : المحفوظ رواية

⁽۱) الحديث رواه أحمد في المسند ۱۹۷۳ ، ۱۹۷۴ و بينت مناك صحة إسناده. ورواه أيضاً الحاكم في المستدرك (۲: ۳۴۰ ـ ۳۴۰). الحاكم في المستدرك (۲: ۳۴۰ ـ ۳۴۰).

عطاء عن عُبيد الليثي المكي ، فأما عبيد بن عير _ مولى ابن عباس _ فغير مشهور ، ولم يدرك ابن أبي ذئب عُبيد بن عير الليثي، فلعلهما اثنان رويا الحديث ، إن صح قول ابن صالح .

باب في الصبي يحج [٢١: ٢٧]

1771 _ عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرَّوْحَاء ، فلقى رَكْبًا ، فسلم عليهم ، فقال : من القوم ? فقالوا : المسلمون ، فقالوا : فمن أنتم ؟ قالوا : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففزِعَت امرأة ، فأخذت بعَضُد صبى ، فأخرجته من مَحَفَّتِهَا فقالت : يا رسول الله ، هل لهذا حج ؟ قال : نعم ، ولك أجر ، والك أجر ، والنسانى .

1971 _ قلت : إنما كان له من ناحية الفضيلة ، دون أن يكون ذلك محسو با عن فرضه لو بقى حتى يبلغ ويدرك مدرك الرجال . وهذا كالصلاة يؤمر بها إذا أطاقها ، وهي غير واجبة عليه وجوب فرض، ولكن يكتب له أجرها تفضلاً من الله ، و يكتب لمن يأمره بها و يرشده إليها أجر . فإذا كان له حج فقد علم أن من سنته أن يوقف به في الموقف ، ويطاف به حول البيت محمولاً، إن لم يطق المشي ، وكذلك السعى بين الصفا والمروة، في نحوها من أعمال الحج . وفي معناه المجنون إذا كان مأيوساً من إفاقته .

وفى ذلك دنيل على أن حجه إذا فسد أو دخله نقص ، فإن جُبرانه واجب عليه كالكبير، وإن اصطاد صيداً لزمه الفداء ، كما يلزم الكبير .

وفى وجوب هذه الغرامات عليه فى ماله كما يلزمه لو أتلف مالاً لإنسان ، فيكون غُرمه فى ماله أو وجو بها على وَ لِنيهِ ، إذ كان هو الحامل له على الحج والنائب عنه . وفى ذلك نظر، وفيه اختلاف بين الفقهاء ، وقال بعض أهل العراق : لا يحج بالصبي الصغير . والسُّنة أولَى ما اتَّبع .

باب في المواقيت [٧: ٢]

١٦٦٢ _ عن ابن عمر ، قال : ■ وَقَتَ رَسُول الله صلى الله عليه وسلم الأهمل المدينة ذا الحكيفة ، ولأهل الشام الجُحْفَة ، ولأهمل نَجْد قَرْ الله و بلغني : أنه وَقَتَ لأهل الهمن يَلَمْلُمَ » .

وأخرجه البخاري ومسلم وابن ماجة والنسائي .

1777 - وعن ابن عباس قال : « وَقَتَ رسول الله صلى الله عليه وسلم - بمعناه ، قال : ولأهل اليمن يلملم ، وفي رواية : ألملم ، قال : فَهَنَّ لَهُنَ ولمن أَنَى عليهن من غير أهلهن ، بمن كان يُريد الحج والعمرة ، ومن كان دون ذلك ، قال ابن طاوس : من حيث أنشأ ، قال : وكذلك ، حتى أهل مكة يُهاون منها».

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

۱۹۹۳ _ قلت : معنى التحديد في هـذه المواقيت أن لاتُتعدى ولا تُتجـاوز إلا باستصحاب الإحرام . وقد أجعوا أنه لو أحرم دونها • حتى يوافي الميقات محرماً ، أجزأه . وليس هذا كتحديد مواقيت الصلاة ، فإنها إنما ضُر بت حدًّا لئلا تقدم الصلاة علها .

وفى الحديث بيان أن المدنى إذا جاء من الشام على طريق الجُحْفة. فإنه يحرم من الجحفة ، ويصير كأنه شامى ، وإذا أتى البيانى على ذى الحليفة ، أحرم منه ، وصار كأنه إنما جاء من المدينة .

وفيه أن من كان منزله وراء هذه المواقيت بما يلي مكة ، فإنه يحرم من منزله الذي هو وطنه .

وفيه أن ميقات أهل مكة في الحج خاصة مكة . والمستحب للمكيأن يحرم قبل أن يخرج إلى الصحراء ، إذا بلغ طرف البلد أحرم قبل أن يُصْحِر، فأما إذا أرادالعمرة ، فإنه لايحرم لها من جو ف مكة ، لكنه يحرج إلى أدبى الحل فيحرم منه ، ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يخرج بعائشة فيُعْمِرها من التنعيم ؟ .

١٦٦٤ - وعن عائشة: ﴿ أَن رسول الله صلى الله عليه وسلم وَقَّتَ لأهل العراق ذَاتَ عِرْ فِي » .

وأخرجه النسائى. وأخرج مسلم من حديث أبى الزبير: « أنه سمع جابر بن عبدالله يُسأل عن المسهر و الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم _ فذكر الحديث _ وفيه : مُهَلُّ العراق من ذات عِرق » .

وأخرجه ابن ماجة من حديث إبرهم بن يزيد الخوزى عن أبى الزبير عن جابر قال: «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم»، فذكره جازماً به ، غير أن إبرهيم _ هذا _ لا يحتج بحديثه . وفي صحيح البخارى: «أن عمر بن الخطاب حَدَّ لهم ذات عِرق » وكان الإمام أحد بن حنبل ينكر هذا الحديث مع غيره على أفلح بن تحيد ، أعنى حديث عائشة في ذات عرق . حنبل ينكر هذا الحديث مع غيره على أفلح بن تحيد ، أعنى حديث عائشة في ذات عرق . المتميق الله عليه وسلم لأهل المشرق المقيق . (١) .

وفي قوله «ممن كان يريد الحج والعمرة » بيان أن الإحرام من هذه المواقيت إنما يجب على من كان عند مروره بها قاصداً حجًّا أو عرة ، دون من لم يرد شيئاً منها .فلو أن مدنيا مربً بذى الحليفة ، وهو لا يريد حجًّا ولا عُمرة ، فسار حتى قرُب من الحرم ، فأراد الحج أو العمرة » فإنه يحرم من حيث حضرته النية ، ولا يجب عليه دم ، كما يجب على من خرج من بيته يريد الحج والعمرة فطوى الميقات وأحرم بعد ماجاوزه .

وذهب الأوزاعي وأحمد و إسطق إلى أن عليه دماً إن لم يرجع إلى الميقات. ودلالة الحديث توجب أن لادَمَ عليه .

١٦٦٥ _ قلت : الحديث في العقيق أثبت منه في ذات ِ عِنْ ق . والصحيح منه : أن عمر بن

1770 _ قال ابن القيم رحمه الله : وقال ابن القطان : علته الشك في اتصاله ، فإن محمد بن على بن عبد الله بن عباس يرويه عن ابن عباس ، ومحمد بن على إنما هو معروف في الرواية عن

⁽۱) رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل ، وهو في المسند ه ۳۲۰ وقد بينت في شرجي أنه أسناد صحيح ، خلافا لما يميل إليه المنذري . أحمد مجلد شاكر

وأخرجه الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن . هذا آخر كلامه . وفي إسناده يزيد بن أبي زياد ، وهو ضعيف ، وذكر البيهتي أنه تفرد به .

1777 _ وعن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَن أَهَلَّ بحجَّة أو محرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخَّر ، أو وجبت له الجنة _ شك عبد الله أيتهما قال » .

الخطاب وَقَتْهَا لأهل العراق، بعد أن فتحت العراق. وكان ذلك في التقدير على موازاة قُرْن لأهل نجد. وكان الشافعي يستحب أن يحرم أهل العراق من العقيق، فإن أحرموا من ذات عِرْق أجزأهم. وقد تابع الناسُ في ذلك عمر بن الخطاب إلى زماننا هذا.

1777 _ قلت: في هذا جواز تقديم الإحرام على الميقات من المكان البعيد مع الترغيب فيه، وقد فعله غير واحد من الصحابة . وكره ذلك جماعة ، أنكر عمر بن الخطاب على عمران بن الحصين إحرامه من البصرة ، وكرهه الحسن البصرى ، وعطاء بن أبى رباح ، ومالك بن أنس .

أيه عن جده ابن عباس . وفي صحيح مسلم حدثنا حبيب بن أبي ثابت عن محمد بن على بن عبد الله بن عباس عن أيه عن عبد الله بن عباس و أنه رقد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث ، وحديثه عن أيه عن جده : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتفا أو لحماً ، ثم صلى ولم يمس ماء » ذكره البزار ، وقال : ولا أعلم روى عن جده إلا هذا الحديث ، يعني «وقت لأهل المشرق» إلخ وأخاف أن يكون منقطعاً ، ولم يذكر البخاري ولا ابن أبى حاتم أنه روى عن جده ، وقال مسلم في كتاب التمييز (١) : لم يعلم له سماع من جده ولا أنه لقيه أنه روى عن جده ، وقال مسلم في كتاب التمييز (١) : لم يعلم له سماع من جده ولا أنه لقيه إسناده ليس بالقوى ، وقد سئل عبد الله بن عبد الرحمن بن يحنس (٣): هل قال «ووجبت له الجنة »أو قال «أو وجبت» بالشك ، بدل قوله « غفر لهماتقدم من ذنبه وما تأخر » ؟هذا هو الصواب بأو . وفي كثير من النسخ « ووجبت » بالواو ، وهو غلط . والله أعلم .

⁽۱) كتاب التمييز: من مؤلفات مسلم بن الحجاج، ذكره الذهبي في ترجمته في تذكرة الحفاظ ٢: ١٠١

⁽٢) بضم الياء المثناة ثم حاء مهملة مفتوحة ، ثم نون مشددة مكسورة ،ثم سين مهملة .

وأخرجه ابن ماجة ، ولفظه : « من أَهَلَ بغُمْرة من يبت المقدس غفر له ، .
وفى رواية : « من أهل بعمرة من بيت المقدس كانت كفارةً لما قبلها من الذُّنوب ، .
وقد اختلف الرواة فى متنه و إسناده اختلافاً كثيراً .

١٦٦٧ _ وعن الحرث بن عمرو السَّهمى قال : ■ أُنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو بمَّنى ، أو بعرفات ، وقد أطاف به الناسُ ، قال : فيجى الأعرابُ ، فإذا رأوا وجهه قالو : هذا وَجُهُ مبارك ، قال : ووَقَت ذات عِرْق لأهل العراق . وأخرجه النسائى . وقال البيهتى : وفي إسناده من هو غير حوف .

باب الحائض تهل بالحج [٧٨:٢]

. ١٦٦٨ _ عن عائشة قالت: ﴿ نَفِيسَتْ أَسَمَاهِ بَنْتَ تُعْيَسَ بَمْحَمَدُ بِنَ أَبِي بَكُو بِالشَّجَّرَةُ ('')، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن تغتسل وتُهُلِلَّ » . وأخرجه مسلم وابن ماجة .

. 1779 - وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « الحائض والنفساء إذا أتتا على الوقت تغتسلان وتحرمان ، وتقضيان المناسك كلَّها ، غير الطواف بالبيت » .

وقال أحمد بن حنبل: وَجهُ العمل المواقيت، وكذلك قال إسحٰق. قلت: يشبه أن يكون عمر إنما كره ذلك شفقاً أن يعرض للمحرم إذا بعدت مسافته آفة تفسد إحرامه، ورأى أن ذلك في قصير المسافة أسلم (٢٠).

١٦٦٩_قلت : فيه من العلم استحباب التشبه من أهل التقصير بأهل الفضل والكمال ، والاقتداء بأفعالم ، طمعاً في درك مراتبهم ، ورجاء لمشاركتهم في نيل المثو بة .

⁽١) الشجرة ، وفى رواية عند مسلم « بذى الحليفة » وفى رواية « بالبيداء ٣ : هذه المواضع الثلاثة متقاربة . فالشجرة بذى الحليفة . وأما البيداء فهى فى طرف ذى الحليفة . وكان رسول الله الله صلى الله عليه وسلم نزل بذى الحليفة حقيقة ، وهناك بات وأحرم ، فسمى منزل الناس كلهم . (٢) ولمل الاظهر : أن عمر رأى أن ذلك باب فى تمدى هدى الرسول صلى الله عليه وسلم . ومخالفة عن أمره فيجر إلى فتنة . وقد ذكر أبو شامة فى كتاب البدع والحوادث : أن مالكا سئل عن يحرم قبل الميقات . فقال : يظن أنه أهدى من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفی روایة : « حتی تطهر » .

وأخرجه الترمذي ، وقال : غريب من هذا الوجه . هذا آخر كلامه . وفي إسناده خُصيف ، وهو ابن عبد الرحمن الحراني ، كنيته أبو عون . وقد ضعفه غير واحد .

باب الطيب عند الاحرام [٧٨:٢]

• ١٦٧٠ _ عن عائشة قالت : « كنت أُطَيِّبُ رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحرامه قبل أن يحرم ، ولإحلاله قبل أن يطوف بالبيت ...

ومعاوم أن اغتسال الحائض والنفساء قبل أوان الطهر لايطهرها ، ولا يخرجهما عن حكم الحدث . و إنما هو لفضيلة المكان والوقت .

ومن هذا الباب: أمر النبي صلى الله عليه وسلم الأسلميين أن يمسكوا بقية نهار عاشوراء عن الطعام و كذلك القادم في بعض نهار الصوم يمسك بقية نهاره في مذاهب الفقها، والعادم الماء والتراب والمصاوب على الخشبة ، والمحبوس في الخشر والمكان القد نبر ، يصاون على حسب الطاقة عند بعضهم ، ولا يجزئهم ، وعليهم الإعادة عند الإمكان . وهذا باب غريب من العلم .

وفى أمره صلى الله عليه وسلم الحائض والنفساء بالاغتسال دليل على أن الطاهر أولى بذلك .

وفيه دليل على أن المحدث إذا أحرم أجزأه إحرامه .

وفيه بيان أن الطواف لا يجوز إلا طاهراً. وهو قول عامـة أهل العلم ، إلا أنه قد حكي عن أبى حنيفة أنه قال: إذا طاف جنباً وانصرف من مكة لم يلزمه الإعادة ، ويُحْبُره بدم .

وعندالشافعي أن الطواف لانجزته إلا بما يجزى، به الصلاة ، من الطهارة وسُتُرالعورة ، فأن ترك شيئًا منها أعاد .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٦٧١ _ وعنها قالت : • كأني أنظر إلى وَبيصِ الطيب (١) في مَفْر ق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو محرم ، .

وأخرجه البخاري ومسلم والنساني .

باب التلبيد [٢: ٧٩]

١٦٧٢ _ عن سالم _ يعني ابن عبد الله _ عن أبيه قال : « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يُهِلُّ مُلْبَدًا».

١٦٧١ _ قلت : « و بيص المسك » ريقه ، يقال : و بَص الشيء ، و بَصَّ أيضاً بصيصاً ،

وفيه من الفقه: أن للمحرم أن يتطيب قبل إحرامه بطيب يبقى أثره عليه بعد الإحرام ، وأن بقاءه بعد الإحرام لايضره ، ولا يوجب عليه فدية ، وهو مذهب أكثر الصحابة ، روى عن سعد بن أبي وقاص « أنه كان يفعل ذلك » ، وأن ابن عباس « رأى محرماً وعلى رأسه مثل الرُّب من الغالية . وقال مسلم بن صبيح: رأيت ابن الزبير وهو محرم ، وفي رأسه ولحيته من الطيب ما لو كان لرجل لا تخذ منه رأس مال. و به قال الشافعي وأحمد و إسحق.

وقال مالك بن أنس: يكره الطيب للمحرم.

وقال أبو حنيفة : إن تطيب بما يبقى أثره بعد الإحرام كانت عليه الفدية ، وشبهوه باللباس يستصحب الإحرام.

والحديث حجة على من كره ذلك.

ومما يفرق به بين الطيب واللباس: أن سبيل الطيب الاستهلاك، ومبيل الثياب الاستبقاء، ولذلك صار إذا حلف أن يتطيب وعلى بدَّنه طيب، لا يحنث مع ترك إزالته، ولو حلف لا يلبس وعليه ثياب ، لزمه نزعه عن نفسه ، و إلا حنث . A CONTRACTOR

⁽۱) وق رواية في السنى « المسك » أ.

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجة . ١٦٧٣ _ وعنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لَبَدَّ رأسه بالعَسَلُ » (١٠) .

باب في المدى [٢ : ٢٩]

1778 عن ابن عباس: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدَى عامَ الحُديبية ، في هدايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جَمَلاً كان لأبي جَهْل ، في رأسه بُرَة فَضَة _ قال ابن منهال (٢٠): بُرَة مِنْ ذَهَب _ زاد النفيلي _ : يغيظ بذلك المشركين» . (٢٠)
في إسناده أيضاً محمد بن إسحق .

۱۹۷۳ ـ قلت : تلبيد الشعر قد يكون بالصمغ ، وقد يكون بالعسل ، و إنما يفعل ذلك بالشعر ليجتمع و يتلبد ، فلا يتخلله الغبار ، ولا يصيبه الشعث ، ولا يقع فيه الدييب .

١٦٧٤ _ قلت : فيه من الفقه أن الذكران في الهدى جائزة . وقد روي عن عبد الله بن عر : أنه كان يكره ذلك في الإبل ، ويرى أن يهدى الإناث منها .

وفيه دليل على جواز استعمال اليسير من الفضة فى تُجُم المراكب من الخيل وغيرها، وفى معناه لوكُتبت بغلة بحلقة فضة أو نحوها جاز .

والْبُرَة : حلقة تجعل في أنف البعير ، وتجمع على البُرين .

وقوله « يغيظ بذلك المشركين • معناه : أن هـذا الجملكان معروفاً بأبي جهل ، فحازه النبي صلي الله عليه وسلم في سلبه ، فكان يغيظهم أن يروه في يده ، وصاحبه قتيل سليب .

⁽۱) وفى نسخة مع السنن « بالنسل» . وفى عون المبود: قال ابن عبد السلام : يحتمل أنه بغتح المهملتين ، ويحتمل أنه بكسر المعجمة وسكون المعجمة ، وهو ماينسل به الرأس من خطمي وغيره . قال في فتح البارى : ضبطناه في روايتنا في سنن أبي داود بالمهملتين : قاله السيوطي . اه

 ⁽۲) فى المنذرى « قال ابن شهاب » ، وهو خطأ فليس لابن شهاب رواية فى هذا الاستاد ، بل هو
 « ابن منهال ■ كما فى السنن .

⁽٣) ورواه أحمد في المسند ٢٣٦٢ . ورواه أيضاً مختصراً ٢٠٧٩ ، ٢٤٣٨ ، ٢٤٦٣ .

باب في هدى البقرة (١) [٢٩: ٢]

17۷0 _ عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تَحَرَّ عن آلِ محمد في حَجَّة الوداع بقرةً واحدة » . وأخرجه النسائي وابن ماجة .

۱٦٧٦ ـ وعن أبى هريرة: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذَبح عمَّن اعتمر من نسائه بقرة بينهن » . وأخرجه النسائى وابن ماجة .

۱۹۷۹ ـ قلت : البقرة تجزى، عن سبعة ، كالبدنة من الإبل .
وفيه بيان جواز شركة الجماعة في الذبيحة الواحدة .
وممن أجاز ذلك ، عطاء ، وطاوس ، وسفيان الثوري ، والشافعي .
وقال مالك بن أنس : لايشتركون في شيء من الهدى والبُدْن والنسك .
وعن أبي حنيفة أنه قال : إن كانواكلهم يريدون النسك فجائز، و إن كان بعضهم يريد النسك و بعضهم اللحم لم يجز . وعند الشافعي يجوز على الوجهين معاً .

۱۹۷۲ _ قال ابن القم رحمه الله : وقد روى النسائى من حديث إسرائيل عن عمار عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت : «ذبح عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حججنا بقرة بقرة بقرة به ، وعن الزهرى عن عمرة عن عائشة قالت : «ماذبح عن آل محمد في حجة الوداع إلا بقرة بي وبه عن عائشة : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة » ، وسيأتى قول عائشة : « ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم النحر » . ولا ريب أن رسول الله عليه وسلم حج بنسائه كلهن ، وهن يوم شد تسع النحر » . ولا ريب أن رسول الله عليه وسلم حج بنسائه كلهن ، وهن يوم شد تسع وكلهن كن متمتعات حتى عائشة ، فإنها قرنت ، فإن كان الهدى متعدداً فلا إشكال ، وإن كان بقرة واحدة بينهن ، وهن تسع ، فهذا حجة لإسحق ومن قال بقوله : أن البدنة تجزى عن عشرة وهو إحدى الروايتين عن أحمد . وقد ذهب ابن حزم الى أن هذا الاشتراك في البقرة عشرة هو وهو إحدى الروايتين عن أحمد . وقد ذهب ابن حزم الى أن هذا الاشتراك في البقرة

 ⁽۱) كذا ف المنذرى ، وفي السنن د البقر ، بالجلم .

باب في الإشعار [٧: ٢٩]

١٦٧٧ - عن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بذى الحليفة ، ثم دعا بِبُدْنه (١) فأشعرها من صفحة سنامها الأيمن ، ثم سكت الدم عنها ، وقلدها بنعلين ، ثم

وفيه دليل على أن القارن لايلزمه أكثر من شاة ، وذلك أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كُنُ قارنات ، بدليل قوله لعائشة « طوافك بالبيت يكفيك لحجك وعمرتك » ولقولها « إن نساءك ينصرفن بحج وعمرة ، وأنصرف بحج » ، وحكي عن الشعبي أنه قال : على القارن بَدّنة .

وزعم داود أنه لاشيء على القارن ، و إنما فر بذلك عن القياس ، وذلك أن أكثر أهل العلم قاسوا دَمَ القران على دم المتعة ، إذ هو منصوص عليه ، ولم يكن عنده في القارن نص ، فأبطله .

۱۳۷۷ _قلت : الإشعار : أن يطعن في سنامها بمبضع ،أو نحو ذلك ،حتى يسيل دمها، فيكون ذلك علماً أنها بدنة . ومنه الشعار في الحروب ، وهو العلامة يعرف بها الرجل صاحبه ، ويميز بذلك بينه و بين عدوه .

وفيه بيان أن الإشعار ليس من جملة مانهي عنه من المُثلة ، ولا أعلم أحداً من أهل العلم

إيماكان بين ثمان نسوة ، قال : لأن عائشة لما قرنت لم يكن عليها هدى . واحتج بما في صحيح مسلم عنها من قولها «فلها كانت ليلة الحصبة وقد قضى الله حجنا أرسل معى عبد الرحمن بن أبى بكر فأردفني ، وخرج بي إلى التنعيم فأهلات بعمرة ، فقضي الله حجنا وعمرتنا ، ولم يكن فى ذلك هدى ، ولاصدقة ولاصوم » وجعل هذا أصلا فى إسقاط الدم عن القارن . ولكن هذه الزيادة وهى • ولم يكن فى ذلك هدى • مدرجة فى الحديث من كلام هشام بن عروة ، بينه مسلم فى الصحيح . قل : أنبأنا أبو كريب أنبأنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة — فذكر الحديث — وفى آخره قال عروة فى ذلك: « أنه قضى الله حجها وعمرتها » قال هشام : فذكر الحديث — وفى آخره قال عروة فى ذلك: « أنه قضى الله حجها وعمرتها » قال هشام : ولم يكن فى ذلك هدى ولا صيام ولا صدقة • فعل وكيع هذا اللفظ • ن قول هشام وابن غير وعبدة لم يقولا : قالت عائشة ، بل أدرجاه إدراجاً • وفصله وكيع وغيره .

⁽۱) في السنن « ببدنة » وفي نسخة منها ◙ ببدنته » .

أي براحلته ، فلما قعد عليها واستوت به على البَيْداء ، أَهَلُ بالحج .

أنكر الإشعار، غير أبي حنيفة ، وخالفه صاحباه ، وقالا في ذلك بقول عامة أهل العلم . و إنما المثلة أن يقطع عضو من البهيمة يراد به التعذيب ، أو تبان قطعة منها للأكل ، كاكانوا يفعلون ذلك من قطعهم أسنمة الإبل ، وأليّات الشاء، يبينونها والبهيمة حَية ، فتعذب بذلك ، و إنماسبيل الإشعار سبيل ما أبيح من الكيّ والتبزيغ والتو ديج (۱) في البهائم، وسبيل الختان والفيصاد والحجامة في الآدميين ، و إذا جاز الكيّ واللّه على بالميسم ، ليُعرف بذلك ملك صاحبه ، جاز الإشعار ، ليُعلم أنه بدّنة نُسُك ، و تصان فلا يُعرض لها ، حتى تبلغ المحل ، وكيف يجوز أن يكون الإشعار من باب المثلة ؟ وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة متقدماً وأشعر بدنه عام حنج ، وهو متأخر .

وفيه أيضاً من السنة التقليد، وهو في الإبل كالإجماع من أهل العلم.

وفيه : أن الإشعار من الشق الأيمن، وهو السنة ، وقد اختلفوا في ذلك ،فذهب الشافعي وأحمد بن حنبل إلى أن الإشعار في الشِّقِّ الأيمن .

وقال مالك : يشعر في الشِّق الأيسر . وروى ذلك عن ان عمر .

قلت: ويشبه أن يكون هذا من المباح ، لأن المراد به التشهير والاعلام ، فبأيهما حصل هذا المعنى جاز . والله أعلم .

وقال الشافعي : تُشعر البقر كالإبل. وقال مالك : تُشَعر إن كانت لها أسنمة . وإلا فلا.

وقوله « سلت الدم بيده» أى أماطه بإصبعه . وأصل « السلت ، القطع ، ويقال : سلت الله أنف فلان ، أى جدّعه .

وقوله • استوت على البيداء » أى عَلَتْ فوق البيداء . وقال الخليل : أتينا أبار بيعة الأعرابي ، وهو فوق سطح • فلما رآنا قال : استووا ، يريد اصمدوا .

⁽١) يزغ الحاجم والبيطار: شرط، والمبزغ _ كمتبر _ المشرط، والودج _ بفتح الواو وسكون الدال قطع الودج _ والودج: عرق المنق _ كالتوديج اه قاموس.

١٦٧٨ _ وفي رواية : * ثم سلت الدم بيده .

1779 - وفي رواية : « سلت الدم عنها بإصبعه .

قال أبو داود : هذا من سنن أهل البصرة [الذي] تفردوا به .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة (١).

• ١٦٨ _ وعن المُسْوَر بن تَغْرِمة ومروان أنهما قالا : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامَ الحديبية ، فلما كان بذى الحليفة قَلَّدَ الْهَدْى ، وأشعره وأحرم » .

وأخرجه البخاري والنسائي.

١٦٨١ _ وعن عائشة : ﴿ أَن رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهِ عَلَيهِ وَسَلَمُ أَهْدَى غَنَمَا مُقَلَّدَة ﴾ . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة بنحوه .

باب تبديل المدى [٢: ٨٠]

١٦٨٢ ـ عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال: « أهدى عمر بن الخطاب بُخْتِيًا (٢) فَأَعْطِى بِهَا تُلْهَا تُهُ دينار ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ! يارسول الله ، إنى أهديت بخيتًا

17/۱ _ فيه من الفقه أن الغنم قد يقع عليها اسم الهدى ، وزعم بعضهم أن الغنم لا ينطلق عليها اسم الهدى .

وفيه أن الغنم تقلد . و به قال عطاء والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، و إسحٰق بن راهو يه .

وقال أصحاب الرأى: لاتقلد الغنم ، وكذلك قال مالك .

۱۳۸۷ – قال ابن القيم رحمه الله : هو الجهم بن الجارود . وقد ذكر هذا الحديث البخارى فى تاريخه السكبير ، وعالمه بهذه العلة ، وأعله ابن القطان بأن جهم بن الجارود لا يعرف حاله ، ولا يعرف له راو إلاأبو عبدالرحيم خاله بن أبى يزيد . قال : وبذلك ذكره البخارى وأبو حاتم (٣)

⁽١) رواه أحمد في المسند مطولاً ومختصراً ١٨٥٠ ، ٢٢٩٦ ، ٢٠٢٨ ، ٣١٤٩ . ٣٥٢٥ .

 ⁽۲) في نسخة « نجيبا ■ والنجيب الفاضل من كل حبوان .

⁽٣) انظر التاريخ الكبيرج ١ ق ٢ ص ٢٢٩ ـ ٢٣٠ .

فَأَعطيت بِهَا ثَلْمَائَة دينار ، أَفَا بِيعِهَا وأَشْتَرى بَشْهَا بُدُناً ؟ قال : لا ، انْحَرْها إيَّاها » . قال البخارى : لانعرف للجَهم سماعاً من سالم .

باب من بعث بهدیه وأقام [۲ : ۸۱]

۱۷۸۳ _ عن عائشة قالت : « فَتَلْتُ قَلَائِدَ بُدُنِ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى ، ثم أشعرها وقلدها ، ثم بعث بها إلى البيت ، وأقام بالمدينة ، فما حَرُ معليه شيء كان له حِلاً» . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

17/8 _ وعنها قالت : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُهدِي من المدينة ، فأَفْتِلُ قلائِد هَدْيه ، ثم لا يَجْتنب شيئاً مما يجتنب المحرم . . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجة .

۱٦٨٥ _ وعنها قالت : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدى ، فأنا فَتلْتُ قَلاَئِدهَا بيدى ، من عِهْن كان عندنا ، ثم أصبح فينا حلالاً ، يأتى ما يأتى الرجل من أهله » . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

باب في ركوب البُدن [٢: ٨١]

١٦٨٦ _ عن أبي هريرة : ﴿ أَن رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم رأى رَجَلًا يَسُوقَ بَدَّنَةً ،

۱۶۸۰ قلت : وبمن قال بظاهر الحديث ، فلم يَرَ الرجل يكون بتقليد الهدى محرماً حتى يحرم : مالك والشافعي . وقال سفيان الثورى ، وأحمد بن حنبل ، و إسحق : إذا أراد الحج وقلد . فقد وجب عليه .

وقال أصحاب الرأى: إذا ساق الهدى ثم قلده ، فقد وجب عليه الإحرام ، فإن لم تكن له نية فهو بالخيار بين حجة أو عمرة ، وروى عن ابن عمر أنه كان يقول : « إذا قلد هديه فقد أحرم ، وكذلك قال عطاء . و «العهن ، الصوف المصبوغ ألواناً .

فقال: اركبها ، قال: إنها بدنة ، فقال: اركبها ، وَيُلْكَ لَهُ الثَّانية ، أو [في] الثالثة » . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

١٦٨٧ _وعن أبى الزبير قال: «سألت جابر بن عبدالله عن ركوب الهدى ? فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ارْ كَبْهَا بِالْمَعْرُ وف إذا أُلْجِئْتَ إليها ، حتى تَجِدَ ظَهْراً ».

وأخرجه مسلم والنسائى .

باب في الهدى إذا عَطِب قبل أن يبلغ [١: ١٨]

١٦٨٨ _عن ناجية الأسلمى: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بَعَثَ معه بهدي، فقال: إن عَطَبَ فانحره، ثم اصبعُ نَعْله في دمه، ثم خَلِّ بينه و بين الناس » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث ناجية حديث حسن عيج .

يركبها ، ولم يشترطا منه حاجة إليها . وقال مالك : لابأس أن يركبها ركو باً غير فادح .

وقال الشافعي : يركبها إذا اضطر إليها ، وله أن يحمل المعيى والمضطر على هديه. وكأنه ذهب إلى حديث جابر . ومن تقدم ذكرهم ذهبوا إلى حديث أبي هريرة .

وقال أصحاب الرأى: ليس له أن يركبها ، و إن فعل ذلك لضرورة ونقصها الركوب شيئاً ضمن مانقصها ، وتصدق به . وكذلك قال الثورى .

١٦٨٨ _ قلت: إنما أمره بأن يصبغ نعله فى دمه ، ليعلم المارُّ به أنه هدى، فيتجنبه إذا لم يكن محتاجاً ، ولم يكن مضطرًا إلى أكله .

وفى قوله • خل بينه و بين الناس » دلالة على أنه لا يحرم على أحد أن يأكل منه إذا احتاج إليه • و إنما حظر على سائقه أن يأكل دونهم .

وقال مالك بن أنس: فإن أكل منها شيئاً . كان عليه البدل.

١٦٨٩ _ وعن ابن عباس قال : «بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاناً الأسلمِيّ ، وبعث معه بثمانِ عشرة بد ننة ، فقال : أرأيت إن أزْ حَفَ عَليّ منها شيء ؟ قال : تنحرُ ها ثم تصبُغ نعلها في دَمها ، ثم اضر بها على صَفْحتها ، ولا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل رُفقتك » . (١)

وفى رواية : « اجعله على صفحتها » مكان « اضربها » .

وأخرجه مسلم والنسائي، وفي صحيح مسلم: « فأزْحَفَتْ عليه بالطريق ». هكذا وقع ههنا. • ١٦٩ – وعن على قال: لما نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بُدْنَهُ ، فنحر ثلاثين بيده ، وأمرني فنحرتُ سائرها » .

في إسناده : محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه .

١٦٩١ _ وعن عبد الله بن قُر ط ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أعظم الأيام عند

١٦٨٩ _ قوله : « أَرْحف » معناه أَعْيَا وكلَّ ، يقال : زَحف البعير ، إذا جَرَّ فِرْسِنه على الأرض من الإعياء . وأزحفه السير ، إذا جهده فبلغ هذه الحال .

وقوله « لأتأكل منها أنت ولا أحد من أصحابك » يشبه أن يكون معناه حرم عليه ذلك وعلى أصحابه ، لِيَحْسِم عنهم باب النهمة ، فلا يَعْتَلُوا بأن بعضها قد زَحف ، فلك وعلى أحوابه ، لِيَحْسِم ، فيأكلوه . والله أعلم .

١٦٩١ _ قلت: « يوم القر في هو اليـوم الذي يلي يوم النحر ، و إنمـا سُمى يوم القر ، لأن الناس يَقَرُون فيه بمنى ، وذلك لأنهم قد فرغوا من طواف الإفاضة والنحر ، فاستراحوا و قر وا .

1791 _ قال ابن القيم رحمه الله :وفيه أى فى الحديث _ دليل على أن يوم النحر أفضل الأيام ، وذهبت جماعة من العلماء إلى أن يوم الجمعة أفضل الأيام ، واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم :

- خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، وهو حديث صحيح رواه ابن حبان وغيره .

وفصل النزاع أن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ، ويوم النحر أفضل أيام العام ، فيوس النحر مفضل على الأيام كلها ، التى فيها الجمعة وغيرها ، ويوم الجمعة مفضل على أيام الأسبوع . فإن اجتمعا في يوم تظاهرت الفضيلتان ، وإن تباينا ، فيوم النحر أفضل وأعظم، لهذا الحديث .

⁽١) رواه أحمد في المسند ١٨٦٩ ، ٢١٨٩ ، ٢٠١٨ ٠

الله يوم النحر ، ثم يوم القر ، وهو اليوم الثانى ، قال : و ُقرّ ب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدنات خس أوست م فطفقن يَرْ دُلفن إليه ، بأيتَمِن يبدأ ، فلما وجَبت حُنوبها قال الله فت كلم بكلمة حَفية لم أفهمها ، فقلت ، ما قال ؟ قال : من شاء اقتطع ... وأخرجه النسائى .

179٢ - وعن غَرَفة (١) بن الحرث الكندى ، قال : « شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حَجَّة الوداع ، وأُرِنى بِالْبُدُنِ ، فقال : ادعوا لى أبا حَسَن ، فدُعى له على الله على الله عليه وسلم بأعلاها ، ثم طعنا بها البدن ، فلما فرغ ركب بَعْلته ، وأردف عليًا » .

ذكر محمد بن موسى الحضرمي أن هذا الحديث لم يروه عن حُرْملة _ يعني ابن عمران_ غير ابن المبارك ، ولم يروه عن ابن المبارك غير عبد الرحمن بن مهدى .

باب كيف تنحر البدن ؟ [٢ : ٨٣]

179٢ - عن جابر _ وهو ابن عبد الله _ : « أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابة كانوا ينحرون البَدَنَة مَعْقُولَة الْيُسْرَى ، قائمة على مابقي من قوائمها .

وقوله « يزدلفن » معناه يقتربن ، من قولك : زلف الشيء إذا قرب ، ومنه قوله تعالى (٦٤:٢٦ وأزلفنا ثُمَّ الآخرين) ومعناه _ والله أعلم _ القرب والدنو من الهلاك ، و إنما سميت المزدلفة لاقتراب الناس فيها إلى منى، بعد الإفاضة من عرفات .

وقوله « وجبت جنوبها » معناه زهقت أنفسها ، فسقطت على جنوبها ، وأصل الوجوب السقوط .

وفي قوله « من شاء اقتطع ■ دليل على جواز هبة المشاع .

وفيه دلالة على جواز أخذ النَّثار في عَقْد الإملاك ، وأنه ليس من باب النُّهْبَى . وإنه هو من باب النُّهْبَى الله و إنها هو من باب الإباحة ، وقد كره ذلك بعض العلماء ، خوفًا أن يدخل فيما أنهى عنه من النُّهْبَى .

⁽۱) غرفة : بالنين المعجمة والراء للفتوحتين ، كما في المشتبه للذهبي ۳۰۷ وضبطه بعضهم بسكون الراء ، وضبطه بعضهم بالمهلة والراء الفتوحتين . والصواب الأول . وانظر التاريخ السكبير للبخارى ج 1 ق ١ ص ١٠٩ ـ ١١٠ .

1798 _ وعن زیاد بن جُبیر قال : • کنت مع ابن عمر بمنّی ، فمرَّ برجل وهو ینحر بَدّنَتهُ وهی بارکة ، فقال : ابعَثْها قیاماً مُقَیّدَةً ، سُنّةَ محمد صلی الله علیه وسلم » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

1790 _ وعن على رضى الله عنه قال: « أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بُدْنِهِ ، وأَقْسِمَ جلودها وجِلاَلَها ، وأمرنى أن لا أعطى الجزّار منها شيئاً ، وقال: نحن نعطيه من عندنا ...

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

1790 _ قلت : قوله ■ أمرنى أن لاأعطى الجزار منها شيئاً ■ أى لا يعطى على معنى الأجرة شيئاً منها ، فأما أن يُتَصَدَّق به عليه فلا بأس به ، والدليل على هذا قوله ■ نعطيه من عندنا > أى أجرة عمله ، وبهذا قال أكثر أهل العلم .

وروي عن الحسن البصرى أنه قال: لا بأس أن يُعطَى الجازر الجلد.

وأما الأكل من لحوم الهدى: فماكان منها واجباً لم يُحل أكل شيء منه ، وهو مثل الدم الذي يجب في جزاء الصيد، وإفساد الحج ، ودم المتعة والقِران ، وكذلك ماكان نذراً أوجبه المرءعلى نفسه . وماكان تطوعاً كالضحايا والهدايا ، فله أن يأكل منه و يُهدى و يتصدق . وهذا كله على مذهب الشافعي .

وقال مالك : يؤكل من الهدى الذى ساقه لفساد حجه ، ولفوات الحج ، ومن هدى المتمتع ، ومن الهدى كله ، إلا فدية الأذى وجزاء الصيد ، وما نذره للمساكين .

وقال أحمد بن حنبل ، و إسحق بن راهو يه : لا يؤكل من النذر ، ولا من جزاء الصيد ، ويؤكل ما سوى ذلك ، وروى ذلك عن ابن عمر . وعند أصحاب الرأى : يأكل من هدى المتعة ، وهدى القران ، وهدى التطوع ، ولا يأكل مما سواها .

باب في وقت الإحرام [٧: ٨٤]

١٦٩٨ ـ عن سعيد بن جُبير قال: قلت لعبد الله بن عباس: « يا أبا العباس ، عَجبتُ لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عين الوجب ؟ فقال: إنى لأعلم الناس بذلك ، إنها إنما كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حَجَّةٌ واحدةً ، فن هناك اختلفوا ، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجًا ، فلما صلى في مسجده بذى الحليفة ركعتيه ، أوجب في مجلسه ، فأهل بالحج حين فرغ من ركعتيه ، فسمع ذلك منه أقوام ، فخفظته عنه ، ثم ركب ، فلما استقلت به ناقته أهل ، وأدرك ذلك منه أقوام ، وذلك أن الناس إنما كانوا يأتون أرسالا ، فسمعوه حين استقلت به ناقته يهل فقالوا: إنما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استقلت به ناقته ، ثم مضى رسول الله عليه وسلم حين استقلت به ناقته ، ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم عين استقلت به ناقته ، ثم مضى رسول الله عليه أهل حين علا على شرف البيداء ، وأيم الله ، لقد أوجب في مُصلاً ه ، وأهل حين علا على شرف البيداء ، وأيم الله ، القد أوجب في مُصلاً ه ، وأهل حين علا على شرف البيداء ، وأيم الله ، القد أوجب في مُصلاً ه ، وأهل حين علا على شرف البيداء ، وأيم الله ، القد أوجب في مُصلاً ه ، وأهل حين علا على شرف البيداء ، وأيم الله ، القد أوجب في مُصلاً ه ، وأهل حين علا على شرف البيداء ، وأيم الله ، القد أوجب في مُصلاً ه ، وأهل أن خين علا على شرف البيداء ، [قال سعيد] (١) فن أخذ بقول ان عباس أهل في مصلاه إذا فرغ من ركعتيه » .

فى إسناده خُصيف بن عبد الرحمن الحراني ، وهو ضعيف . وفى إسناده أيضاً مجمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه . (٢)

179٧ _ وعن سالم بن عبد الله عن أبيه أنه قال : « بَيداؤكم هـذه التي تـكذون على رسول الله صلى الله عليه وسـلم إلا من عند المسجد ، يعنى مسجد ذى الحليفة ...

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

179٨ - وعن عُبيد بن جُريج أنه قال لعبد الله بن عمر : • يا أبا عبد الرحمن ، رأيتك تصنع أربعاً ، لم أر أحداً من أصحابك يصنعها ، قال : ماهن يا ابن جريج ، قال رأيتك لا يمس من الأركان إلا اليما نيمين ، ورأيتك تلبس النعال السِّبْتِية ، ورأيتك تصبع بالصفرة ،

⁽١) زيادة من السنن.

⁽٢) الحديث رواه أحمد في المسند ٢٣٥٨ . وهو حديث صحيح ، فإن ابن اسحق ثقة . زعموا أنه يدلس ، ومع هذا فقد صرح في هذا الاسناد بالتحديث · وخصيف ثقة . ومن تسكلم فيه فلا حجة له ، وقه فصلت ذلك في شرح الحديث ١٨٣١ من المسند . أحمد عجلا شاكر .

ورأيتك إذا كنت بمكة أهل الناس إذا رأوا الهلال ، ولم تهل أنت حتى كان يوم التروية على فقال عبد الله بن عمر : أما الأركان ، فإنى لم أرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس إلا اليَما نييْن ، وأما النعال السّبتية ، فإنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شَعَر ، ويتوضأ فيها ، فأنا أحب أن ألبسها ، وأما الصفرة ، فإنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها ، فأنا أحب أن أصبغ بها ، وأما الإهلال ، فإنى لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث به راحلته .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة ، مطولاً ومختصراً .

1799 _ وعن أنس قال: « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً ، وصلى العصر بذى الحليفة ركمتين ، ثم بات بذى الحليفة حتى أصبح ، فلما ركب راحلته واستوت به ، أهل » .

وأخرجه البخارى . وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى مختصراً ليس فيه ذكر المبيت ملا مركب راحلته ، فلما علا علا على جَبَل البَيداء أهِلَ .

وأخرجه النسائي .

١٧٠١ _ وعن عائشة بنت سعد بن أبى وقاص قالت : قال سعد : « كان نبى الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ طريق الله عليه وسلم إذا أخذ طريق الفُرْع (١) أُهلَّ إذا استقلت به راحلته ، و إذا أُخذ طريق أُحُدِ أُهلَّ إذا أشرف على جبل البيداء » .

في إسناده محمد بن إسحق بن يسار ، وقد تقدم الكلام عليه .

باب الاشتراط في الحج [٢: ٨٥]

· ١٧٠٢ _ عن ابن عباس « أن ضُباعَة كَ بنتَ الزبير بن عبد المطلب أنت رسول الله صلى الله

١٧٠٧ ـ قلت: قد اختلف الناس في هذا المعنى، وفي إثبات الاشتراط في الحج: فذهب بعضهم إلى أنه خاص لها ، وقال: يشبه أن يكون بها مرض ، أو حال كان غالب ظنها أنها تعوقها

⁽۱) الفرع بأعانى المدينة واسع الفاء وسكون الراء المهملة ، ويقال بضمهما : موضع بأعانى المدينة واسع فيه مساجد للنبي صلى الله عليه وسلم ومنابر وقرى كثيرة ، ويقال : هي أول قرية مارت إسميل وأمه بالتمر ، وهي بين مكةوالمدينة . اه من هامش المنذري

عليه وسلم ، فقالت : يارسول الله ، إنى أريد الحج ، أشترط ? قال : نعم ، قالت : فكيف أقول ؟ قال : تعم نائبيّك ، وتحيِلّى من الأرض حيث حَبَسَتَنى » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي من حديث عروة عن عائشة .

ضباعة ، بضم الضاد المعجمة ، و بعدها باء موحدة ، و بعدها الألف ، و بعد الألف عين مهملة ، وتاء تأنيث ، لها صحبة ، وهي بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عن إتمام الحج ، فقد مَّت الاشتراط فيه ، وأذن لها النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ، كما أذن لأصحابه في رَفْض الحج ، وليس ذلك لغيرهم ، قال هذا القائل : وسواء قد م المحرم الشرط أو لم يشترط ، فإنه لا يحل إلا ما يحل به عامة المحرمين .

وأثبت بعضهم معنى هذا الشرط، واستدل بهذا الحديث على أن الإحصار لا يقع إلا بعدو مانع، وأما المرض وسائر العوائق فلا يقع بها الإحلال، قال: ولوكان يقع به الإحلال لما احتاجت إلى هذا الشرط.

وممن قال لا حَصْر إلا حصر العدو: ابن عباس ، وروى معناه عن ابن عمر ، و إليه ذهب الشافعي وأحمد و إسحاق .

وقال أصحاب الرأى : لافرق بين العدو والمرض ، في أن الإحصار واقع بها . وقال سفيان الثورى : الإحصار بالكسر والمرض والخوف .

قلت: وفي قوله « ومحلى من الأرض حيث حبستنى الدليل على أن المحصر بحل حيث يجبس، وينخر هديه هناك، حرماً كان أو حلاً ، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية حين أحصر ، نحر هديه وحلً .

وقال أصحاب الرأى: دم الإحصار لايراق إلا في الحرم ، يقيم المحصَر على إحرامــه ويبعث بالهدى ، ويواعدهم يوماً يُقدِر فيه بلوغ الهدى المنسك ، فإذا كان ذلك الوقت حل.

باب إفراد الحج [٢: ٨٥]

٣٠١٠ _ عن عائشة ، ■ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد الحج .

۱۷۰۳ _ قلت : لم تختلف الأمـة في أن الإفراد والقران والتمتع بالعمرة إلى الحج كلها جائزة ، غير أن طوائف العلماء اختلفوا في الأفضل منها ، فقال مالك والشافعي : الإفراد أفضل، وقال أحياب الرأى والثورى : القران أفضل ، وقال أحمد بن حنبل : التمتع بالعمرة إلى الحج هو الأفضل .

وكل إمن هذه الطوائف ذهب إلى حديث ، وقد ذكراً بو داود تلك الأحاديث على اختلافها مجلاً ومفسراً، وعلى حسب ماوقع له من الرواية ، وسيأتى البيان على شرحها وكشف مواضع الإشكال منها في أما كنها ، إن شاء الله .

غير أن جماعة من الجهال، ونفراً من الملحدين، طعنوا في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي أهل الرواية والنقل من أيمة الحديث وقالوا: لم يحج النبي صلى الله عليه وسلم بعد قيام الإسلام إلا حجة واحدة، فكيف يجوز أن يكون في تلك الحجة مفرداً وقارناً ومتمتعاً؟ وأعال نسكها مختلفة وأحكامها غير متفقة ، وأسانيدها عند أهل الرواية ونقلة الأخبار جياد صحاح ? ثم قد وجد فيها هذا التناقض والاختلاف ؟ يريدون بذلك توهين الحديث والإزراء مه ، ونصغير شأنه ، وضعف أمر حملته ورواته .

قلت: لو يُسِّروا للتوفيق، وأعينوا بحسن المعرفة ، لم ينكروا ذلك ولم يدفعوه ، وقد أنعم الشافعي بيان هذا المعنى في كتاب اختلاف الحديث ، وجَوَّد الكلام فيه وفي اقتصاصه على كاله .

والوجيز المختصر من جوامع ماقاله فيه: أن معلوماً في لغة العرب جواز إضافة الفعل إلى الآمر به ، كجواز إضافته إلى الفاعل له ، كقولك : بني فلان داراً إذا أمر ببنائها ، وضرب الأمير فلاناً ، إذا أمر بضر به ، وروي : رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعزاً ، وقطع سارق رداء صفوان ، و إنما أمر برجمه ولم يشهده ، وأمر بقطع يد السارق ، ومثله كثير في الكلام ، وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مهم المفرد ، ومنهم القارن ، والمتمتع ، وكل منهم يأخذ

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

عنه أمر نسكه ، و يصدر عن تعليمه ، فجاز أن يضاف كلها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على معنى أنه أمر بها ، وأذن فيها ، وكلُّ قال صدقاً وروى حقاً ، لا ينكره إلا من جهل وعاند . والله الموفق .

قلت: وقد يحتمل ذلك وجها آخر، وهو أن يكون بعضهم سمعه يقول البيك بحج» فكى أنه أفردها، وخنى غليه قوله « وعمرة الله علم يحك إلا ماسمع، وهو عائشة ، ووعى غيره الزيادة فرواها، وهو أنس، حين قال السمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لبيك بحج وعمرة » ولا تنكر الزيادات في الأخبار، كما لاتنكر في الشهادات، وإنما كان يختلف و يتناقض لو كان الزائد نافياً لقول صاحبه ، فأما إذا كان مثبتاً له وزائداً عليه، فليس فيه تناقض ولا تدافع.

وقد يحتمل أيضاً أن يكون الراوى سمع ذلك يقوله على سبيل التعليم لغيره ، فيقول له « لبيك بحجة وعمرة » يلقنه ذلك .

وأما من روى أنه تمتع بالعمرة إلى الحج فإنه قد أثبت ماحكته عائشة من إحرامه بالحج وأثبت مارواه أنس من العمرة والحج، إلا أنه أفاد الزيادة في البيان والتمييز بين الفعلين بإيقاعها في زمانين ، وهو ماروته حفصة ، روى عنها عبد الله بن عمر أنها قالت: « يارسول الله ماشأن الناس حُلُوا ولم تحل أنت من عمرتك ؟ فقال: إني لَبَدت رأسي ، وقلدت هديي ، فلا أحل حتى أنحر » ، فثبت أنه كان هناك عمرة ، إلا أنه أدخل عليها الحج ، قبل أن يقضى شيئاً من عمل العمرة ، فصار في حكم القارن.

وهذه الروايات على اختلافها في الظاهر ليس فيها تكاذب ولا تهاتر ، والتوفيق بينها مكن ، وهو سهل الخروج غير متعذر . والحمد لله .

وقد روى فى هذا عن جابر بن عبد الله : • أن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم من ذى الحليفة إحراماً موقوفاً ، وخرج ينتظر القضاء ، فنزل عليه الوحى وهو على الصف ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى أن يجعله عمرة ، وأمر من كان معه هدى أن يجعله عمرة ، وأمر من كان معه هدى أن يحج » .

١٧٠٤ و عنها أنها قالت : • خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مُوافِين هلال ذِي الحجة ، فلها كان بذى الحليفة قال : من شاء أن يُهل بحَجّ فليُهل ، ومن شاء أن يهل بعمرة فليهل بعمرة - قال موسى - يعنى ابن إسمعيل - في حديث وهيب : فإنى لولا أنى أهد يُتُ لأهلات بعمرة - وقال في حديث حماد بن سلمة : وأما أنا فأهل بالحج ، فإن معي الهدى - ثم اتفقوا - فكنتُ فيمن أهل بعمرة ، فلما كان في بعض الطريق حِضْتُ ، فلمخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أ بكى • فقال : ما يُبكيك ؟ قلت : وَدِذْتُ أنى لم أكن خرجت العام ، قال : ار ُفضِي عُمْر الله ، وانقَضَى رأسك ، وامتَشطى - قال أنى لم أكن خرجت العام ، قال : ار ُفضِي عُمْر الله ، وانقَضَى رأسك ، وامتَشطى - قال

10.8 ـ التنج من رأى التمتع أفضل بقوله صلى الله عليه وسلم « لولا أنى أهديت لأهللت بعمرة » قال: فالأفضل مااختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تمناه أن يفعله لوكان صادف وقته وزمانه ، وقد يحتمل أن يكون معنى قوله = لأهللت بعمرة ، أى لتفردت بعمرة أكون بها متمتعاً ، يطيّب بذلك نفوس أصحابه ، الذين تمتعوا بالعمرة إلى الحج ، فيكون دلالته حينئذ على معنى الجواز ، لاعلى معنى الاختيار .

10.5 _ قال ابن القيم رحمه الله : والأحاديث الصحيحة صريحة بأنها أهلت أولا بعمرة ، ثم أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاضت أن تهل بالحج ، فصارت قارنة . ولهذا قال لها النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿ يَكُفِيكُ طُوافُكُ بالبيت وبين الصفا والمروة لحجك وعمر تك ﴿ متفق عليه ، وهو صريح في رد قول من قال : إنها رفضت إحرام العمرة رأساً وانتقات إلى الإفراد، وإنما أمرت برفض أعمال العمرة من الطواف والسعى حتى تطهر ، لا برفض إحرامها.

وأما قوله و ولم يكن في شيء من ذلك هدى و فهو مدرج من كلام هشام ، كا بينه وكيع وغيره عنه ، حيث فصل كلام عائشة من كلام هشام ، وأما ابن غير وعبدة فأدرجاه في حديثهما ولم يميزاه ، والذي ميزه معه زيادة علم ، ولم يعارض غيره ، فابن غير وعبدة لم يقولا « قالت عائشة ولم يكن في شيء من ذلك هدى » بل أدرجاه وميزه غيرها ، وأما قول من قال إنها أحرمت بحج ثم نوت فسخه بعمرة ، ثم رجعت إلى حج مفرد ، فهو خلاف ما أخبرت به عن نفسها ، وخلاف مادل عليه قول الذي صلى الله عليه وسلم لها «يسعك طوافك لحجك و عمرتك» والذي صلى الله عليه وسلم لها «يسعك طوافك لحجك و عمرتك» والذي صلى الله عليه وسلم لها «يسعك طوافك لحجك عن نفسها ، وأمرها أن تدع العمرة وتهل بالحج . وهذا كان بسرف ، قبل أن يأمر أصحابه نصبخ حجهم إلى العمرة و فإنه إنما أمرهم بذلك على المروة .

موسى: وأهلِّى بالحج، وقال سليان _ يعنى ابن حرب _ : واصنعي ما يصنع المسلمون فى حجهم ، فلما كان ليلة الصَّدَرَ (١) أمر _ يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم _ عَبدَ الرحمن فذهب بها إلى التنعيم (٢) _ زاد موسى : فأهلت بعمرة مكان عمرتها، وطافت بالبيت ،

وقوله « ارفضى عمرتك » اختلف الناس فى معناه ، فقال بعضهم اتركيها وأخريها على القضاء ، وقال الشافعى : إنما أمرها أن تترك العمل للعمرة ، من الطواف والسعى ، لاأنها تترك العمرة أصلاً ، و إنما أمرها أن تدخل الحج على العمرة ، فتكون قارنة .

قلت: وعلى هذا المذهب تكون عمرتها من التنعيم تطوعاً ، لاعن واجب، ولكن أراد أن تَطيب بنفسُها فأعرَها ، وكانت قد سألته ذلك . وقد روى ما يشبه هذا المعنى فى حديث جابر . [وهو الذى سيأتى برقم ١٧١١]

وقوله إنها أشارت بقولها ﴿ فَكُنْتُ فِيمِنُ أَهُلَ بِعَمْرَةَ ۚ إِلَى الْوَقْتُ الذِي نُوتَ فَيَهِ الفَسِخُ ، في غاية الفساد ، فإن صريح الحديث يشهد ببطلانه ، فإنها قالت ﴿ فَكُنْتُ فِيمِنُ أَهُلَ بِعَمْرَةً . فلما كان في بعض الطريق حضت ﴾ فهذا صريح في أنها حاضت بعد إهلالها بعمرة .

ومن تأمل أحاديثها علم أنها أحرمت أولا بعمرة ، ثم أدخلت عليها الحج فصارت قارنة ، ثم اعتمرت من التنعم عمرة مستقلة تطييباً لقلبها.

وقد غلط فى قصة عائشة من قال إنها كانت مفردة ، فإن عمرتها من التنعيم هى عمرة الإسلام الواجبة . وغلط من قال إنها كانت متمتعة ، ثم فسخت المتعة إلى إفراد ، وكانت عمرة التنعيم قضاء لتلك العمرة :

وغلط من قال إنها كانت قارنة ، ولم يكن عليها دم ولا صوم ، وأن ذلك إنما بجب على المتمتع . ومن تأمل أحاديثها علم ذلك ، وتبين له أن الصواب ماذكرناه . والله أعلم .

(۱) «ليلة الصدر »و « ليلة البطحاء »و «ليلة الحصبة » كل ذلك واحد . وهو نزوله صلى الله عليه وسلم بالمحصب ليلة النفر الآخر ، والمحصب والابطح والمعرس ، وخيف بني كنائة واحد ، وهو بطحاء مكة وهو بين مكة ومنى . وهو إلى منى أقرب . من هامش المنذرى .

(٢) التنميم: من الحل ، بين مكة وسرف ، وسميت بذلك لأن على يمينها جبلا يقال له : نعيم ، وآخر يقال له : ناعم ، والوادى : نمان . وهي على فرسخين من مكة ، وقيل ، على أربعة أميال. اله من هامش للنذرى .

فقضى الله تعالى عمرتها وحَجَّها _ قال هشام _ يعنى ابن عروة_: ولم يكن فى شىء من ذلك هَدْى ْ _ زاد موسى فى حديث حماد بن سلمة _ : فلما كانت لَيْلَةُ البَطْحَاء طَهُرت عائشة . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجة

١٧٠٥ _ وعنها قالت: « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حَجّة الوداع ، فنا من أهَل بعُمرة ، ومنا من أهل بحج وعمرة ، ومنا من أهل بالحج ، وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج ، فأما من أهل بالحج ، أو جمع الحج والعمرة ، فلم يُحلوا حتى كان يوم النحر » .

۱۷۰٦ _ وفى رواية : « فأما من أهل بعمرة فَأَحُلَّ » . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائي وابن ماجة ، مختصراً ومطولاً .

١٧٠٧ _ وعنها أنها قالت: « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حَجَّة الوداع، فأهْلَنْنا بعمرة، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان معه هدى فَلْيُهُلِّ بالحج مع العمرة، ثم لا يحل حتى يحل منها جميعاً، فقدمت مكة وأنا حائض، فلم أُطُفْ بالبيت، ولا بين الصفا والمروة، فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: انقضى

۱۷۰۷ _ قلت : هذا يؤكد معنى ماقلنا من إجزاء الطواف الواحد للقارن ، وهو مذهب عطاء ومجاهد والحسن وطاوس ، و به قال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل و إسحنى بن راهو يه ، وعن الشعبي أن القارن يطوف طوافين ، وهو قول أصحاب الرأى ، وكذلك قال سفيان الثورى .

١٧٠٧ _ قال ابن القيم: وقد احتج به ابن حزم على أن المحرم لا يحرم عليه الامتشاط ، ولم يأت بتحريمه نص ، وحمله الأكثرون على امتشاط رفيق لا يقطع الشعر ، ومن قال: كان بعد جمرة العقبة ، فسياق الحديث يبطل قوله، ومن قال: هو التمشط بالأصابع، فقد أبعد في التأويل ، ومن قال: إنها أمرت بترك العمرة رأسا ، فقوله باطل ، لما تقدم ، فإنها لو تركتها رأساً لكان قضاؤها واحباً ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد أخبرها أنه لا عمرة عليها ، وأن طوافها يكفى عنهما ، وقوله «أهلى بالحج» صريح في أن إحرامها الأول كان بعمرة ، كما أخبرت به عن نفسها وهو يبطل قول من قال : كانت مفردة ، فأمرت باستدامة الافراد .

رأسك، وامتشطى ، وأهلّى بالحج، ودعى العمرة، قالت: ففعلت، فلما قضينا الحج، أرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبى بكر إلى التنعيم، فاعتمرت، فقال: هذه مكانَ عرتك، قالت: فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت و بين الصفا والمروة، ثم حُلُوا، ثم طافوا طوافاً آخر، بعد أن رجعوا من منى لحجهم، وأما الذين كانوا جمعوا الحج والعمرة، فإنما طافوا طوافاً واحداً »

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

١٧٠٨ _ وعنها أنها قالت : « لَبَيْنَا بالحج ، حتى إذا كنا بِسَرِفَ حضت ، فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكى ، فقال : ما يبكيك ياعائشة ? فقلت : حضت ، ايتنى لم أكن حججت ، فقال : سبحان الله !! إنما ذلك شيء كتبه الله على بنات آدم ، فقال : انسكى المناسك كلّم ا ، غير أن لا تطوفى بالبيت ، فلما دخلنا مكة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من شاء أن يجعلها عمرة ، فلما حمرة ، إلا من كان معه الهدى ، قالت : وذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر يوم النحر ، فلما كانت ليله قالت : وطَهُرَتْ عائشة قالت : يارسول الله ، أتر جمع صواحبي بحج وعمرة ، وأرجع أنا بالحج ؟ فأم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر ، فذهب بها إلى التنعيم ، فلبّت بالعمرة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي.

وفى الحديث دليل على تعدد السعى على المتمتع ، فإن قولها ■ ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم » تريد به الطواف بين الصفا والمروة ، ولهذا نفته عن القسار نين ، ولو كان المراد به الطواف بالبيت ، لكان الجميع فيه سوا، ، فإن طواف الافاضة لا يفترق افيه القارن والمتمتع .

وقد خالفها جابر فى ذلك ، فنى صحيح مسلم عنه أنه قال: «لم يطف النبى صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً طوافه الأول ، وأخذ الامام أحمد بحديث جابر هذا فى رواية ابنه عبد الله ، والشهور عنه أنه لا بد من طوافين على حديث عائشة ، ولكن هذه اللفظة وهى « فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت ، إلى آخره قد قيل : إنها مدرجة في الحديث من كلام عروة .

1 • 1 • 1 وعنها قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لانرى إلا الحج ، فلما قدمنا يَطَوَّفْنَا بالبيت ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يُحل ، فأحل من لم يكن ساق الهدى ».

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

• ١٧١ - وعنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لو استقبلتُ من أمرى مااستدبرت لما سُقْتُ الهدى ، قال محمد ـ وهو ابن يحيى الذَّهْلى ـ : أحسبه قال : ولحللت مع الذين أحلوا من العمرة ، قال : أراد أن يكون أمر الناس واحداً».

وأخرجه البخاري بنحوه . وليس فيه « أراد أن يكون أمر الناس واحداً » .

١٧١١ _ وعن أبى الزبير، عن جابر_وهو ابن عبد الله_قال: • أَقبلنامُهُلِيِّنَ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مُفْرَدًا، وأَقبلت عائشة مُهُلِّة بعمرة، حتى إذا كانت بَسِيرِفَ عَرَكَتْ حتى إذا قدمنا كُلفنا بالكعبة، و بالصفا والمروة، فأمرنا رسـول الله صلى الله عليه وسلم أن •

١٧١١ _ قلت : هذه القصة كلها تدل على صواب ما تأوله الشافعي (١) من قوله • ارفضي عرتك » وعلى أن عمرتها من التنعيم إنما هي تطوع ، أراد بذلك تطييب نفسها .

وفيه دليل على أن الطؤاف الواحد والسعى الواحد يجزئان القارن عن حجه

وقوله « عركت » معناه حاضت ، يقال : عركت المرأة تعرك إذا حاضت ، وامرأة عارك ، ونساء عوارك .

[•] ١٧١ - قال ابن القيم رحمه الله : والصواب أن ما أحرم به صلى الله عليه وسلم ، كان أفضل ، وهو القران ، ولكن أخبر أنه لو استقبل من أمره ما استدبر لأحرم بعمرة ، وكان حينئذ موافقا لهم في الفضول ، تأليفاً لهم وتطييباً لقلوبهم ، كما ترك بناء الكعبة على قواعد إبرهيم ، وإدخال الحجر فيها ، وإلصاق بابها بالأرض ، تأليفاً لقلوب الصحابة الحديثي العهد بالاسلام ، خشية أن تنفر قلوبهم ، وعلى هذا فيكون الله تعالى قد جمع له الأمرين: النسك الأفضل الذي أحرم به ، وموافقته لأصحابه بقوله بر لو استقبلت ، فهذا بفعله ، وهذا بنيته وقوله ، وهذا الأليق محاله صلوات الله وسلامه عليه .

⁽١) هو الذي تقدم في صفحة (٢٠٤) في السكلام على الحدث ١٧٠٤

يَحَلِنَّ منا من لم يكن معه هدى ، قال : فقلنا : حِلُّ ماذا ؟ قال : الحل كله ، فواقعنا النساء ، وتطيَّبنا بالطيب ، ولبسنا ثيابنا ، وليس بيننا و بين عرفة إلا أربع كيال ، ثم أهللنا يوم التَّروية، ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ، فوجدها تبكى فقال : ماشأنك ? قالت: شأنى أنى قد حضْتُ ، وقد حل الناسُ ولم أحْلِلْ ، ولم أطف بالبيت ، والناس يذهبون إلى الحج ، الآن ، قال : إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم ، فاغتسلى ، ثم أهلي بالحج ، ففعلت ، ووقفت المواقف ، حتى إذا طهرت طافت بالبيت و بالصف والمروة ، ثم قال : قد حلت من حجتك وعمرتك جميعاً ، قالت : يا رسول الله ، إنى أجد في نفسى أنى لم أطف بالبيت حين حججت ، قال : فاذهب بها ياعبد الرحمن ، فأعمرها من التنعيم ، وذلك ليلة الحصبة » (1)

وأخرجه مسلم والنسائي .

١٧١٢ _ وفى رواية عند قوله « وأهلى بالحج » : • ثم حِجِّى ، واصنعى ما يصنع الحاج ، غير أن لا تطوفى بالبيت ، ولا تصلى » .

۱۷۱۳ ــ وعن عطاء بن أبى رَباح حدثنى جابر بن عبــد الله قال : « أهللنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج خالصاً ، لا يُخالطه شيء ، فقدمنا مكة لأربع ليال خَلَوْنَ من

١٧٦٣ _ قال ابن القيم رحمه الله : وعند النسائي عن سراقة : ◄ تمتع رسول الله صلى عليه وسلم وتمتعنا معه ، فقلنا : ألنا خاصة أم للأبد ؟ قال : بل للأبد ي موهو صريح فى أن العمرة التى فسخوا حجهم إليها لم تكن مختصة بهم ، وأنها مشروعة للأمة إلى يوم القيامة . وقول من قال: إن المراد به السؤال عن المتعة فى أشهر الحج ، لا عن عمرة الفسخ ، باطل من وجوه :

أحدها: أنه لم يقع السؤال عن ذلك ، ولافى اللفظ مايدل عليه ، وإنما سأله عن تلك العمرة المعينة • التى أمروا بالفسخ إليها ، ولهذا أشار إليها بعينها • فقال «متعتنا هذه » ولم يقل العمرة فى أشهر الحج .

الثانى : أنه لو قدر أن السائل أراد ذلك، فالنبي صلى الله عليه وسلم أطلق الجواب بأن تلك

⁽۱) المشهور فى الحصبة سكون الصاد ،وجاء فتحها وكسرها ، وهى أرض ذات حصا.وليلة الحصبة هى الليلة التي بعد ليالى التشريق .

ذى الحجة ، فُطْفنا وسعينا ، ثم أمرَ نا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نَحل ، وقال : لولا

العمرة مشروعة إلى الأبد ، ومعلوم أنها مشتملة على وصفين : كونها عمرة ، فسخ الحج إليها ، وكونها في أشهر الحج . فلو كان المراد أحد الأمرين ، وهو كونها في أشهر الحج ، لبينه للسائل لاسيا إذا كان الفسخ حراماً باطلا ، فكيف يطلق الجواب عما يجوز ويشرع ، وما لا يحل ولا يصح ، إطلاقاً واحداً ? هذا مما ينزه عنه آحاد أمته صلى الله عليه وسلم ، فضلا عنه صلى الله عليه وسلم ، ومعلوم أن من سئل عن أمر يشتمل على جائز ومحرم ، وجب عليه أن يبين للسائل جائزه من حرامه ، ولا يطلق الجواز والمشروعية عليه إطلاقاً واحداً .

الثالث: أن النبي صلى الله عليه وسلم قد اعتمر قبلذلك ثلاث عمر ، كلهن فى أشهر الحج، وقد علم ذلك الخاص والعام ، أثماكان فى ذلك مايدل على جواز العمرة فى أشهر الحج ؟!

الرابع : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم عند إحرامهم : « من شـــاء أن يهل بعمرة فليهل » ، وفي هذا أعظم البيان لجواز العمرة في أشهر الحج.

الحامس : أنه خص بذلك الفسخ من لم يكن معه هدى ، وأما من كان معه هدى فأمره بالبقاء على إحرامه ، وأن لايفسخ ، فلو كان المراد ماذ كروه لعم الجيع بالفسخ ، ولم يكن اللهدي أثر أصلا ، فان سبب الفسخ عندهم الإعلام المجرد بالجواز ، وهذا الإعلام لا تأثير للهدى في المنع منه .

السادس: أن طرق الإعلام بحواز الاعتبار في أشهر الحج أظهر وأبين قولا وفعلا من الفسخ الفكف يعدل صلى الله عليه وسلم عن الاعلام بأقرب الطرق وأبينها وأسهلها وأدلها الى الفسخ الذي ليس بظاهر فيا ذكره من الاعلام ؟ والخروج من نسك إلى نسك وتعويضهم بسعة ذلك عليم لمجرد الاعلام الممكن الحصول بأقرب الطرق ؟ وقد بين صلى الله عليه وسلم ذلك غاية البيان بقوله وفعله الفلم يحلهم بالإعلام على الفسخ .

السابع: أنه لو فرض أن الفسخ للاعلام المذكور ، لكان ذلك دليلا على دوام مشروعيته إلى يوم القيامة ، كالوقوف بعرفة لقريش يوم القيامة ، كالوقوف بعرفة لقريش وغيرهم ، والدفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس .

الثامن : أن هذا الفسخ وقع فى آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يجىء عنه كلمة قط تدل على نسخه وإبطاله ، ولم تجمع الأمة بعده على ذلك ، بل منهم من يوجبه ، كقول حبر الأمة وعالمها عبد الله بن عباس ومن وافقه ، وقول إسحق ، وهو قول الظاهرية وغيرهم ، ومنهم من يستحبه ويراه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كقول إمام أهل السنة أحمد بن

هَدْ بِي لَحَلَات ، ثُم قام سُراقة بن مالك فقال : يا رسول الله ، أرأيت مُتعتَنا هذه ، لمامنا

حنبل، وقد قال له سلمة بن شبيب: يا أبا عبد الله كل شيء منك حسن إلاخصلة واحدة ، تقول، بفسخ الحج إلى العمرة ؟! فقال: يا سلمة لا كان يبلغنى عنك أنك أحمق ، وكنت أدافع عنك ، والآن علمت أنك أحمق !! عندي فى ذلك بضعة عشر حديثاً صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أدعها لقولك ؟ وهو قول الحسن ، وعطاء ، ومجاهد ، وعبيد الله بن الحسن ، وكثير من أهل الحديث لا أو أكثرهم .

التاسع: أن هذا موافق لحج خير الأمة وأفضلها ، مع خير الخلق وأفضلهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بالفسخ إلى المتعة ، وهو لايختار لهم إلا الأفضل ، فكيف يكون ما اختاره لهم هو المفضول المنقوص ، بل الباطل الذي لايسوغ لأحد أن يقتدى بهم فيه ؟

العاشر: أن الصحابة رضى الله عنهم إذا لم يكتفوا بعمل العمرة معه ثلاثة أعوام فى أشهر الحج، وبقوله لهم عند الإحرام: « من شاء أن يهل بعمرة فليهل » على جواز العمرة فى أشهر الحج، فهم أحرى أن لا يكتفوا بالأمر بالفسخ فى العلم بجواز العمرة فى أشهر الحج، فإنه إذا لم يحصل لهم العلم بالجواز بقوله وفعله ، فكيف يحصل بأمره لهم بالفسخ ؟

الحادى عشر : أن ابن عباس الذي روى أنهم كانوا يرون العمرة في أشهر الحج ، من أخر الفجور و وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم لل قدموا بالفسخ، هو كان يرى وجوب الفسخ ولا بد ، بل كان يقول : « كل من طاف بالبيت فقد حل من إحرامه مالم يكن معه هدى «وابن عباس أعلم بذلك ، فلو كان النبي صلى الله عليه وسلم إنما أمرهم بالفسخ للاعلام بجواز العمرة ، لم يخف ذلك على ابن عباس و ولم يقل : « إن كل من طاف بالبيت من قارن أو حاج لا هدى معه فقد حل » .

الثانى عشر : أنه لايظن بالصحابة ، الذين هم أصح الناس أذهاناً وأفهاماً ، وأطوعهم لله ولرسوله _ أنهم لم يفهموا جواز العمرة فى أشهر الحج ، وقد عملوها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلائة أعوام ، وأذن لهم فيها ، ثم فهموا ذلك من الأمر بالفسخ .

النالث عشر : أن النبي صلى الله عليه وسلم إما أن يكون أمرهم بالفسخ لأن التمتع أفضل ، فأمرهم بالفسخ إلى أفضل الأنساك ، أو يكون أمرهم به ليكون نسكهم مخالفاً للمشركين في التمتع في أشهر الحج ، وعلى التقديرين فهو مشروع غير منسوخ إلى الأبد .

أما الأول فظاهر ، وأما الشانى فلا أن الشريعة قد استقرت ، ولا سيما فى المناسك ، على قصد مخالفة المشركين ، فالنسك المشتمل على مخالفتهم أفضل بلا ريب ، وهذا واضح .

هذا أم للأبد ؟ فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : بل هي للأبد .

الرابع عشر : أن السائل للنبي صلى الله عليه وسلم الاعمر تنا هذه لعامنا أم للأبد الابد الله عن به أنها هل تجزى، عن تلك السنة فقط ، أو عن العمر كله ؟ فإنه لوكان مراده ذلك لسأل عن الحج الذي هو فرض الاسلام ، ومن العلوم أن العمرة إن كانت واجبة لم تجب في العمر إلا مرة واحدة ، ولأنه لو أراد ذلك لم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم الله بل لأبد الأبد » فإن أبد الأبد إنما يكون في حق إنما يكون في حق الأمة [قوماً يعرفون] (١) إلى يوم القيامة ، وأن الأبد لا يكون في حق طائفة معينة ، بل هو لجميع الأمة ، ولأنه قال في رواية النسائي : « ألنا خاصة أم للأبد ؟ » فدل على أنهم إنما سألوا : هل يسوغ فعلها بعدك على هذا الوجه ؟ فأجابهم ، بأن فعلها كذلك سائغ أبد الأبد ، وفي رواية للبخارى : «أن سراقة بن مالك لتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ألكم هذه خاصة يارسول الله ؟ قال : بل للا بد » .

الخامس عشر: أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم في تلك الحجة أن كل من طاف بالبيت فقد حل ، إلا من كان معه الهدي ، فني السنن من حديث الربيع بن سبرة عن أبيه قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بعسفان قال له سراقة بن مالك المدلجي : يارسول الله اقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم ، فقال : إن الله عز وجل قد أدخل عليه في يارسول الله اقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم ، فقال : إن الله عز وجل قد أدخل عليه في حجكم هذا عمرة ، فإذا قدمتم فمن تطوف بالبيت وبين الصفا والمروة فقد حل ، إلا من كان معه هدى » ، وسيأتى الحديث . فهذا نص في انفساخه ، شاء أم أبي ، كما قال ابن عباس وإسحق ومن وافقهما ، وقوله : «اقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم» يريد قضاء لازماً لا يتغير ولا يتبدل بل نتمسك به من يومنا هذا إلى آخر العمر .

السادس عشر: أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن تلك العمرة التي فسخوا إليها الحج و عتعوا بها ابتداء فقال: « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » كان هذا تصريحاً منه بأن هذا الحبح ثابت أبداً « لاينسخ إلى يوم القيامة » ومن جعله منسوخاً فهذا النص يرد قوله . وحمله على العمرة المبتدأة التي لم يفسخ الحج إليها ، باطل، فإن عمدة الفسخ سبب الحديث ، فهي مرادة منه نصاً ، وماعداها ظاهراً ، وإخراج محل السبب وتخصيصه من اللفظ العام لا يجوز ، فالتخصيص وإن تطرق إلى العموم فلا يتطرق إلى محل السبب . وهذا باطل .

السابع عشر: أن متعة الفسخ لوكانت منسوخة لكان ذلك من المعلوم عند الصحابة ضرور كاكان من المعلوم عندهم نسخ الكلام في الصلاة ، ونسخ القبلة ، ونسخ تحريم الطعام والشراب على الصائم بعد ماينام ، بل كان بمنزلة الوقوف بعرفة والدفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس ، فإن هذا من أمور الناسك الظاهرة المشترك فيها أهل الاسلام ، فكان نسخه لا يخفي على أحد . وقد

⁽١) كذا في الأصل ولعلها زائدة .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابنماجة .

كان ابن عباس إذا سألوه عن فتياه بها ؟ يقول ﴿ سنة نبيكم ، وإن رغمتم ، فلا يراجعونه (١). فكيف تكون منسوخة عندهم وابن عباس يخبر أنها سنة نبيهم ، ويفتى بها الخاص والعام ، وهم يقرونه على ذلك اهذا من أبطل الباطل .

الثامن عشر: أن الفسخ قدرواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة عشر من الصحابة ٤ وهم : عائشة ، وحفصة ، وعلى ، وفاطمة ، وأسماء بنت أبي بكر ، وجابر ، وأبو سعيد ، وأنس ، وأبو موسى ٥ والبراء ٥ وابن عباس ، وسراقة ، وسبرة . ورواه عن عائشة الأسود بن يزيد ، والقاسم ، وعروة ، وعمرة ، وذكوان مولاها . ورواه عن جابر : عطاء ، ومجاهد ، ومحمد بن على ٥ وأبو الزيير . ورواه عن أسماء : صفية ٥ ومجاهد . ورواه عن أبي سعيد : أبو نضرة . ورواه عن البراء : أبو إسحق . ورواه عن أنس أبو قلابة . أبو إسحق . ورواه عن أنس أبو قلابة . ورواه عن أبي موسى : طارق بن مهاب ، ورواه عن ابن عباس : طاووس ٥ وعطاء وابن سيرين وراه عن أبي موسى : طارق بن مهاب ، ورواه عن ابن عباس : طاووس ٥ وعطاء وابن سيرين وجابر بن زيد ، ومجاهد ، وكريب ، وأبو العالية ، ومسلم القرشي ، وأبو جسان الأعرج ، ورواه عن سبرة : ابنه .

فصار نقل كافة عن كافة ، يوجب العلم ، ومثل هذا لا يجوز دعوي نسخه إلا بما يترجح عليه أو يقاومه . فكيف يسوغ دعوى نسخه بأحاديث لاتقاومه ولا تدانيه ولا تقاربه ، وإنما هي بين مجهول رواتها ، أو ضعفاء لا تقوم بهم حجة . وما صح فيها فهو رأي صاحب ، قاله بظنه واجتهاده ، وهو أصح مافيها ، وهو قول أبي ذر: «كانت المتعة لنا خاصة» وماعداه فليس بشيء، وقد كفانا رواته مؤنته . فلو كان ماقاله أبو ذر رواية صيحة ثابتة مرفوعة لكان نسخ هذه الأحاديث المتواترة به ممتنعاً ، فكيف وإنماهو قوله ؟ ومع هذا فقدخالفه فيه عشرة من الصحابة كابن عباس ، وأبي موسى الأشعرى ، وغيرها .

التاسع عشر : أن الفسخ موافق للنصوص والقياس .

أما موافقته للنصوص فلا ريب فيه كما تقدم .

وأما موافقته للقياس: فإن المحرم إذا التزم أكثر بما كان التزمه جلز بالاتفاق، فلو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج جاز اتفاقاً ، وعكسه لا يجوز عند الأكثرين ، وأبوحنيفة يجوزه على أصله ، فإن القارن يطوف طوافين ويسعى سعيين ، فإذ أدخل العمرة على الحج جاز عنده ، لالتزامه طوافاً ثانياً وسعياً ، وإذا كان كذلك فالمحرم بالحج لم يلتزم إلا الحج ، فإذا صار متمتعاً صار ملتزماً لعمرة وحج . فكان ما التزمه بالفسخ أكثر بماكان عليه ، فجاز ذلك بل استحب

⁽١) رواه أحمد في المسند عن ابن عباس ٢٥١٣ ، ٢٥٣٩ .

١٧١٤ _ وعنه قال : « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأربع ليال خَلَوْنَ من ذى الحجة ، فلما طافوا بالبيت و بالصفا والمروة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجملوها عمرة ، إلا مَنْ كان معه الهدى ، فلما كان يوم التروية أَهَلُوا بالحج ، فلما كان يوم النحر ، قدموا فطافوا بالبيت ، ولم يطوفوا بين الصفا والمروة .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة ، بنحوه مختصراً ومطولاً . ١٧١٥ ـ وعنه : • أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهَلَّ هو وأصحابه بالحج ، وليس مع

١٧١٥ _ قلت : إنما أراد بهذا القول _ والله أعلم _ استطابة نفوسهم ، وذلك أنه كان يشق

له ، لأنه أفضل وأكثر مما التزمه أولا. وإنما يتوهم الاشكال من يتوهم أنه فسخ حج إلى عمرة ، وليس كذلك ، فانه لو أراد أن يفسخ الحج إلى عمرة مفردة لم يجز عند أحد ، وإنما يجوز الفسخ لمن نيته أن يحج بعد متعته من عامه ، والمتمتع من حين يحرم بالعمرة دخل فى الحج ، كاقال النبي صلى الله عليه وسلم: « دخلت العمرة فى الحج » فهذه المتعة التي فسنخ إلها هي جزء من الحج « ليست عمرة مفردة ، وهي من الحج بمنزلة الوضو، من غسل الجنابة ، فهي عبدادة واحدة قد تخللها الرخصة بالإحلال ، وهذا لا يمنع أن تكون واحدة ، كطواف الافاضة ، فإنه من تمام الحج ، ولا يفعل إلا بعد التحلل الأول ، وكذلك رمى الجمار أيام منى ، من تمام الحج ، وهو يفعل بعد التحلل التام .

وقول النبي صلى الله عليه وسلم «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق » يتناول من حج حجة تمتع فيها بالعمرة ، وإن تحلل من إحرامه ولم تكن حجته مكية ، إذ لا ينقلهم الرؤوف الرحيم بهم من الفاضل الراجح إلى الفضول الناقص ، بل إنما نقلهم من الفضول إلى الفاضل الكامل ، لا يجوز غير هذا ألبتة .

العشرون: أن القياس أنه إذا اجتمعت عبادتان ، كبرى وصغرى ، فالسنة تقديم الصغرى على الكبرى منهما ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يبدأ فى غسل الجنابة بالوضوء أولا ، ثم يتبعه الغسل ، وقال فى غسل ابنته « ابدأن بميامنها ، ومواضع الوضوء منها » ففسخ الحج إلى العمرة يتضمن موافقة هذه السنة .

فقد تبين أنه موافق للنصوص والقياس، ولحج خيار الأمة مع نبيها صلى الله عليه وسلم . ولو لم يكن فيه نص لكان القياس يدل على جوازه من الوجوه التي ذكرنا وغيرها ، ولو تتبعنا أدلة جوازه لطالت . وفي هذا كفاية والحمد لله .

١٧١٤ _ قال ابن القيم رحمه الله : وفيه اكتفاء المتمتع بسعى واحد ، كما تقدم. والله أعلم .

أحد منهم يومئذ هَدْى ، إلا النبي صلى الله عليه وسلم وطَلَحة ، وكان على قدم من الهين ومعه الهدى ، فقال : أهللت بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يجعلوها عمرة : يطوفوا ، ثم يُقصِّروا ، و يحلوا ، إلامن كان معه الهدى ، فقالوا : ننطلق إلى منى وذُ كورنا تَقْطُر ؟ فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : لو أنى استقبلت من أمرى مااستدبرت ماأهديت ، ولولا أن معى الهدى لأحللت » . وأحرجه البخارى .

١٧١٦ _ وعرف مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « هذه عمرة استمتعنا بها ، فمن لم يكن عنده هدى فليُحِلَّ الحِلَّ كله ، وقد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ،

وأخرجه مسلم والنسائى . وقال أبو داود : هذا منكر ، إنما هو قول ابن عباس . وفيها قاله أبو داود نظر . وذلك أنه قد رواه الإمام أحمد بن حنبل ومحمد بن المثنى ومحمد

عليهم أن يُحلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم محرم، ولم يعجبهم أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، ويتركوا الايتساء به والكون معه على كل حال من أحواله، فقال عند ذلك هذا القول، لئلا يجدوا في أنفسهم من ذلك ، وليعلموا أن الأفضل لهم مادعاهم إليه وأمرهم به، وأنه لولا أن سنة من ساق الهدى أن لا يحل حتى يبلغ الهدى محله ، لكان أسوتهم في الإحلال، يطيب بذلك نفوسهم و يحمد به صنيعهم وفعلهم.

وقد يستدل بهذا من يرى أن التمتع بالعمرة إلى الحج أفضل.

۱۷۱٦ _ قلت : قوله ■ هذه عمرة استمتعنا بها » يحتج به من يذهب إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمتعاً .

وتأوله من ذهب إلى خلافه على أنه أراد به من تمتع من أصحابه ، وقد كان فيهم

۱۷۱۹ ـ وقوله « دخلت العمرة فى الحج إلى يوم القيامة » لا ريب فى أنه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقل أحد إنه من قول ابن عباس ، وكذلك قوله « هذه عمرة تمتعنا بها » ، وهذا لا يشك فيه من له أدنى خبرة بالحديث . والله أعلم .

بن بشار، وعثمان بنأبي شيبة ، عن محمد بن جعفر عن شعبة ، مرفوعاً . ورواه أيضاً يزايداً بن هرون ومعاذ بن معاذ المنبري وأبو داود الطيالسي وعمرو بن مرزوق، عن شعبة مرفوعاً . وتقصير من يقصر به من الرواة لايؤثر فيما أثبته الحفاظ . والله عز وجل أعلم

۱۷۱۷ _ وعن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أهلَّ الرجل بالحج ، ثم قدم مكة فطاف بالبيت و بالصفا والمروة ، فقد حلَّ ، وهي عمرة ،

في إسناده النَّهاس بن قَهْم أبو الخطاب البصري ، ولا يحتج بحديثه .

قال أبو داود : رواه ابن جريج [عن رجل] عن عطاء قال: ■ دخل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عمرة ». (*)

المتمتع والقارن والمفرد ، وهذا كما يقول الرجل الرئيس فى قومه : فعلنا كذا ، وصنعنا كذا ، وهو لم يباشر بنفسه فعل شىء من ذلك ، وإنما هو حكاية عن فعل أصحابه يضيفها إلى نفسه ، على معنى أن أفعالهم صادرة عن رأيه ومنصرفة إلى إذنه .

وقوله « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ، مختلف في تأويله ، يتنازعه الفريقان ، موجبوها ونافوها فرضاً . فمن قال إنها واجبة كوجوب الحج : عمر ، وابن عمو ، وابن عباس رضي الله عنهم ، و به قال عطاء ، وطاوس ، و بحاهد ، والحسن ، وابن سيرين ، والشعبي ، وسعيد بن جبير ، و إلى إيجابها ذهب الشافعي ، وأحمد ، و إسحق ، وأبو عبيد .

وقال الثورى في العمرة: سمعنا أنها واجبة .

وقال أصحاب الرأى : ليست العمرة واجبة .

قلت: فوجـه الاستدلال من قوله « دخلت العمرة فى الحج » لمن لايراها واجبة: أن فرضها ساقط بالحج، وهو معنى دخولها فيه .

ومن أوجبها يتأوله على وجهين:

أحدها: أن عمل العمرة قد دخل في عمل الحج . فلا يرى على القارن أكثر من طواف

^(*) قال ابن القيم: والتعليل الذي تقدم لأبي داود في قوله هذا حديث منكر ، اإنما هو لحديث عطاء هذا ، عن ابن عباس يرفعه: «إذا أهل الرجل بالحج »، فإن هذا قول ابن عباس الثابت عنه بلاريب ، رواه عنه أبو الشعثاء وعطاء ، وأنس بن سليم ، وغيرهم من كلامه ،

۱۷۱۸ _ وعن مجاهد عن ابن عباس قال : « أهل النبي صلى الله عليه وسلم بالحج ، فلما قدم طاف بالبيت ، و بين الصفا والمروة _ وقال ابن شُوْكُر (١) : ولم يقصر _ ولم يجل من أجل الهدى، وأمر من لم يكن ساق الهدى أن يطوف وأن يسعى و يقصر، ثم يحل _ زاد ابن منيع في حديثه : أو يحلق ثم يحل . .

فى إسناده يزيد بن أبى زياد أبو عبد الله الكوفى ، تكلم فيه غير واحد ، وأخرج له مسلم فى الشواهد .

١٧١٩ _ وعن سعيد بن المستّب: « أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أتى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فشهد عنده : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم _ فى مرضه الذى قُبض فيه _ ينهى عن العمرة قبل الحج ■ .

واحد وسعى واحد ، كا لا يرى عليه أكثر من إحرام واحد .

والوجه الآخر : أنها قد دخلت فى وقت الحج وشهوره، وكان أهل الجاهلية لايعتمرون فى أشهر الحج ، فأبطل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بهذا القول .

1۷۱۹ ـ قلت : في إسناد هذا الحديث مقال . وقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرتين قبل حجه ، والأمر الثابت المعلوم لايترك بالأمر المظنون ، وجواز ذلك إجماع من

فانقلب على الناسخ ، فنقله إلى حديث مجاهد عن ابن عباس ، وهو إلى جانب ، وهو حديث صحيح لا مطعن فيه ولا علة ، ولا يعلل أبو داود مثله ، ولا من هو دون أبى داود ، وقد اتفق الأيمة الأثبات على رفعه ، والمنذري رحمه الله ، رأى ذلك فى السنن ، فنقله كما وجده ، والأم كما ذكرناه . والله أعلم .

١٧١٩ من عمر ، فإن ابن القيم رحمه الله : وهذا الحديث باطل ، ولا يحتاج تعليله إلى عدم سماع ابن السيب من عمر ، فإن ابن السيب إذا قال : قال رسول الله عليه وسلم ، فهو حجة ، قال الامام أحمد: إذا لم يقبل سعيد بن السيب عن عمر ، فمن يقبل ؟ وقال أبو محمد بن حزم : هذا حديث في عاية الوهى والسقوط علانه مرسل ، عمن لم يسم ، وفيه أيضاً ثلاثة مجهولون : أبو عيسى الخراساني وعبد الله بن القاسم ، وأبوه ، ففيه خمسة عيوب ، وهو ساقط لا يحتج به من له أدنى علم ، وقال عبد الحق : هذا منقطع ضعيف الاسناد .

سعيد بن المسيب لم يصح سماعه من عمر بن الخطاب ، وقال أبو سلمان الخطابى : في إسناد هذا الحديث مقال ، وقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرتين قبل حجه ، وجواز ذلك إجماع من أهل العلم ، ولم يذكر فيه خلاف .

• ١٧٢ _ وعن أبى شيخ الهُنائى _ حَيْوان بن خَلْدة _ ممن قرأ على أبى موسى الأشعرى من أهل البصرة : • أن معاوية بن أبى سفيان قال لأصحاب النبى صلى الله عليه وسلم : هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كذا وكذا وركوب جلود النمور ! قالوا : نعم • قال :

أهل العلم ، لم يذكر فيه خلاف.

وقد يحتمل أن يكون النهى عنه اختياراً واستحباباً ،وأنه إنما أمر بتقديم الحج ، لأنه أعظم الأمرين وأهمها ، ووقته محصور ، والعمرة ليس لها وقت موقوت ، وأيام السنة كلها تتسع لها ، وقد قدم الله اسم الحج عليها فقال (٢: ١٩٦ وأَيَّمُوا الحج والعمرة لله) .

۱۷۷۰ _ قلت : جواز القرآن بين الحج والعمرة إجماع من الأمة ، ولا يجوز أن يتفقوا على جواز شيء منهى عنه ، ولم يوافق الصحابة معاوية على هذه الرواية ، ولم يساعدوه عليها ، ويشبه أن يكون ذهب في ذلك : إلى تأويل قوله _ حين أمر أصحابه في حجته بالإحلال فشق عليهم _ « لو استقبلت من أمرى مااستدبرت ماسقت الهدى » وكان قارناً ، فيا دلت عليه هذه القصة ، فحمل معاوية هذا الكلام منه على النهى .

¹⁷⁷٠ - قال ابن القيم رحمه الله : وقال عبد الحق : لم يسمع أبو شيخ من معاوية هذا الحديث ، وإنما سمع منه «النهى عن ركوب جاود النمور »، فأما النهى عن القران فسمعه من أبى حسان عن معاوية ، ومرة يقول : عن أخيه حمان ، ومرة يقول : جمان ، وهم مجهولون . وقال ابن القطان : يرويه عن أبى شيخ رجلان : قتادة • ومطرف ، لا يجعلان بين أبى شيخ وبين معاوية القطان : يرويه عن أبى شيخ رجلان ، فذكر سماعه من معاوية لفظ النهى عن ركوب جاود النمور أحداً، ورواه عنه بهس بن فهدان ، فذكر سماعه من معاوية لفظ النهى عن ركوب جاود النمور خاصة . قال النسائي : ورواه عن أبي شيخ : يحيى بن أبى كثير • فأدخل بينه وبين معاوية رجلا اختلفوا في ضبطه . فقيل : أبو حماز ، وقيل : حمان ، وقيل : جمان ، وهو أخو أبي شيخ ومعاوية فيه أحداً ، يعنى قتادة ومطرفاً ويهس بن فهدان .

فتعلمون أنه نهي أن يُقرن بين الحج والعمرة ؟ فقالوا :أما هذا فلا ، قال : أمّا إنها معهن ، ولكنكم نسيتم » .

وأخرجه النسائي مختصراً.

وقد اختلف في هـ ذا الحديث اختلافا كثيراً ، كما ذكرناه .

فروى عن أبي شيخ عن أخيه حِمَّان ، ويقال : أبو حمان ، عن معاوية .

وفيه وجه آخر ، وهو أنه قد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال « افصلوا بين الحج والعمرة، فإنه أتم للحج عمرتكم وعمرتكم ويشبه أن يكون ذلك على معنى الإرشاد وتحرى الأجر ، ليكثر السعى والعمل ، و يتكرر القصد إلى البيت ، كما روى عن عمان أنه • سئل عن التمتع بالعمرة إلى الحج ؟ فقال : إنَّ أَتَمَ الحج والعمرة : أن لا يكونا في أشهر الحج • فلو أفردتم هذه حتى تزوروا هذا البيت زورتين ، كان أفضل » .

وقال غيره: أبو شيخ هذا فم عدالته وحفظه ، ولو كان حافظاً ، لكان حديثه هذا معلوم البطلان ، إذ هو خلاف المتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله وقوله ، فإنه أحرم قارناً ، رواه عنه ستة عشر نفساً من أصحابه ، وخير أصحابه بين القران والإفراد والتمتع ، وأجمعت الأمة على جوازه . ولو فرض صحة هذا عن معاوية ، فقد أنكر الصحابة عليه أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ، فلعله وهم ، أو اشتبه عليه نهيه عن متعة النساء بمتعة الحج ، كما اشتبه على غيره . والقران داخل عندهم فى اسم المتعة ، وكما اشتبه عليه تقصيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض عمره ، بأن ذلك فى حجته ، وكما اشتبه على ابن عباس نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض عمره ، بأن ذلك فى حجته ، وكما اشتبه على ابن عباس نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم لميمونة ، فظن أنه نكحها محرماً ، وكان قد أرسل أبا رافع إليها ، ونكحها وهو حلال ، فاشتبه الأمر على ابن عباس . وهذا كثير .

ووقع فى بعض نسخ سنن أى داود: « نهى أن يفرق بين الحج والعمرة » بالفاء والقاف .
قال ابن حزم: هكذا روايتى عن عبد الله بن ربيع ، وهكذا فى كتابه ، وهو ... والله أعلم ــ وهم • والحفوظ: «يقرن» فى هذا الحديث. تم كلامه . وقد رواه النسائى فى سننه قال: حدثنا أبوداود أخبرنا يزيدبن هرون أخبرنا شريك بنأبي فروة (١)عن الحسن قال: « خطب معاوية الناس ، فقال: إلى محدث بحديث سمته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصدقونى ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قول: « معنا ، قال: « معنا ، قال:

⁽١) كذا في الأصل، وهو خطأ يقيناً ، فليس في الراوة من يسمى هكذا ، ولعل صوابه (أخبرنا شريك عن قرة عن الحسن » ، فقرة هو ابن خاله . ولم أجد هذا الحديث في المجتبى ، فلعله في السنن الكبرى . أحمد عجد شاكر

وروى عن بَيْهُس بن فَهُدان عن أبي شيخ عن عبد الله بن عمر . وعن بيهس عن أبي شيخ عن معاوية .

وقد اختلف على يحيى بن أبي كثير فيه . فروى عنه عن أبي شيخ عن أخيه . وروى عنه عن أبي شيخ عن أخيه . وروى عنه عن أبي إسحق عن حمان . وروى عنه حدثنى مُحَران ، من غير واسطة . وسماه حمران . وقال الخطابي : جواز القران بين الحج والعمرة إجماع من الأمة ، ولا يجوز أن يتفقوا على جواز شيء منهى عنه .

باب في القران [٢: ٩١]

۱۷۲۱ - عن يحيى بن أبى إسحٰق وغيره عن أنس بن مالك قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يلبى بالحج والعمرة جميعاً ، يقول ، لَبَيْك عمرة وحجًا ، لبيك عمرة وحجًا » لبيك عمرة وحجًا » .

وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة ، مطولاً ومختصراً .

۱۷۲۲ - وعن أبى قِلاَبة عن أنس: ﴿ أَن النبي صلى الله عليه وسلم بات بها - يعنى بذى الحليفة - حتى أصبح ، ثم ركب، حتى إذا استوت به إعلى البَيْداء ، حمد الله وسبح وكبر، ثم أهل بحج وعمرة ، وأهل الناس بهما ، فلما قدمنا أمر الناس فحلُوا ، حتى إذا كان يوم النوية أهلًا بحج و وعرة ، ونَحَر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم سَبْعَ بَدَنَاتِ بيده قياماً ».

وأخرجه البخاري بنحوه .

۱۷۲۱ _ قلت : في هذا بيان أنه قرن بينها في وقت واحد ، وفي إحرام واحد ، وأنه لم يكن على معنى الإحرام بإحداها و إدخال الأخرى عليها .

وسمعته يقول: من ركب جاود النمور لم تصحبه الملائكة ، قالوا: سمعنا ، قال: وسمعته ينهى عن المتعة ، قالوا: لم نسمع . فقال: بلى ، وإلا فصمتا ». فهذا أصحمن حديث أى شيخ . وإنما فيه النهى عن المتعة ، وهى ، والله أعلم ، متعة النساء ، فظن من ظن أنها متعة الحج ، والقران متعة ، فرواه بالمعنى ، فأخطأ خطأ فاحشا . وعلى كل حال فليس أبو شيخ ممن يعارض به كبار الصحابة ، الذين رووا القران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإخباره أن العمرة دخلت في الحج إلى يوم القيامة ، وأحمعت الأمة عليه ، والله أعلم .

الله الله صلى الله على البراء بن عارب قال: «كنت مع على حين أمرَه رسول الله صلى الله على عليه وسلم على البين ، قال: فأصبتُ معه أواقً (١) قال : فلما قدم على من البين ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وجدت فاطمة رضى الله عنها قد لبست ثياباً صبيغات ، وقد نَضَحت البيت بنَضُوح ، فقالت : مالك ؟ فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أم أصحابه فأحلوا ؟ قال : قلت لها : إنى أهللت بإهلال النبي صلى الله عليه وسلم ،قال : فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم ،قال النبي صلى الله عليه وسلم ،قال النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لى : كيف صنعت ؟ فقال : قلت : أهللت بإهلال النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : في قد سُقت الهدى وقرنت ، قال : فقال لى : انحر من البُدْنِ سبعاً الله عليه وسلم ، قال : فإنى قد سُقت الهدى وقرنت ، قال : فقال لى : انحر من البُدْنِ سبعاً وستين ، أو ستاً وستين ، وأمسيك لى وستين ، أو أربعاً وثلاثين ، وأمسيك لى من كل من كل بدنة منها بَضْعَة » .

۱۷۲۳ _ قلت : وفى هذا صريح البيان أنه كان قارناً ، لأنه صلى الله عليه وسلم أعلم بماكان نواه وقصده من ذلك .

وفيه دليل على أن عقد الإحرام مبهماً من غير تعيين جائز ، وأن صاحبه بالخيار ، إن شاء صرفه إلى الحج والعمرة معاً ، و إن شاء صرفه إلى أحدها دون الآخر ، وأنه ليس كالصلاة التي لاتجزىء إلا بأن تعين مع العقد والإحرام .

وقد استدل بعضهم بقوله « وأمسك لى من كل بدنة منها ببضعة » على جواز أكل القارن والمتمتع من لحم هديه ، وهو غير دال على ماقاله ، لأن سبع بدنة يجزئه عن نسكه ، ويكون فيه جبران لنقصه ، فيحصل الأكل من حيصة التطوع دون الواجب .

١٧٧٣ - قال ابن القيم رحمه الله : ومن تأمل الأحاديث الواردة في هذا الباب حق التأمل جزم جزماً لا ريب فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم في حجته قارناً ، ولا تحتمل الأحاديث غير ذلك بوجه من الوجوه أصلاً . قال الإمام أحمد : لا أشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قارناً . تم كلامه . وقد روى عنه ذلك خمسة عشر من أصحابه ، وهم المحمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب الوعائشة أم المؤمنين ، وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن عارب ، وحفصة أم المؤمنين ، وأنس بن مالك ، بن عباس ، وعمران بن حصين الوالراء بن عارب الوحفصة أم المؤمنين ، وأنس بن مالك ،

⁽١) في نسخة 🖫 فأصبت معه أواقاً ۽ وفي نسخة زيادة ۽ من ذهب ۽ .

وهذه القصة مذكورة في حديث جابر الطويل ، وسيأتى إن شاء الله تعالى . وأخرجه النسائى ، وفي إسناده يونس بن أبي إسحاق السَّبيعي ، وقد احتج به مسلم ، وتكلم

وأبو قتادة ، وابن أبى أوفى ، فهؤلاء صحت عنهم الرواية بغاية البيان والتصريح. ورواه الهرماس بنزياد ، وسراقة بن مالك ، وأبو طلحة ، وأمسلمة ، لكن روت أمسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم المر أهله بالقران اله وهؤلاء منهم من أخبر عن لفظه في إهلاله بنسكه أنه قال : «سمعت لا بيك حجا وعمرة» كأنس ، وهو متفق على صحته ، وكعلى بن أبى طالب ، فإنه قال : «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بهما جميعاً الله وهو في الصحيحين والنسائي وسنن أبى داود الله عليه وسلم لقول أحد الله عليا أهل بحج وعمرة ، وقال : ما كنت لأدع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لبي بهما جميعاً ، وأهل هو بهما جميعاً ، فقد أخبر على أن رسول الله عليه وسلم بي بهما جميعاً ، وأهل هو بهما جميعاً وأخبر أنها سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، ووافقه عبان على ذلك . ومنهم من أخبر عن خبره صلى الله عليه وسلم باللفظ النبي أمره روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لفظه ، أنه قال لعلى : «إنى سقت الهمدي وقرنت» وهو حديث صحيح رواه أهل السنن . ومنهم من أخبر عنه صلى الله عليه وسلم باللفظ النبي أمره به ربه ، وهو أن يقول : « عمرة في حجة الكمر بن الخطاب . وحمل ذلك على أنه أمر بعليمه : كلام في غاية البطلان . ومن تأمل سياق الحديث ولفظه ومقصوده علم بطلان هذا التأويل الفاسد .

وقولهم: إن الرواية الصحيحة ﴿ قل عمرة وحجة ﴾ وأنه فصل بينهما بالواو ، فهو صريح فى نفس القران ، فانه جمع بينهما فى إحرامه ، وامتثل صلى الله عليه وسلم أمر ربه ، وهو أحق من امتثله ، فقال ؛ ﴿ لبيك عمرة وحجاً ﴾ بالواو .

وقولهم: يحتمل أن يريد به أنه يحرم بعمرة إذا فرغ من حجته قبل أن يرجع إلى منزله ، فعياداً بالله من تقليد يوقع في مثل هذه الخيالات الباطلة! فمن المعلوم بالضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعتمر بعد حجته قط ، هذا مالا يشك فيه من له أدنى إلمام بالعلم ، وهو صلى الله عليه وسلم أحق الحلق بامتثال أمر ربه ، فلو كان أمر أن يعتمر بعد الحج كان أولى الحلق بالمبادرة إلى ذلك ، ولا ربب أنه صلى الله عليه وسلم اعتمر مع حجته ، فكانت عمرته مع الحج لا بعده قطعاً . ونصرة الأقوال إذا أفضت بالرجل إلى هذا الحد ظهر قبحها وفسادها . وقولهم : محمول على تحصيلهما معاً . قلنا : أجل ، وقد حصلهما صلى الله عليه وسلم جميعاً بالقران ، على الوجه الذي أخبر به عن نفسه ، وتبعه أصحابه ، من إهلاله . ومنهم من أخبر عن فعله ، وهو عمر ان بن حصين في الصحيحين عنه قال : « جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حجة وعمرة » . وتأويل هذا بأنه أمرأو إذن ، في غاية الفساد ، ولهذا قال : « محتمر السنن ج ٢)

فيه جماعة ، وقال الإمام أحمد : حديثه فيه زيادة على حديث الناس. وقال البيهقى : كذا في هذه الرواية «وقرنت » وليس ذلك في حديث جابر حين وصف قدوم على و إهلاله »

معه 🗷 فأخبر عن فعله وفعلهم ، وسمى القران تمتعاً ، وهو لغة الصحابة ، كما سيأتي .

ومنهم من أخبر عن إهلاله بهما أحدهما بعد الآخر ، وهم عبد الله بن عمر وعائشة ، فنى الصحيحين عنهما: «وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج» ، وعن عائشة مثله . وفى الصحيحين عن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر الرابعة مع حجته الرابعة مع حجته الرابعة مع حجته قطعاً . وفى الصحيحين مثله عن أنس . واتفق ستة عشر نفساً من الثقات عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل بهما جميعاً » ، وهم: الحسن البصرى ، وأبوقلابة ، وحميد بن هلال وحميد بن عبد الرحمن الطويل ، وقتادة ، ويحيي بن سعيد الأنصارى ، وثابت البناني ، وبكر بن عبدالله المزنى ، وعبد العزيز بن صهيب ، وسلمان التيمى ، ويحيي بن أي إسحق ، وزيد بن أسلم ، ومصعب بن سليم ، وأبو أسما ، وأبو قدامة ، وأبو قزعة الباهلي .

وروى البزار من حديث ابن أبي أوفى قال: « إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحج والعمرة لأنه علم أنه لا يحج بعد عامه ذلك ». وروى أبوالقاسم البغوى من حديث سفيان بن عينة عن ابن أبى خالد أنه سمع عبد الله بن أبى قتادة يقول: «إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحج والعمرة لأنه علم أنه لا يحج بعدها ». وروى الامام أحمد في مسنده من حديث الهرماس بن زياد: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بالحج والعمرة ». وروى ابن أبى عبية ، حدثنا شابة حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أبى عمران قال: « دخلت على أم سلمة أم المؤمنين ، فقالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أهاوا يا آل محمد بعمرة وحج ». ولم يكن صلى الله عليه وسلم يختار لآله إلا أفضل الأنساك ، وهو الذى اختاره لعلى ، وأخبر عن نفسه أنه فعله .

فهذه الأحاديث صحيحة صريحة « لاتحتمل مطعناً في سندها ، ولاتأويلاً خالف مدلولها « وكلها دالة على أنه صلى الله عليه وسلم كان قارناً

والذين عليهم مدار الإفراد أربعة: عائشة ، وابن عمر ، وجابر ، وابن عباس . وكلهم قد روى القران .

أما ابن عمر وعائشة فني الصحيحين عن ابن عمر أنه قال : «بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج» وفي الصحيحين عن عروة : «أن عائشة أخبرته عن رسول الله

وحديث جابر أصح سنداً ، وأحسن سِياقة ، ومع حديث جابر حديث أنس. يريد أن حديث أنسذ كر فيه قدوم على ، وذكر إهلاله ، وليس فيه «قرنت» ، وهو في الصحيحين .

صلى الله عليه وسلم في تمتعه بالحج إلى العمرة وتمتع الناس معه بمثل هذا ». وروى عبد الرزاق ، حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع : « أن ابن عمر قرن بين الحج والعمرة ، فطاف بالبيت لهما وبين الصفا والمروة طوافاً واحداً " وقال : هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم » . ورواه مسلم عن قتيبة عن الليث عن نافع عن ابن عمر . وقالت عائشة : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً سوى التي قرن مججة الوداع » . ذكره أبو داود ، وسيأتي . وروى الثوري عن جفر بن محمد عن أبيه عن جابر : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج ثلاث حجج قبل أن يهاجر » وحجة بعد ما هاجر ، معها عمرة " الحديث . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : « أهل النبي صلى الله عليه وسلم وحل أن عباس : « أهل ساق الهدى من أصحابه ، وحل بقيتهم » . وسيأتي في كتاب السنن عن عكرمة عنه قال : همرة قابل ، والثالثة من الجعرانة ، والرابعة التي قرن مع حجته » وهذه العمرة التي قرنها مع عمرة قابل ، والثالثة من الجعرانة ، والرابعة التي قرن مع حجته » وهذه العمرة التي قرنها مع حجته هي التي قال فيها : «أهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة » رداً على من قال : أهل محجه مفرد . ولم يقل أحد من هؤلا ، ولا من غيرهم قط عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أن مفرد . ولم يقل أحد من هؤلا ، ولا قال سمعته يقول لبيك حجاً كما قال « لبيك حجاً وعمرة » ولا هو أخبر عن نفسه بذلك ، ولا أحد من الصحابة أخبر عن لفظ إهلاله به .

فأما إخباره عن نفسه بالقران وإخبار أصحابه عنه بلفظه، فصريح لا معارض له.

والذين رووا الإفراد قد تبين أنهم رووا القران والتمتع . وهم لايتناقضون في رواياتهم على رواياتهم يصدق بعضها بعضاً ، وإعا وقع الاشكال حيث لم تقع الاحاطة بمعرفة مراد الصحابة ولغتهم ، فإنهم كانوا يسمون القران تمتعاً ، كا في الصحيحين من حديث ابن عمر وقد تقدم وحديث على : « أن عثان لما نهى عن المتعة قال على : لبيك بهما ، وقال : لم أكن لأدع سنة رسول الله لقول أحد » . ومن قال : أفرد الحج ، لم يقل أفرد إهلال الحج ، وإنما من مراده أنه اقتصر على أعمال الحج ، ودخلت عمرته في حجه ، فلم يفرد كل واحد من النسكين بعمل ولهذا أخبر أيضاً أنه قرن ، فعلم أن مراده بالإفراد ما ذكرنا .

ومن قال « تمتع » أراد به التمتع العام الذي يدخل فيه القران بنص القرآن ، في قوله تعالى (٢ : ١٩٩ ثمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) والقارق داخل في هذا النص ، فتمتع صلى الله عليه وسلم بترفهه بسقوط أحد السفرين ، وقرن بجمعه في إهلاله بين النسكين ، وأفرد ، فلم يطف طوافين ، وفهيسع سعيين .

ومن تأمل الأحاديث الصحيحة في هذا الباب جزم بهذا ، وهذا فصل النزاع . والله أعلم .

١٧٢٤ – وعن أبى واثل ، قال : قال الصُّبَى بن مَعْبد : « أهللت بهما جميعاً ، فقال عمر :
هُدِيتَ لسُنَّة نبيك صلى الله عليه وسلم » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . قال البيهقى : وهـذا الحديث يدل على جواز القران ، وأنه ليس بضلال ، خلاف ما توهمه زيد بن صُوحان وسلمان بن ربيعة ، لا أنه أفضل من غيره .

المحمد ا

١٧٢٦ _ وعن عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أتابى الليلة آتٍ ، من عند ربِّي عز وجل ، قال : وهو بالعقيق ، وقال : صلّى في هذا الوادى المبارك ... وقال : عمرةً في حجة ...

وفي رواية : « وقل : عمرة في حجة ...

وأخرجه البخاري وابن ماجة . وفي لفظ للبخاري « وقل : عمرة وحجة • قال بعضهم : أي قل ذلك لأصحابك ، أي أعلمهم أن القِرَان جائز ، واحتج به من يقول : إن القران

⁽۱) هذا الحديث تفصيل للحديث الذي قبله ، رقم ١٧٧٤ ، وقد تركه المنذري ؛ وهو سياق جيد، وأصل في أبي داود ، في رواية ابن داسة ، فرأيت أنه مجب إثباته بنصه ، مع التنبيه إلى زيادته . وقد رواه الامام أحمد في المسند، بأسانيد صحاح . أحمد عجد شاكر

أفضل ، وقال : لأنه الذي أم به النبي صلى الله عليه وسلم ، وأجيب بالرواية الصحيحة ، وهي قوله « وعمرة وحجة » ، ففصل بينهما بالواو ، و يحتمل أن ير يد أن يحرم بعمرة إذا فرغ من حجته قبل أن يرجع إلى منزله ، فكانه قال : إذا حججت فقل : لبيك بعمرة ، وتكون في حجتك التي حججت فيها ، وقال بعضهم : هو محمول على معنى تحصيلهما جميعاً ، لأن عمرة المتمتع واقعة في أشهر الحج . وفيه إعلام بفضيلة المكان والتبرك به والصلاة فيه . وفي رواية « وقال : عمرة في حجة » ، ولم يقل : « وقل » .

المحكم الله على الله على الله عن أبيه ، قال : ■ خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى إذا كُنّا بعُسْفَانَ ، قال له سُر اقة بن مالك المُدْلِجِيّ : يا رسول الله ، اقضِ لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم ، فقال : إن الله عز وجل قد أدخل عليكم في حَجِّكم هذا عمرة ، فإذا قدمتم فمن تطوّ ف بالبيت و بين الصفا والمروة ، فقد حَلَّ ، إلا من كان معه هدى».

١٧٢٨ وعن معاوية بن أبى سفيان قال : «قَصَّرْتُ عن النبي صلى الله عليه وسلم [بَمِشْقُمِس] على المروة ، أو رأيته يْقَصَّر عنه على المروة بمشقص » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

1۷۲۹ _ وعن ابن عباس أن معاوية قال له : « أما علمتَ أنى قَصَّرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمِشْقَصِ أعرابي ، على المروة ، لحجته ؟ » .

۱۷۲۸_قلت : هذا صنيع من كان متمتماً ، وذلك أن المفرد والقارن لا يحلق رأسه ولا يقصر شعره إلا يوم النحر ، والمعتمر يقصره عند الفراغ من السعى . وفى الروايات الصحيحة أنه لم يحملق ولم يقصر إلا يوم النحر بعد رمى الجمار = وهى أولى .

ويشبه أن يكون ماحكاه معاوية إنما هو في عمرة اعتمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الحجة المشهورة له .

والمشقص: نَعْمُل عريض.

¹⁷⁷⁹ _ قال الشيخ ابن القيم رحمه الله _ بعد قول المنذرى : وقد قالت حفصة « مابال الناس حلوا» الح ـ: واحتج بهذا من قال : إن رسول الله عليه وسلم تمتع في حجة الوداع تمتعاً حل

وأخرجه النسائى ، وليس فيه « لحجته » . وقوله « لحجته » يعنى لعمرته . وقد أخرجه النسائى أيضاً ، وفيه : « في عمرة على المروة» وتسمى العمرة حجًّا ، لأن معناها المقصد . وقد قالت حفصة رضى الله عنها : «ما بال الناس حَلُّوا ، ولم تحلل أنت من عمرتك ؟ » قيل : إنما تعنى من حجتك .

• ۱۷۳ ـ وعن ابن عباس قال : «أهلَّ النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة ، وأهلَّ أصحابه بحج... وأخرجه مسلم والنسائي .

۱۷۳۱ - وعن عبد الله بن عمر قال: « تمتّع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حَجّة الوداع بالعمرة إلى الحج ، وأهدى ، وساق معه الهدى من ذى الحليفة ، و بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فأهل بالحج ، وتَمتّع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج ، فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ، ومنهم من لم يُهد ، فلما

فيه ، كالقاضي أبي يعلى وغيره . وهذا غلط منهم ، فإن المعلوم من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يحل بعمرة في حجته، وقد تواتر عنه صلى الله عليه وسلم ذلك ، وقال: « لولا أن معى الهدى لأحلات » وهذا لا يستريب فيه من له علم بالحديث ، فبذا لم يقع في حجته بلا ريب ، وإنما وقع في بعض عمره ، ويتعين أن يكون في عمرة الجعرانة ، والله أعلم ، لأن معاوية إنما أسلم يوم الفتح مع أبيه ، فلم يقصر عنه في عمرة الحديبية ، ولا عمرة القضية ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن محرماً في الفتح ، ولم يحل من إحرامه في حجة الوداع بعمرة ، فتعين أن يكون ذلك في عمرة الجعرانة ، هذا إن كان المحفوظ أنه هو الذي قصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن المحفوظ هو الرواية الأخرى ، وهو قوله « رأيته يقصر عنه على المروة » فيجوز أن يكون في عمرة القضية أو الجعرانة حسب ، ولا يجوز في غيرها لما تقدم . والله أعلم .

۱۷۳۱ - قال ابن القيم رحمه الله - بعد قول المنذرى: وفي لفظ مسلم ه لبى بالحج وحده » إلح - : الذين قالوا قرن النبى صلى الله عليه وسلم في حجته اختلفت طرقهم في كيفية قرانه: فطائفة قالت: أحرم بالعمرة أولا ، ثم أدخل عليها الحج وهذا ظاهر حديث ابن عمر وعائشة كما تقدم ، وهي طريقة أبى حاتم بن حبان في صحيحه: قال: هذه الأخبار التي ذكرنا في إفراد النبي صلى الله عليه وسلم مما تنازع الأثمة فيها من زمان إلى زماننا هذا ، وشنع بها المعطلة وأهل البدع على أئمتنا ، وقالوا: رويتم ثلاثة أحاديث متضادة في فعل واحد

قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس: من كان منكم أهدى ، فإنه لا يَحِل له من شيء حَرُم منه حتى يقضى حَجْهُ ، ومن لم يكن منكم أهدى فَلْيَطُفُ بالبيت و بالصفا والمروة ، وليُقصَّر وليتحللُ ، ثم ليهلَّ بالحج وليهد ، فمن لم يجد هذياً فليصم ثلاثة أيام فى الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله ، وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة ، فاستلم الرُّئ أوَّل شيء ، ثم خب ثلاثة أطواف من السبع ، ومشى أر بعة أطواف ، ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ، ثم سلم ، فانصرف ، فأتى الصفا ، فطاف بالصفا قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ، ثم سلم ، فانصرف ، فأتى الصفا ، فطاف بالصفا

ورجل واحد وحالة واحدة ، وزعمتم أنها ثلاثتها صحاح من جهة النقل ، والعقل يدفع ماقلتم ، إذ محال أن يكون الني صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع كان مفرداً قارناً متمتعاً _ إلى أن قال: ولو توجه قائل هذا فى الحلوة إلى البارى وسأله التوفيق لإصابة الحق والهداية لطلب الرشد فى الجمع بين الأخبار ونفى التضاد عن الآثار ، لعلم بتوفيق الواحد القهار أن أخبار المصطفى لاتتضاد ولا تهاتر ، ولا يكذب بعضها بعضاً ، إذا صحت من جهة النقل .

قال: والفصل بين الجمع في هذه الأخبار: أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل بالعمرة حيث أحرم ، كذلك قاله مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة ؛ فخرج وهو مهل بالعمرة وحدها، حتى إذا بلغ سرف أمر أصحابه بماذكرنا في خبر أفلح بن حميد ، يعنى بالفسخ إلى العمرة ، فنهم من أفرد ، ومنهم من أقام على عمرته ، وأما من ساق الهدى منهم فأدخل الحج على عمرته ، ولم على ، فأهل صلى الله عليه وسلم بهما معا حينئذ إلى أن دخل مكة . وكذلك أصحابه الذين ساقوا الهدى .

فكل خبر روى فى قران النبي صلى الله عليه وسلم ، إنما كان ذلك حيث رأوه يهل بهما بعدإدخاله الحج على العمرة ، إلى أن دخل مكة ، فطاف وسعى ، وأمر ثانياً من لم يكن ساق الهدى وكان قد أهل بعمرة أن يتمتع ويحل ، وكان يتلبف على مافاته من الإهلال حيث كان ساق الهدى ، حتى إن بعض الصحابة ممن لم يكن ساق الهدى أي يحلوا ، حيث رأوه صلى الله عليه وسلم أي يكل ه حتى كان من أمره ماوصفنا من دخوله صلى الله عليه وسلم على عائشة وهو مغضب ، فلا كان يوم التروية وأحرم المتمتعون خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منى وهو يهل بالحج مفرداً ، إذ العمرة التي قد أهل بها فى أول الأمر قدانقضت عند دخوله مكة بطوافه بالبيت وسعيه بين الصفا والمروة . في ابن عمر وعائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أفرد الحج ، أرادا خروجه إلى منى من مكة ، من غير أن يكون بين هذه الأخبار تضاد أو تهاتر . وفقنا الله خروجه إلى منى من مكة ، من غير أن يكون بين هذه الأخبار تضاد أو تهاتر . وفقنا الله لا يحبه من الخضوع عند ورود السنن إذا صحت ، والانقياد لقبولها، واتهام الأنفس وإلزاق الخطأ

والمروة سبعة أطواف ، ثم لم يحال من شيء حرم منه ، حتى قضى حجه ، ونحر هديه يوم النَّحر ، وأفاض ، فطاف بالبيت ، ثم حلَّ من كل شيء حرم منه ، وفعل الناس مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مَنْ أهدى وساق الهدى من الناس » أخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

بها إذا لم يوفق لا دراك حقيقة الصواب ، دون القدح في السنن، والتعريج على الآراء المنكوسة والمقاييس المعكوسة ، إنه خير مسؤول . تم كلامه .

وطائفة قالت : كان مفرداً أولاً ، ثم أدخل العمرة على الحج ، فصار قارناً ، فظنوا أن ذلك من خصائصه ، وأنهم يجمعون بذلك بين الأحاديث . وهذا، مع أن الأكثر لايجوزونه، فلم تأت لفظة واحده تدل عليه ، بخلاف الأول ، فإنه قد قاله طائفة ، وفيه أحاديث صحاح .

وطائفة قالت : قرن ابتداء من حين أحرم ، وهو أصح الأقوال ، لحديث عمر وأنس وغيرها وقد تقدما .

والدين قالوا: أفرد، طائفتان:

طائفة ظنت أنه أفرد إفراداً اعتمر عقبه من التنعيم . وهــذا غلط بلا ريب ، لم ينقل قط بإسناد صحيح ولاضعيف ، ولا قاله أحد من الصحابة ، وهو خلاف المتواتر المعلوم من فعله صلى الله عليه وسلم .

وطائفة قالت: أفرد إفراداً اقتصر فيه على الحج ولم يعتمر . والأحاديث الشابئة التي اتفق أئمة الحديث على صحتها صريحة في أنه اعتمر عقبه ، فهو باطل قطعاً، وإن كان إفراداً مجرداً عن العمرة ، فالأحاديث الصحيحة تدل على خلافه .

والدين قالوا: تمتع ، طائفتان:

طائفة قالت : تمتع تمتعاً حل منه . وهذا باطل قطعاً كما تقدم .

وطائفة قالت : تمتع تمتعاً لم يحل منه لأجل الهدى . وهذا وإن كان أقل خطأ من الذى قبله ، فالأحاديث الصحيحة تدل على أنه قرن ، إلا أن يريدوا بالتمتع القران ، فهذا حق .

وطائفة قالت : أحرم إحراماً مطلقاً ،ثم عينه بالإفراد · وهذا أيضاً يكفي فى رده الأحاديث الثابتة الصريحة .

وطائفة قالت : قرن وطاف طوافين « وسعى سعيين . والأحاديث الثابتة التي لامطعن فيهـــا تبطل ذلك . والله أعلم . ١٧٣٣ _ وعن حَفْصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت: « يارسول الله ، ما شأنُ الناس حَلُوا ولم تَحْلُلُ أنتَ من عمرتك ؟ فقال: إنى لَبَّدْتُ رأسي ، وقَلَدْتُ هديي ، فلا أحل حتى أنحر .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

قد تقدم أن المراد بالعمرة ههنا الحج. وقد روى « حلوا فلم تحلل من حجك ».

1۷٣٢ _ قلت : هذا يبين لك أنه قد كانت هناك عمرة ، ولكنه قد أدخل عليها حجة ، وصار بذلك قارناً ، وهذه الأخبار كلها مؤتلفة غير مختلفة ، على الوجه الذى ذكرناها ورتبناها ، ولم يختلف الناس في أن إدخال الحج على العمرة جائز ، مالم يفتتح الطواف بالبيت للعمرة .

واختلفوا فى إدخال العمرة على الحج ، فقال مالك والشافعى ؛ لايدخل عمرة على الحج ، وقال أصحاب الرأى : إذا أدخل العمرة على الحج صار قارناً .

۱۷۳۲ ـ قال ابن القيم رحمه الله : وقد تأتي « من » بمعنى الباء كقوله (١٣ : ١١ يحفظونه من أمر الله) أى بأمره ، تريد : ولم تحل أنت بعمرة .

وقالت طائفة : معناه لم َحل من العمرة التي أمرت الناس بها .

وقالت طائفة : هذه اللفظة غير محفوظة ، فإن عبيد الله بن عمر لم يذكرها في حديثه ، حكاها ابن حزم .

وقالت طائفة : هي مروية بالمعني ، والحديث « ولم تحــل أنت من حجك » فأبدل لفظ الحج بالعمرة .

وقالت طائفه : الحديث إنما فيه إقراره لها على أنه فى عمرة ، وليس فيه أنها عمرة مفردة لاحجة معها . وقدأخبر عن نفسه بأنه قرن ، فهو إذن فى حج وعمرة ، ومن كان فى حجوعموة فهو فى عمرة قطعاً .

وهذه الوجوه بعضها واه ، وبعضها مقارب.

فقول من قال : المراد به من حجتك _ بعيد جداً ، إذ لا يعبر بالعمرة عن الحج ، وليس هذا عرف الشرع ؛ ولا يطلق ذلك إلا إطلاقاً مقيداً ؛ فيقال : هي الحج الأصغر .

باب الرجل يهل بالحج ثم يجعلها عمرة (١) [٢: ٩٦]

١٧٣٣ ـ عن سُليم أبن الأسود: « أن أبا ذر كان يقول ، فيمن حج ثم فَسخها بعمرة: لم يكن ذلك إلا للر كب الذين كانوا م رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث يزيد بن شَريك التيمي عن أبي ذر قال: «كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة » وأخرجه النسائي وابن ماجة »

وقول من قال: إنها ظنت أنه صلى الله عليه وسلم كان فسخ العمرة ، كما أمر أصحابه ، ولم يحل كما أحلوا _ فبعيد جداً ، فإن هـذا الظن إنما كان يظهر بإحلاله ، فبه يكون معتمراً فكيف تظن أنه قد فسخ بعمرة ، وهي تراه لم يحل ؟

وأما قول من قال : معناه لم تحل بعمرة ، و « من » بمعنى الباء ـ فتعسف ظاهر ، وإضافة العمرة إليه تدل على أنها عمرة مختصة به هوفيها .

وأما قول من قال : معناه لم تحلل من العمرة التي أمرت الناس بها _ ففاسد ، فإنه كيف يحل من عمرة غيره ؟ وحفصة أجل من أن تسأل مثل هذا السؤال ؟

وأما قول من قال: إن هذه اللفظة عير محفوظة ، ولم يذكرها عبيد الله _ فطأ من وجهين:

أحدها: أن مالكا قد ذكرها، ومالك مالك(٢).

والثانى : أن عبيد الله نفسه قد ذكرها أيضاً • ذكره مسلم فى الصحيح عن يحيى بن سعيد (٣) عن عبيد الله ، فذكر الحديث ، وفيه : « ولم تحل من عمرتك »

وقول من قال: مروية بالمعنى _ بعيد أيضاً .

فالوجه الأخير أقربها إلى الصواب ؛ وهوأنه ليس فيه إلا الإخبارعن كونه في عمرة ، وهذا لاينني أن يكون في حجة .

وأجود منه أن يقال: المراد بالعمرة المتعة ، وقد تقدم أن التمتع يراد به القرآن ، والعمرة تطلق على التمتع ، فيكون المراد: م تحل من قرآنك وسمته، عمرة ، كما يسمى تمتعاً . وهذه لغة الصحابة كما تقدم . والله أعلم .

١٧٣٣ - * قال ابن القيم رحمه الله : وهذا الحديث قد تضمن أمرين :

أحدها : فعل الصحابة لها ، وهو بلا ريب بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذارواية .

⁽١) العنو ان زدناه من السنن

⁽٦) يريد تفخيم شأنه ، فمالك هو مالك ، أي المعروف بالامامة والحفظ والاتقان والثقة .

^(*) فى الأصل « عن مجل بن سعيد » ،وهو خطأ ، صحناه من صحيح مسلم ١ : ١ ٥٠ ـ ٣٥٢ .

١٧٣٤ _ وعن بلال بن الحرث ، قال : « قلت : يا رسول الله ، فَسْخُ الحج لنا خاصَّةً ، أو لن بعدنا ؟ قال : لكم خاصة » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة . قال الدار قطنى : تفرد به ربيعة بن عبد الرحمن عن الحرث عن أبيه ، وتفرد به عبدالعزيز الدراوردى عنه . هذا آخر كلامه . والحرث هو ابن بلال بن الحرث ، وهو شبه المجهول . وقد قال الإمام أحمد ، فى حديث بلال هذا : إنه لا يثبت . هذا آخر كلامه . وحديث أبى ذر فى ذلك صحيح . وقد تقدم الكلام على فسخ الحج إلى العمرة .

١٧٣٤ ــ قلت: قد قيل: إن الفسخ إنما وقع إلى العمرة ولأنهم كانوا يحرِّمون العمرة في أشهر الحج ولا يستبيحونها فيها ، ففسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج عليهم ، وأمرهم بالعمرة في زمان الحج ليزولواعن سنة الجاهلية ، وليتمسكوا بما سنن لمم في الإسلام ، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أنه ليس لمن بعدهم عمن أحرم بالحج أن يفسخه . وقد اتفق عوام أهل العلم على أنه إذا فسد حجه مضى فيه مع الفساد .

واختلفوا فيمن أهلَّ بحجتين ، فقال الشافعي ، وأحمد بن حنبل ، و إسحق بن راهويه : لايلزمه إلا حجة واحدة . ومن حجتهم في ذلك أن المضى فيهما لايلزم ، وأو فعله لم يصح بالإجماع .

والثانى: اختصاصهم بها دون غيرهم ، وهذا رأى ، فروايته حجة ، ورأيه غير حجة ، وقد خالفه فيه عبدالله بن عباس ، وأبو موسى الأشعرى . وقد حمله طائفة على أن الذى اختصوا به هو وجوب الفسخ عليهم حمّا ، وأما غيرهم فيستحب لهذلك ، هذا إن كان مراده متعة الفسخ ، وإن كان المراد مطلق المتعة فهو خلاف الإجماع والسنة المتواترة . والله أعلم .

الحرث المزنى فى فسخ الحج ؟ فقال عبد الله بن أحمد : سألت أبي عن حديث بلال بن الحرث المزنى فى فسخ الحج ؟ فقال : لاأقول به ، وليس إسناده بالمعروف ، ولم يروه إلا الدراوردى وحده . وقال عبد الحق : الصحيح فى هذا قول أبى ذر غير مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن القطان : فيه الحرث بن بلال عن أبيه بلال بن الحرث ، والحرث بن بلال لا يعرف حاله .

باب الرجل يحج عن غيره [٢: ٩٦]

۱۷۳٥ - عن عبد الله بن عباس ، قال : « كان الفضل بن عباس وَدِيفَ وسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاءته امرأة من خَمْعَم تَدْتفتيه ، فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه ، فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يَصْرِفُ وجه الفضل إلى الشِّقِّ الآخر ، فقالت : يارسول الله ، إنَّ فريضة الله عَز وجل على عباده فى الحج أَدْرَكَتْ أَبى شَيْخًا كبيراً ، يارسول الله ، إنَّ فريضة الله عَز وجل على عباده فى الحج أَدْرَكَتْ أَبى شَيْخًا كبيراً ،

وقال أصحاب الرأى : يرفض إحداها إلى قابل ، ويمضى فى الأخرى ، وعليه دم . قلت : لو لزمتاه لم يكن له رفض إحداها إلى قابل ، لأنه لايكون فى معنى الفسخ ، وقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن فسخ الحج كان لهم خاصاً دون من بعدهم .

وقال سفيان : يلزمه حجة وعمرة من عامه ، ويهريق دماً ، و يحج من قابل . وحكى عن مالك أنه قال : يصير قارناً ، وعليه دم . ولا يلزمه على مذهب الشافعي شيء من عمرة ولا دم ، ولا قضاء من قابل .

۱۷۳٥ ـ قلت : في هـ ذا الحديث بيان جواز حج الانسان عن غيره حيًّا وميتاً ، وأنه ليس كالصـ لاة والصيام وسائر الأعمال البـ دنية التي لاتجرى فيها النيابة ، وإلى هـ ذا ذهب الشافعي .

وكان مالك لا يرى ذلك ، وقال: لا يجزئه إن فعل ، وهو الذى روى حديث ابن عباس، وكان يقول فى الحج عن الميت ، إن لم يوص به الميت: إن تصدق عنه وأعتق أحب إلى من أن يحج عنه . وكان إبرهيم النخعى وابن أبى ذئب يقولان : لا يحج أحد عن أحد ، والحديث حجة على جماعتهم .

قلت : وفيه دليل على أن فرض الحج يلزم من استفاد مالاً في حال كبره وزمانته ، إذ كان قادراً به على أن يأمر غيره فيحج عنه ، كما لو قدر على ذلك بنفسه . وقد يتأول بعضهم قولها « إن فريضة الله أدركت أبي شيخاً » فقال : معناه أنه أسلم وهو شيخ كبر .

لايستطيع أَن يَثْبُتَ على الراحلة ، أَفَاحُجُّ عنه ؟ قال : نعم . وذلك في حجة الوداع » . ,

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائي . وقدأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى من حديث عبد الله بن عباس عن الفضل بن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

1۷۳٦ ـ وعن أبى رَزِين ـ وهو لقيط المُقَيلي ـ أنه قال : • يارسول الله ، إن أبى شيخ كبير ، لا يستطيع الحج والعمرة ولا الظَّعْنَ ، قال : أحْجُجْ عن أبيك واعتمر .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح . وقال الإمام أحمد : لا أعلم في إيجاب العمرة حديثاً أجود من هذا ولا أصح منه ...

١٧٣٦ - * قال ابن القيم رحمه الله : قول الأمام أحمد ، قال البيهقي قال مسلم : سمعت أحمد بن حنبل يقول ـ فذكره وفي سنن ابن ماجة بإسناد على شرط الصحيحين عن عائشة قالت ١ «قلت يارسول الله ، هل على النساء جهاد ▮ قال : جهاد لا قتال فيه ، الحج والعمرة » .

واحتج من نفي الوجوب بحديث جابر « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة الواجبة هي ؟ قال : لا يا وأن تعتمر خير لك يا يا رواه الترمذي من حديث الحجاج بن أرطاة عن محمد بن المنكدر عن جابر وقال : حسن صحيح . قال البهتي : كذا رواه الحجاج مرفوعاً ، والمحفوظ إنما هو عن جابر موقوف عليه غير مرفوع . وقد نوقش الترمذي في تصحيحه ، فإنه من رواية الحجاج بن أرطاة ، وقد ضعف ، ولو كان ثقة فهو مدلس كبير ، وقد قال : عن محمد بن المنكدر، لم يذكر سماعاً يا ولا ريب أن هذا قادح في صحة الحديث .

وقد قال الشافعي : ليس في العمرة شيء ثابت بأنها تطوع ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد ضعيف ، لا تقوم بمثله حجة . تم كلامه .

قال البهق : وروى ابن لهيعة عن عطاء عن جابر مرفوعاً : • الحج والعمرة فريضتان واجبتان » والسهق : وهذا أيضاً ضعيف لا يصح . فقد سقط الاحتجاج برواية جابر من الطريقين . وفي سنن ابن ماجة من حديث عمر بن قيس : أخبرني طلحة بن يحيى عن محمد بن إسحق عن طلحة بن عبيد الله : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحج جهاد العمرة قطوع » رواه عن هشام بن عمار عن الحسن بن يحيى الخشني .

۱۷۳۷ ـ وعن ابن عباس: « أن النبي صلي الله عليه وسلم سمع رجلا يقول: لَبَيك عن شُبُرُمَة ، قال : حَجَجْت عن نفسك ؟ فل ا أو قريب لى ا قال : حَجَجْت عن نفسك ؟ قال ا لا ، قال : حُجَ عن نفسك ، ثم حُجَ عن شبرمة ...

وأخرجه ابن ماجة . وقال البيهقي : هذا إسناد صحيح ، ليس في الباب أصح منه .

وفيه دليل على أن حج المرأة عن الرجل جائز. وقد منع ذلك بعض أهل العلم، وزعم أن المرأة تلبس في الإحرام ما لايلبسه الرجل، فلا يحجعنه إلا رجل مثله.

وحكى عن مالك وعن أبى حنيفة أنها قالا : الزمين لا يلزمه فرض الحج ، إلا أن أبا حنيفة قال : إن لزمه الفرض فى حال الصحة ثم زمن ، لم يسقط عنه بالزمانة . وقال مالك: يسقط .

واستدل الشافعي بخبر الخثمية على وجوب الحج على المعضوب الزمن إذا وجد من يبذل له طاعته من ولده وولد ولده .

ووجه ما استدل به من هذا الحديث أنها ذكرت وجوب فرض الحج على أبيها في حال الزمانة ، وهو قولها: « إن فريضة الله على عباده أدركت أبي شيخاً كبيراً لايستطيع أن يستمسك على الراحلة » ولا بد من تعلق وجوبه بأحد أمور ، إما بمال أو بقوة بدن ، أو وجود طاعة من ذي قوة ، وقد علمنا عجزه بيدنه ، ولم يجر للمال ذكر ، و إنما جرى الذكر لطاعتها و بذلها نفسها عنه ، فدل أن الوجوب تعلق به ، ومعلوم في اللسان أن يقال : فلان مستطيع لأن يبنى داره ، إذا كان يجد من يطيعه في ابتنائها ، كما إذا وجدمالاً ينفقه في بنائها ، وكما لو قدر عليه بنفسه .

۱۷۳۷ _ قلت : فيه من الفقه أن الصرورة لايحج عن غيره حتى يحج عن نفسه . وفيه أن حج المرء عن غيره إذا كان قد حج عن نفسه جائز .

وفيه أن من أهَلَ بحجتين لم يلزمه إلا واحدة ، ولو كان لاجتماع وجو بهما مساغ في وقت واحد لأشبه أن يجمع عليه الأمرين . فدل على أن الإحرام لا ينعقد إلا بواحدة .

باب كيف التلبية [٢ : ٨٨]

١٧٣٨ _عن عبد الله بن عر: «أنَّ تَلْبيةَ رسول الله صلى الله عليه وسلم: لبَيْكَ اللهم لبيك. لَبِيْك لا شريك لك ، قال: وكان لل شريك لك ، قال: وكان

قلت: وقد روى في حديث شُبرمة هذا أنه قال له: «فاجعل هذه عن نفسك الأم احجج عن شبرمة الأصم حدثنا الربيع أخبرنا الشافعي أخبرنا عبد الوهاب الثقني عن أبوب عن أبي قلابة عن ابن عباس ـ وذكر القصة ـ وقال فيها: «فاجعل هذه عن نفسك ما حجج عن شبرمة»، هكذا قال عن ابن عباس، لم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا يوجب أن يكون إحرامه عن شُبرمة قد انقلب عن فرضه بنفسه .

وقد اختلف الناس في هذا ، فقال الشافعي ، وأحمد بن حنبل ، و إسحٰق بن راهو يه : لايحج عن غيره من لم يحج عن نفسه . وهو قول الأوزاعي .

وقال أصحاب الرأى: له أن يحج عن غيره قبل أن يحج عن نفسه. وقال الثورى نحواً من ذلك : وهو قول مالك بن أنس.

١٧٣٨_ قلت: قوله «ان الحمد والنعمة لك». فيه وجهان: كسر • إن » وفتحها ، وأجودها الكسر أخبرنى أبوعم قال: قال أبوالعباس أحمد بن يحيى: من قال • إن » بكسر الألف، فقد عَمَّ، ومن قال « أن » بفتحها ، فقد خص .

و «الرغباء» : المسألة ، وفيه لغتان : يقال : «الرغباء» مفتوحة الراء ممدودة ، « والرُّغبي ، مضمومة الراء مقصورة .

١٧٣٨ _ قال ابن القيم رحمه الله : في معنى التلبية تمانية أقوال :

أحدها : إجابة لك بعد إجابة ، ولهذا المعنى كررت التلبية ، إيذاناً بتكرير الإجابة . الثانى: أنه انقياد لك بعد انقياد، من قولهم : لبب الرجل، إذا قبضت على تلابيبه ، ومنه: لببته عبد الله بن عمر يزيد في تلبيته: لبيك لبيك ، لبيك وسَعْديك ، والخير بيديك ، والرَّغْبَاهِ إليك والعمل » .

بردائه. والمعنى : انقدت لك ، وسعت نفسى لك خاضعة ذليلة ، كما يفعل بمن لبب بردائه ، وقبض على تلابيبه .

الثالث: أنه من لب بالمكان ، إذا قام به ولزمه . والمعنى : أنا مقيم على طاعتك ملازم لها . اختاره صاحب الصحاح .

الرابع: أنه من قولهم: دارى تلب دارك ، أى تواجهها وتقابلها ، أى مواجهك بما تحب متوجه إليك . حكاه فى الصحاح عن الحليل

الخامس: معناه حباً لك بعد حب ، من قولهم: امرأة لبة ، إذا كانت محبة لولدها .

السادس: أنه مأخوذ من لب الشيء ، وهو خالصه ، ومنه لب الطعام ، ولب الرجل عقله وقلبه . ومعناه : أخلصت لبي وقلبي لك ، وجعلت لك لبي وخالصتي .

السابع: أنه من قولهم: فلان رخى اللبب ، وفى لبب رخى ، أى فى حال واسعة منشرح الصدر. ومعناه: إنى منشرح الصدر متسع القلب لقبول دعوتك وإجابتها ، متوجه إليك بلبب رخى ، بوجد المحب إلى محبوبه ، لا بكره ولا تكلف .

الثامن : أنه من الإلباب ■ وهو الاقتراب ، أى اقتراباً إليك بعد اقتراب ، كما يتقرب المحب من محبوبه .

و « سعديك ، عن الساعدة ، وهي الطاوعة . ومعناه : مساعدة في طاعتك وما تحب بعد مساعدة . قال الحربي : ولم يسمع « سعديك » مفرداً .

و « الرغباء إليك ، يقال بفتح الراء مع المد ، وبضمها مع القصر . ومعناها الطلب وللسئلة والرغبة .

واختلف النحاة في الياء في ﴿ لبيك ﴾ . فقال سيبويه : هي ياء التثنية .

وهو من الملتزم نصبه على المصدر ، كقولهم : حمداً وشكراً وكرامة ومسرة . والتزموا تثنيته إيذاناً بتكرير معناه واستدامته . والتزموا إضافته إلى ضمير المخاطب لما خصوه بإجابة الداعى . وقد جاء إضافته إلى ضمير الغائب نادراً ، كقول الشاعر :

دعوت لما نابني مسوراً فلبي فلبي يدى مسور

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة.

والتثنية فيه كالتثنية في قوله تعالى (٢٠٠٤ ثم ارجع البصر كرتين) وليس المراد مما يشفع الواحد فقط . وكذلك و سعديك ودواليك .

وقال يونس: هو مفرد ، والياء فيه مثل عليك وإليك ولديك .

ومن حجة سيبويه على يونس: أن «على » و « إلى » يختلفان بحسب الإضافة ، فإن جرا مضمراً كانا بالياء « لبيك » كذلك لما كان بالياء في مضمراً كانا بالياء في أحواله سواء أضيف إلى ظاهر أو مضمر ، كما قال: فلبي يدى مسور.

وقالتطائفة من النحاة: أصل الكلمة لبا لبا ، أى إجابة بعد إجابة ، فثقل عليهم تكرار الكلمة، فجمعوا بين اللفظين ليكون أخف عليهم، فجاءت التثنية وحذف التنوين لأجل الاضافة. وقد اشتملت كلات التلبية على قواعد عظيمة وفوائد جليلة ،:

إحداها : أن قولك = لبيك = يتضمن إجابة داع دعاك ومناد ناداك ، ولا يصح فى لغة ولا عقل إجابة من لا يتكلم ولا يدعو من أجابه .

الثانية : أنها تتضمن المحبة كما تقدم ، ولايقال لبيك إلالمن تحبه وتعظمه ، ولهذا قيل في معناها : أنا مواجه لك بما تحب ، وأنها من قولهم : امرأة لبة ، أى محبة لولدها .

الثالثة : أنها تتضمن الرّام دوام العبودية ، ولهذا قيل : هي من الاقامة ، أي أنا مقيم على طاعتك .

الرابعة : أنها تتضمن الحضوع والدل ، أىخضوعاً بعد خضوع ، من قولهم : أنا ملب بين يديك ، أى خاضع ذليل .

الحامسة : أنها تتضمن الإخلاص، ولهذا قبل ؛ إنها من اللب، وهو الخالص.

السادسة : أنها تتضمن الاقرار بسمع الرب تعالى ، إذ يستحيل أن يقول الرجل لبيك لمن لايسمع دعاءه .

السابع : أنها تتضمن التقرب من الله ، ولهذا قيل : إنها من الإلباب ، وهو التقرب .

الثامنة: أنها جعلت فى الإحرام شعاراً لانتقال من حال إلى حال ، ومن منسك إلى منسك على منسك على جعل التكبير فى الصلاة سبعاً ، للانتقال من ركن إلى ركن و ولهذا كانت السنة أن يلبى حتى يشرع فى الطواف ، فيقطع التلبية ، أذا سارلبى حتى يقف بعر فة فيقطعها ، ثم يلبى حتى يقف بمز دلفة فيقطعها ، ثم يلبى حتى يرمى جمرة العقبة فيقطعها . فالتلبية شعار الحج والتنقل فى أعال المناسك ، فالحاج كلما (۲۲ - مختصر السننج ۲)

انتقل من ركن إلى ركن قال « لبيك اللهم لبيك » كما أن المصلى يقول فى انتقاله من ركن إلى ركن «لغة أكبر» ، فإذا حل من نسكه قطعها ، كما يكون سلام الصلى قاطعاً لتكبيره .

التاسعة : أنها شعار التوحيد ملة إبرهيم ، الذي هو روح الحج ومقصده ، بل روح العبادات كلها والمقصود منها . ولهذا كانت التلبية مفتاح هذه العبادة التي يدخل فيها بها .

العاشرة: أنها متضمنة لمفتاح الجنة وباب الإسلام الذي يدخل منه إليه ، وهو كلة الإخلاص والشهادة للهبأنه لاشريك له .

الحادية عشرة : أنها مشتملة على الحمد لله الذي هومن أحب ما يتقرب به العبد إلى الله ، وأول. من يدعى إلى الجنة أهله ، وهو فاتحة الصلاة وخاتمتها .

الثانية عشرة ؛ أنها مشتملة على الاعتراف لله بالنعمة كلها ،ولهذا عرفها باللام المفيدة للاستغراق. أي النعم كلها لك ، وأنت موليها والمنعم بها .

الثالثة عشرة : أنها مشتملة على الاعتراف بان اللاككاه لله وحده ، فلا ملك على الحقيقة لغيره .

الرابعة عشرة : أن هذا العنى مؤكد الثبوت بإن المقتضية تحقيق الحبر وتثبيته ، وأنه مما لايدخله ريب ولاشك .

الحامسة عشرة: في «إن» وجهان افتحها وكسرها الفن فتحها تضمن ابتداء الثناء على الله الأن الحمد والنعمة لك ، ومن كسرها كانت جملة مستقلة مستأنفة ، تتضمن ابتداء الثناء على الله والثناء إذا كثرت جمله وتعددت كان أحسن من قلتها ، وأما إذا فتحت فإنها تقدر بلام التعليل المحذوفة معها قياساً الوالمعني لبيك لأن الحمد لك . والفرق بيّن بين أن تكون جمل الثناء علة لغيرها، وبين أن تكون مستقلة مرادة لنفسها ، ولهذا قال أعلب : من قال ﴿ إن ﴾ بالكسر فقد ع ومن قال ﴿ أن ﴾ بالكسر فقد ع ومن قال ﴿ أن ﴾ بالفتح فقد خص . ونظير هدنين الوجهن والتعليلين والترجيح سواء قوله تعالى حكاية عن المؤمنين (٢٥ : ١٨ إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم ﴾ ومن كان المعنى ندعوه . لأنه هو البر الرحيم ، ومن كسر كان المحكم جملتين الوحيم ، ومن كسر كان المعنى ندعوه ، لأنه هو البر الرحيم ، ومن كسر كان المعنى ندعوه ، لأنه هو البر الرحيم ، ومن كسر كان أبو عبيد : والكسرأحسن ، ورجحه عا ذكرناه .

السادسة عشرة : أنها متضمنة للاخبار عن اجتماع الملك والنعمة والحمد لله عز وجل، وهذا

نوع آخر من الثناء عليه ، غير الثناء بمفردات تلك الأوصاف العلية ، فله سبحانه من أوصافه العلى نوعاثناء ، نوع متعلق بكل صفة صفة على انفرادها ، ونوع متعلق باجتاعها ، وهو كالى مع كال وهو عامة الكال ، والله سبحانه يفرق في صفاته بين الملك والحمد ، وسوغ هذا العني أن اقتران أحدها بالآخر من أعظم الكال ، والملك وحده كال ، والحمد كال ، واقتران أحدها بالآخر كال ، فإذا اجتمع الملك المتضمن للقدرة مع النعمة المتضمنة لغاية النفع والإحسان والرحمة مع الحمد المتضمن لعامة الجلال والإكرام الداعي إلى محبته ، كان في ذلك من العظمة والكال والجلال ماهو أولى به وهو أهله ، وكان في ذكر العبد له ومعرفته به من انجذاب قلبه إلى الله وإقباله عليه ، والتوجه بدواعي المحبة كلها إليه ماهو مقصود العبودية ولها ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

ونظیرهذا اقتران الغنی بالکرم ، کقوله : (۲۷ : 50 فان ربی غنی کریم) فله کال من غناه وکرمه ، ومن اقتران أحدهما بالآخر .

ونظيره اقتران العزة بالرحمة: (٢٦ : ١٩ وإن ربك لهو العزيز الرحيم) . ونظيره اقتران العفو بالقدرة: (٤ : ٢٦ وكان الله عفواً قديراً) . ونظيره اقتران العلم بالحلم: (٤ : ١١ والله عليم حليم) .

ونظيره اقتران الرحمة بالقدرة : (٧٠٦٠ والله قدير والله غفور رحيم) . وهذا يطلع ذا اللب على رياض من العلم أنيقات ، ويفتح له باب محبة الله ومعرفته ، والله

المستعان وعليه التكلان.

السابعة عشرة: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أفضل ماقلت أنا والنبيون من قبلى:
لاإله إلا الله وحده لاشريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » وقد اشتملت التلبية على هذه الكلمات بعينها ، وتضمنت معانيها . وقوله «وهو على كل شي،قدير » لك أن تدخلها تحت قولك في التلبية « لاشريك لك » ، ولك أن تدخلها تحت قولك « إن الخد والنعمة لك » ، ولك أن تدخلها تحت ولك أن تدخلها تحت إثبات الملك له تعالى « إذ لو كان بعض الموجودات خارجاً عن قدر ته وملكه « واقعاً بخلق غيره ، لم يكن نفي الشريك عاما ، ولم يكس إثبات الماك والحمد له عاما ، ولم يكس إثبات الماك والحمد له عاما ، وهذا من أعظم الحال ، والماك كله له ، والحمد كله له ، وليس له شريك بوجه من الوجوه « الثامنة عشرة: أن كلمات التلبية متضمنة للود على كل مبطل في صفات الله وتوحيده ، فإنها الثامنة عشرة: أن كلمات التلبية متضمنة للود على كل مبطل في صفات الله وتوحيده ، فإنها

وأخرجه ابن ماجة .

مبطلة لقول الشركين على اختلاف طوائفهم ومقالاتهم ، ولقول الفلاسفة وإخوانهم من الجهمية العطلين لصفات الكال التي هي متعلق الحمد ، فهو سبحانه مجمود لذاته ولصفاته ولأفعاله ، فمن جحد صفاته وأفعاله فقد جحد حمده ، ومبطلة لقول بجوس الأمة القدرية الذين أخرجوا عن ملك الرب وقدرته أفعال عباده من الملائكة والجن والإنس ، فلم يثبتوا له عليها قدرة ، ولا جعلوه خالقاً لها ، فعلى قولهم لا تكون داخلة تحت ملكه ، إذ من لا قدرة له على الشيء كيف يكون هذا الشيء داخلا تحت ملكه ؟ فلم يجعلوا الملك كله للة ، ولم يجعلوه على كل شيء قدير ، وأما الفلاسفة فعندهم لا قدرة له على شيء ألبتة ، فمن علم معني هذه الكلمات وشهدها وأيقن بها باين جميع الطوائف المعطلة .

التاسعة عشرة: في عطف الملك على الحمد والنعمة بعدكال الخبر، وهو قوله: « إن الحمد والنعمة الك والملك» ، ولم يقل إن الحمد والنعمة والملك لك _ لطيفة بديعة ، وهي أن الكلام يصير بذلك جملتين مستقلتين ، فإنه لو قال إن الحمد والنعمة والملك لك ، كان عطف الملك على ماقبله عطف مفرد على مفرد على مفرد على مفرد على مفرد ، والماك لك ، شم عطف الملك، كان تقديره : والماك لك، فيكون مساوياً لقوله : له الملك وله الحمد ، ولم يقل له الملك والحمد ، وفائدته تكرار الحمد في الثناء .

العشرون : لما عطف النعمة على الحمد ولم يفصل بينهما بالخبر ، كان فيه إشعار باقترانهما وتلازمهما ؛ وعدم مفارقة أحدهما للآخر ، فالانعام والحمد قرينان .

الحادية والعشرون: في إعادة الشهادة له بأنه لاشريك له، لطيفة ، وهي أنه أخبر أنه لاشريك له عقب إجابته بقوله ليك ، شمأعادها عقب قوله «إن الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك» وذلك يتضمن أنه لاشريك له في الحمد والنعمة والملك ، والأول يتضمن أنه لاشريك لك في إجابة هذه الدعوة ، وهذا نظير قوله تعالى: (١٨:٣ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قاعًا بالقسط، لا إله إلا هو العزيز الحكيم)، فأخبر بأنه لا إله إلا هو في أول الآية ، وذلك داخل تحت شهادته وشهادة ملائكته وأولى العلم ، وهذا هو الشهود به ، ثم أخبر عن قيامه بالقسط وهو العدل ، فأعاد الشهادة بأنه لا إله إلا هو مع قيامه بالقسط .

• ١٧٤ - وعن خَلاَد بن السائب الأنصاري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « أَتَانِي جَبِرِيلُ عليه السلام ، فأمَرني أن آمر أصابي ومَنْ معي أن يرفعوا أصواتهم بالإهلال ، أو قال: بالتلبية ، يريد أحدها ،

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح .

باب متى تُقطع التلبية [٢ : ٩٩]

١٧٤١ - عن الفضل بن عباس: ﴿ أَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لَبَّى حتى رَكَى جُمْرة العَقَبَة » .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجة . وفي لفظ للبخارى ومسلم : • لم يزل يُلتِّي حتى بلغ الجمرة •

فذهب الشافعي وغيره من العلماء إلى أنه يقطع التلبية مع أول حصاة ، على ظاهر هذا اللفظ ، وذهب بعضهم إلى أنه لايقطع التلبية حتى يرمى الجمرة بأسرها بسبع حصيات ، على ظاهر اللفظ الآخر ، وقول جابر بن عبد الله في الحديث الطويل: « فرماها بسبع على ظاهر اللفظ الآخر ، وقول جابر بن عبد الله في الحديث الطويل: « فرماها بسبع حصيات ، يكبر مع كل حصاة » ، وفي حديث ابن مسعود نحوه . وذلك يؤيد ما ذهب إليه الشافعي وغيره .

١٧٤٢ _ وعن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : « غَدَونا مع رسول الله صلى الله

۱۷٤٠ ـ قلت : يحتج به من بري التلبية واجبة . وهو قول أبى حنيفة ، وقال : من لم يلب لزمه دم ، ولا شيء عند الشافعي على من لم يلب .

المافعي الما المام المام المام العام العام العام العام العام المام الما

عليه وسلم من مِنَّى إلى عَرفات، منَّا الْمَلَتِي، ومنا المُسَكَبَرُ . . وأخرجه مسلم بنحوه .

باب متى يقطع المعتمر التلبية [٢:٠٠٠]

١٧٤٣ عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يُلبِّى المعتمر حتَّى يَسْتَلَم الحَجَر» وذكر أنه روى عن ابن عباس موقوفًا .

وأخرجه الترمذي وقال: صحيح. هذا آخر كلامه. وفي إسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي ، وقد تكلم فيه جماعة من الأيمة.

باب المحرم يؤدب [غلامه] (١٠٠: ٢]

حتى إذا كُنّا بالْمَرْج (٢) تول رسول الله صلى الله عليه وسلم و تولنا ، فجلست عائشة إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجلست إلى جنب أبى ، وكانت و مالله أبي بكر وزمالة رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدة ، مع غلام لأبى بكر ، فجلس أبو بكر يَنْ تَظُر أن يَطْلُع عليه ، فطلع ، وليس معه بعيره ، قال : أين بعيرك ? قال : أضلته البارحة ، فقال أبو بكر : بعير واحد تُضلُه ؟ قال : فطفق يضر به ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ، ويقول : انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع ؟! _ قال ابن أبى رزمة : فما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يقول : انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع ؟! و يتبسم »

وقال أحمد و إسحلق: يلبي حتى يرمى الجمرة ثم يقطعها.

وقال مالك: يلبي حتى تزول الشمس يوم عرفة ، فإذا راح إلى المسجد قطعها .

وقال الحسن: يلبي حتى يصلى الغداة من يوم عرفة ، فإذا صلى الغداة أمسك عنها. وكره مالك التلبية لغير المحرم، ولم يكرهما غيره .

⁽١) الزيادة من السنن

⁽٣) المرج: قرية جامعة من عمل الغرع ... بضم المين _ على أيام من المدينة

باب الرجل يحرم في ثيابه [٢:١٠٠]

١٧٤٥ ـ عن صفوان بن يَعْلَى بن أمية عن أبيه : « أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعر انة ، وعليه أَثَر خَلُوق ، أوقال : صفوة ، وعليه جُبة ، فقال : يارسول الله ، كيف تأمرنى أن أصنع في عمرتى * فأنزل الله تبارك وتعالى على النبي صلى الله عليه وسلم الوحى ، فلما سُرِّى عنه قال : أين السائل عن العمرة ؟ قال : اغسل عنك أثر الحلوق ، [أو قال : أثر الصفرة * واخلع الجبة عنك، واصنع في عمرتك ماصنعت في حجك] (١) ». أثر الصفرة * واخلع الجبة عنك، واصنع في عمرتك ماصنعت في حجك] (١) ». الله عليه وسلم : اخلع جبتك ، فخلعها من رأسه» . الله عليه وسلم أن ينزعها تزعها تزعا ، و يغتسل مرتين أو ثلاثا » .

١٧٤٥ ـ ١٧٤٧ ـ قلت : فيه من الفقه أن من أحرم وعليه ثياب مخيطة من قميص وجبة ونحوها لم يكن عليه تمزيقه، وأنه إذا نزعه من رأسه لم يلزمه دم .

وقد روى عن إبرهيم النخعى أنه قال: يشقه . وعن الشعبى قال: يمزق ثيابه . قلت : وهذا خلاف السنة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بخلع الجبة وخلعها الرجل من رأسه الله يوجب عليه غرامة ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال ، وتمزيق الثوب تضييع له ، فهو غير جائز .

وقد يتوهم من لاينعم النظر أن أمره إياه بغسل أثر الخلوق والصفرة إنما كان من أجل أن المحوم لا يجوز له أن يتطيب قبل الإحرام بما يبقى أثره بعد الإحرام ، وليس هذا من أجل ذلك ، ولكن من قبل أن التضمّنخ بالزعفران حرام على الرجل ، في حرّمه وحله . حدثنا ابن الأعمابي حدثنا موسى بن سهل الوشاء حدثنا اسمعيل بن عُليّة عن عبدالعزيز

بن صهيب عن أنس قال: «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزعفر الرجل »، وفى الحديث دليل أن المحرم إذا لبس ناسياً فلا شى، عليه ، لأن الناسى فى معنى الجاهل. وذلك أن هذا الرجل كان حديث العهد بالإسلام جاهلاً بأحكامه ، فعدره النبى صلى الله عليه وسلم ، فلم يلزمه غرامة .

⁽١) الزيادة من السَّن ، وهي تشمة الحديث .

۱۷٤۸ - وفی روایة : «أن رجلاً أتی النبی صلی الله علیه وسلم بالجِمِر الله ، وقد أحرم بعمرة ، وعلیه جُبَّة ، وهو مُصفِر لُخِیته ورأسه » . وأخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی

باب ما يلبس المحرم [٢: ١٠١]

1 \frac{1489}{1489} = عن سالم عن أبيه قال: « سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما يترك المحرم من الثياب عن فقال: لا يلبس القميص ، ولا البُرْنُسَ ، ولا السراويل ، ولا العامة ، ولا ثَوبًا مَسَّهُ وَرْسُ ولا زَعْفَران ، ولا الخُفين ، إلا أن لا يجد النعلين، فمن لم يجد النعلين فليلبس الخفين ، ولا يقطع حتى يكونا أسفل من الكعبين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بنحوه.

۱۷۵۰، ۱۷۶۹ ـ قلت : قوله «لایلبس البرنس» : دلیل علی أن كل شیء غطی رأسه، من معتاد اللباس ، كالعامة والقلانس ونحوها ، ومن نادره ، كالبرنس، أو كالحمل بحمله علی رأسه، والمحكتل يضعه فوقه ، فكل مادخل فی معناه فإن فیه الفدیة .

وفيه أن المحرم منهى عن الطيب فى بدنه وفى لباسه ، وفى معناه الطيب فى طعامه ، لأن بغية الناس فى تطييب الطعام ، كبغيتهم فى تطييب اللباس .

وفيه أنه إذا لم يجد نعلين ووجد خفين قطعهما ، ولم يكن ذلك من جملة مانهى عنه من تضييع المال ، لكنه مستثنى منه . وكل إتلاف من باب المصلحة فليس بتضييع ، وليس في أمر الشريعة إلا الاتباع .

١٧٤٩ _ قال الشيخ شمس الدين رحمه الله : حديث بن عمر هذا فيه أحكام عديدة :

الحسكم الأول: أنه صلى الله عليه وسلم سئل عما يلبس المحرم وهو غير محصور ، فأجاب بما الإيلبس لحصره . فعلم أن غيره على الإباحة . ونبه بالقميص على مافصل للبدن كله، من جبة أو دلق أو دراعة أو عرقشين ونحوه . ونبه بالعمامة على كل ساتر للرأس معتاد ، كالقبع والطاقية والقلنسوة والحكتة ونحوها، ونبه بالبرنس على المحيط بالرأس والبدن جميعاً ، كالنفارة ونحوها .

وقد اختلف الناس في هذا: فقال عطاء: لا يقطعهما ، لأن في قطعهما فساداً ، وكذلك قال أحمد بن حنبل. وبمن قال: يقطع ، كالإجاء في الحديث: مالك وسفيان والشافعي وإسطق.

قلت : أنا أتعجب من أحمد فى هذا ، فإنه لا يكاد يخالف سنة تبلغه ، وقلّت سنة لم تبلغه ، وقلّت سنة لم تبلغه ، و يشبه أن يكون إنما ذهب إلى حديث ابن عباس، وليست هذه الزيادة فيه ، إنما رواها ابن عمر ، إلا أن الزيادات مقبولة .

وقول عطاء إن قطعهما فساد: يشبه أن يكون لم يبلغه حديث ابن عمر ، و إنما الفساد . أن يفعل مانهت عنه الشريعة ، فأما ما أذن فيه الرسول صلى الله عليه وسلم فليس بفساد .

ونبه بالسراويل على المفصل على لأسافل ، كالتبان ونحوه . ونبه بالحفين على مافى معناها ، من الجرموق والجورب والزربول ذى الساق ونحوه .

الحبكم الثاني: أنه منعه من الثوب المصبوغ بالورس أو الزعفران. وليس هذا ليكونه طيباً، فإن الطيب في غير الورس والزعفران أشد ، ولأنه خصه بالثوب دون البدن. وإنما هذا من أوساف الثوب الذي يحرم فيه ، أن لا يكون مصبوغاً بورس ولا زعفران ، وقد نهى أن يتزعفر الرجل ، وهذا منهى عنه خارج الإحرام ، وفي الإحرام أشد. والنبي صلى الله عليه وسلم يتعرض هنا إلا لأوصاف الملبوس ، لا لبيان جميع محظورات الإحرام

الحمكم الثالث: أنه صلى الله عليه وسلم رخص فى لبس الخفين عند عدم النعلين ، ولم يذكر فدية ، ورخص فى حديث كعب بن عجرة فى حلق رأسه مع الفدية ، وكلاها محظور بدون العذر . والفرق بينها : أن أذي الرأس ضرورة خاصة لاتع ، فهى رفاهية للحاجة . وأما لبس الحفين عند عدم النعلين فبدل يقوم مقام المبدل ، والمبدل _ وهو النعل _ لافدية فيه ، فلا فدية فى بدله ، وأما حلق الرأس فليس ببدل ، وإنما هو ترفه للحاجة ، فجر بالدم .

الحكم الرابع: أنه أمر لابس الحفين بقطعها أسفل من كعبيه ، في حديث ابن عمر ، لأنه إذا قطعها أسفل من الكعبين صارا شبهين بالنعل .

فاختلف الفقهاء في هذا القطع ، هل هوواجب أم لا؛ على قولين ١

أحدهما: أنه واجب، وهذاقول الشافعيوأبي حنيفة ومالك والثوري وإسحق وابن النذر،

وهذا في الرجال دون النساء ، فأما النساء فإن حرمهن في الوجه والكفين.

وإذا لبست المرأة القفازين فقد اختلفوا في ذلك : هل يجب عليها شيء أم لا ؟ فذكر أكثر أهل العلم أنه لاشيء عليها ، وعللوا حديث ابن عمر بأن ذكر القفازين إنما هو من من قول ابن عمر ، ليس عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلق الشافعي القول في ذلك ، وقد قال في المرأة إذا اختضبت : إنه لاشيء عليها ، فإن لفت على يديها خرقة لزمتها الفدية .

واختلفوا فيه إذا قطع الخفين : هل يلزمه دم أم لا ؟ فقال بعضهم : لاشيء عليه، لأنه صار بذلك في معنى النعل ، وقال آخرون : يلزمه الدم ، لأنه لم يأذن له فيه إلا عند عدم النعل .

وإحدي الروايتين عن أحمد ، لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطعها . وتعجب الحطابى من أحمد فقال : العجب من أحمد فى هذا ! فإنه لا يكاد يخالف سنة تبلغه ، وقلت سنة لم تبلغه . وعلى هـذه الرواية إذا لم يقطعها تلزمه الفدية .

والثانى : أن القطع ليس بواجب ، وهو أصح الروايتين عن أحمد ، ويروى عن على بن أى طالب ، وهو قول أصحاب ابن عباس ، وعطاء ، وعكرمة . وهذه الرواية أصح ، لما في الصحيحين عن ابن عباس قال : « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات : من لم يحد إزاراً فليلبس سراويل ، ومن لم يحد نعلين فليلبس خفين ، فأطلق الإذن في لبس الحفين ، ولم يشترط القطع ، وهذا كان بعرفات ، والحاضرون معه إذ ذاك أكثرهم لم يشهدوا خطبته بالمدينة ، فإنه كان معه من أهل مكة واليمن والبوادي من لا يحصيهم إلا الله تعالى ، وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع . وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبي صلى الله عليه وسلم ، بين فيه في عرفات في أعظم جمع كان له ، أن من لم يجد الإزار فليلبس السراويل ، ومن لم يجد النعلين فليلبس الحقين ، ولم يأمر بقطع ولا فتق ، وأكثر فليلبس السراويل ، ومن لم يجد النعلين فليلبس الحقين ، ولم يأمر بقطع الحقين ، وتأخير البيان عن الحاضرين بعرفات لم يسمعوا خطبته بالمدينة ولا سمعوه يأمر بقطع الحقين ، وتأخير البيان عن

فدل هذا على أن هذا الجواز لم يكن شرع بالمدينة ، وأن الذى شرع بالمدينة هو لبس الخف القطوع ، ثم شرع بعرفات لبس الخف من غير قطع

فإن قيل: فحديث ابن عمر مقيد، وحديث ابن عباس مطلق، والحكم والسبب واحد، وفي مثل هذا يتعين حمل المطلق على المقيد، وقد أمر في حديث ابن عمر بالقطع. فالجواب من وجهين:

أحدها: أن قوله في حديث ابن عمر « وليقطعها » قد قيل: إنه مدرج من كلام نافع . قال صاحب المغنى : كذلك روي في أمالي أبي القاسم بن بشران بإسناد صحيح: أن نافعاً قال بعد روايته للحديث : « وليقطع الخفين أسفل من الكعبين ، والإدراج فيه محتمل ، لأن الجلة الثانية يستقل الكلام الأول بدونها ، فالإدراج فيه محكن ، فإذا جاء مصرحاً به أن نافعاً قاله زال الاشكال .

ويدل على صحة هذا أن ابن عمر كان يفتى بقطعها للنساء ، فأخبرته صفية بنت أبى عبيد عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للمحرم أن يلبس الخفين ولا يقطعها ، قالت صفية : فلما أخبرته بهذا رجع ».

الجواب الثانى: أن الأمر بالقطع كان بالمدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نخطب على المنبر ، فناداه رجل فقال « مايلبس المحرم من الثياب » ؟ فأجابه بذلك ،وفيه الأمر بالقطع ، وحديث ابن عباس وجابر بعده ، وعمروبن دينار روى الحديثين معاً ، ثم قال : « انظروا أيهما كان قبل » ، وهذا يدل على أنهم علموا نسخ الأمر بحديث ابن عباس .

وقال الدار قطنى: قال أنو بكر النيسابورى: حديث ابن عمر قبل ، لأنه قال: «نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد » فذكره ، وابن عباس يقول: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات » .

فن قيل : حديث ابن عباس رواه أيوب والثورى وابن عيينة وابن زيد وابن جريج ، وهشيم ، كلهم عن عمرو بن دينار عن جابر بنزيد عن ابن عباس ، ولم يقل أحدمنهم «بعرفات» غير شعبة ، ورواية الجماعة أولى من رواية الواحد .

قيل: هذا عبث ، فان هذه اللفظة متفق عليها في الصحيحين ، وناهيك برواية شعبة لها ، وشعبة حفظها وغيره لم ينفها ، بلهى في حكم جملة أخرى في الحديث مستقلة ، وليست تنضمن مخالفة للآخرين ، ومثلهذا يقبل ولايرد ، ولهذا رواها الشيخان . وقد قال على رضي الله عنه : «قطع الحفين ، فساد يلبسها كاها ، وهذا مقتضى القياس ، فان النبي صلى الله عليه وسلم سوى بين السراويل وبين الحف في لبس كل مهما عند عدم الإزار والنعل ، رلم يأمر بفتق السراويل، لافي حديث

ابن عمر ولا فى حديث ابن عباس ولا غيرها ، ولهذا كان مذهب الاكثرين أنه يلبس السراويل بلا فتق عند عدم الازار ، فكذلك الحف يلبس ولا يقطع ، ولا فرق بينها . وأبو حنيفةطرد القياس وقال : يفتق السراويل ، حتى يصير كالإزار . والجمهور قالوا : هذا خلاف النص ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «السراويل لمن لم يجد الازار » وإذا فتق لم يبق سراويل ، ومن اشترط قطع الحف خالف القياس مع مخالفته النص المطلق بالجواز .

ولا يسلم من مخالفة النص والقياس إلا من جوز لبسهما بلا قطع، أما القياس فظاهر، وأما النص فما تقدم تقريره.

والعجب أن من يوجب القطع يوجب مالا فائدة فيه ، فانهم لا يجوزون لبس المقطوع كالمداس والجمج و يحوها ، بل عندهم المقطوع كالصحيح في عدم جواز لبسه . فأى معنى للقطع ، والمقطوع عندكم كالصحيح ؟ !

وأما أبو حنيفة فيجوز لبس المقطوع ، وليس عنده كالصحيح ، وكذلك المداس والجمجم ونحوها .

قال شيخنا: وأفتى به جدى أبو البركات فى آخر عمره لما حج. قال شيخنا: وهو الصحيح ، لأن المقطوع لبسه أصل لابدل. قال شيخنا: فأبو حنيفة فهم من حديث ابن عمر أن المقطوع لبسه أصل لابدل ، فجوز لبسه مطلقاً ، وهذا فهم صحيح ، وقوله فى هذا أصح من قول الثلاثة والثلاثة فهموا منه الرخصة في لبس السراويل عند عدم الازار والخف عند عدم النعل ، وهذا فهم صحيح ، وقولهم فى هذا أصح من قوله ، وأحمد فهم من النص المتأخر لبس الحف صحيحاً بلا قطع عند عدم النعل ، وأن ذلك ناسخ للأمر بالقطع ، وهذا فهم صحيح ، وقوله فى ذلك أصح الأقوال .

فإن قيل : فلو كان المقطوع أصلاً لم يكن عدم النعل شرطاً فيه ، والنبي صلى الله عليه وسلم إنما جعله عند عدم النعل .

قيل: بل الحديث دليل على أنه ليس كالخف ، إذ لوكان كالحف لما أمر بقطعه ، فدل على أنه بقطعه يخرج عن شبه الحف ، ويلتحق بالنعل .

وأما جعله عدم النعل شرطاً فلأجل أن القطع إفساد لعبورته وماليته، وهذا لا يصار إليه إلا عند عدم النعل، وأما معوجود النعل فلا يفسد الخف ويعدم ماليته.

فإذا تبين هذا تبين أن المقطوع ملحق بالنعل لابالخف ، كما قال أبو حنيفة ، وأن على قول الموجبين للقطع لا فائدة فيه ، فإنهم لايجوزون لبس المقطوع ، وهو عندهم كالحف .

فإن قيل: فغاية مايدل عليه الحديث جواز الانتقال إلى الخف والسر اويل عند عدم النعل والازار ،وهذا يفيد الجواز ، وأما سقوط الفدية فلا، فهلا قلم كا قال أبو حنيفة : يجوز له ذلك مع الفدية ؟ فاستفاد الجواز من هذا الحديث ، واستفاد الفدية من حديث كعب بن عجرة ، حيث جوز له فعل المحظور مع الفدية ، فكان أسعد بالنصوص وبموافقتها منكم ، مع موافقته لابن عمر في ذلك :

قيل: بل إيجاب الفدية ضعيف في النص والقياس ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر البدل في حديث ابن عمر ، وابن عباس ، وجابر ، وعائشة ، ولم يأمر في شيء منها بالفدية، مع الحاجة إلى بيانه لو كان إلى بيانها ، وتأخير البيان عن وقته ممتنع ، فسكوته عن إيجابها مع شدة الحاجة إلى بيانه لو كان واجباً دليل على عدم الوجوب ، كا أنه جوز لبس السراويل بلا فتق ، ولو كان الفتق واجباً لبينه . وأما القياس فضعيف جداً .

فإن قيل : هذا من باب الأبدال التي تجوز عند عدم مبدلاتها ، كالتراب عند عدم الماء على وكالصيام عندالعجز عن الاعتاق والإطعام ، وكالعدة بالأشهر عند تعذر الأقراء ونظائره ، وليس هذا من باب المحظور المستباح بالفدية ، والفرق بينها أن الناس مشتركون في الحاجة إلى لبس مايسترون به عوراتهم ، ويقون به أرجلهم الأرض والحر والشوك ونحوه ، فالحاجة إلى ذلك عامة ، ولما احتاج إليه العموم لم يحظر عليهم ، وهم يكن عليهم فيه فدية بخلاف ما يحتاج إليه لمرض أو برده فإن ذلك حاجة لعارض ، ولهذا رخص النبي صلى الله عليه وسلم للنساء في اللباس مطلقاً بينها ه في نالنقاب والقفازين ، فإن المرأة لما كانت كلها عورة ، وهي محتاجة إلى ستر بدنها فدية ، وكذلك حاجة الرجال إلى السراويلات والحفاف هي بدنها ، إذا لم يجدوا الإزار والنعال ، وابن عمر لما لم يبلغه حديث الرخصة مطلقاً أخذ بحسديث القطع ، وكان يأم النساء بقطع الحفاف ، حتى أخبرته بعد هذا صفية زوجته عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أرخص للنساء في ذلك ، ورجع عن قوله .

ويما يبين أن النبي صلى الله عليه وسلم أرخص فى الخفين بلا قطع ، بعد أن منع منها ، أن فى حديث ابن فى حديث ابن عمر المنع من لبس السراويل مطلقاً ، ولم يبين فيه حالة من حالة ، وفى حديث ابن عباس وجابر المتأخرين ترخيصه فى لبس السراويل عند عدم الإزار ، فدل على أن رخصة البدل لم المرعت في لبس السراويل ، وأنها إنما شرعت وقت خطبته بها ، وهى متأخرة ، فكان الأخذ بالمتأخر أولى ، لأنه إنما يؤخذ بالآخر فالآخر من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فدار المسئلة على ثلاث نكت:

إحداها : أن رخصة البدلية إنما شرعت بعرفات لم تشرع قبل. والثانية : أن تأخير البيان عن اوقت الحاجة ممتنع.

والثالثة : أن الحف القطوع كالنعل أصل ، لاأنه بدل . والله أعلم .

فصل

وأما نهيه صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن عمر المرأة أن تنتقب ، وأن تلبس القفازين ، فهو دليل على أن وجه المرأة كبدن الرجل، لا كرأسه ، فيحرم عليها فيه ما وضع وفصل على قدر الوجه ، كالنقاب والبرقع ، ولا يحرم عليها ستره بالمقنعة والجلباب وتحوها ، وهذا أصح القولين . فان النبي صلى الله عليه وسلم سوى بين وجهها ويديها ، ومنعها من القفازين والنقاب ، ومعلوم أنه لا يحرم عليها ستر يديها، وأنهما كبدن المحرم يحرم سترها بالمفصل على قدرها، وها القفازان ، فهكذا الوجه إنما يحرم ستره بالنقاب ونحوه ، وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم حرف واحد فى وجوب كشف المرأة وجهها عند الإحرام ، إلاالنهى عن النبي من الله عليه وسلم عن القفازين فى وجوب كشف المرأة وجهها عند الإحرام ، إلاالنهى عن النقاب ، وهو كالنهى عن القفازين في سبة القفازين إلى اليد سواء . وهذا واضح بحمد الله .

وقد ثبت عن أسماء أنها كانت تغطى وجهها وهى محرمة ، وقالت عائشة : «كانت الركبان يمرون بنا، ونحن محرمات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا حاذوا بنا سدلت إحدانا جلبابها على وجهها ، فإذا جاوزونا كشفنا ، ذكره أبو داود

واشتراط المجافاة عن الوجه _ كا ذكره القاضى وغيره _ ضعيف لا أصل له دليلاً ولا مذهباً قال صاحب المغنى: ولم أر هذا الشرط _ يعنى المجافاة _ عن أحمد ولا هو فى الخبر، مع أن الظاهر خلافه ، فإن الثوب المسدل لا يكاد يسلم من إصابة البشرة ، فلو كان هذا شرطاً لبين ، وإنما منعت المرأة من البرقع والنقاب ونحوها . ثما يعد لستر الوجه ، قال أحمد : لها أن تسدل على وجهها من فوق ، وليس لها أن ترفع الثوب من أسفل ، كانه يقول : إن النقاب من أسفل على وجهها . تم كلامه .

فإن قيل : فما تصنعون بالحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إحرام الرجل في رأسه ، وإحرام المرأة في وجمها » ، فجعل وجه المرأة كرأس الرجل ، وهذ يدل على وجوب كشفه ؟

قيل : هذا الحديث لا أصل له ، ولم يروه أحد من أصحاب الكتب المعتمد علما ، ولا يعرف

• ١٧٥ - وعن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بمعناه ، زاد : « ولا تَنْتَقِبُ للرأة الحرام ، ولا تَلْبَسُ القَفَّازين » .

وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي .

له إسناد ، ولا تقوم به حجة ، ولا يترك له الحديث الصحيح الدال على أن وجهها كبدتها ، وأنه عرم عليها فيه ما أعد للعضو كالنقاب والبرقع ، ونحوه ، لا مطلق الستر كاليدين . والله أعلم .

• ١٧٥ - قال ابن القيم رحمه الله : تحريم لبس القفازين قول عبد الله بن عمر ، وعطا ، وطاوس ، ومجاهد ، وإبرهم النخعى ، ومالك ، والامام أحمد ، والشافعى فى أحد قوليه ، وإسحق بن راهويه ، وتذكر الرخصة عن على وعائشة وسعد بن أبى وقاص ، وبه قال الثورى ، وأبو حنيفة ، والشافعى فى القول الآخر . ونهى المرأة عن لبسهما ثابت فى الصحيح ، كنهى الرجل عن لبس القميص والعائم ، وكلاهما فى حديث واحد ، عن راو واحد ، وكنهيه المرأة عن النقاب ، وهو فى الحديث نفسه. وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بالاتباع ، وهى حجة على من خالفها وليس قول من خالفها حجة علىها .

فأما تعليل حديث ابن عمر فى القفازين بأنه من قوله ، فإنه تعليل باطل ، وقد رواه أصحاب الصحيح والسنن والمسانيد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث «نهيه عن لبس القمص والعائم والسراويلات وانتقاب المرأة ، ولبسها القفازين »،ولا ريب عند أحد من أعة الحديث أن هذا كله حديث واحد من أصح الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفوعاً إليه ، ليس من كلام ابن عمر.

وموضع الشبهة في تعليله أن نافعاً اختلف عليه فيه: فرواه الليث بن سعد عنه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر فيه ولا تلبس القفازين وأبو داود: ورواه حاتم بن اسمعيل ويحيى بن أيوب عن موسي بن عقبة عن نافع _ على ما قال الليث _ ورواه موسى بن طارق عن موسى بن عقبة موقوفاً على ابن عمر . وكذلك رواه عبيد الله بن عمر ، ومالك ، وأبوب موقوفاً ، وكذلك هو في الموطأ عن نافع: أن عبد الله بن عمر كان يقول « لاتنتقب المرأة ، ولا تلبس القفازين » ولكن قد رفعه الليث بن سعد وموسى بن عقبة في الأكثر عنه ، وإبرهم بن سعد أيضاً رفعه عن نافع ، ذكره أبو داود ، ورواه محمد بن ، حق عن نافع مرفوعاً ، كا تقدم

١٧٥١ - وعنه : « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى النساء فى إحرامهن عن القفازين والنّقلَب وما مَسَّ الْوَرْسُ والزعفران من الثياب ، ولْتَلْبَس بعد ذلك ما أَحَبَّتُ من ألوان الثياب ، مُعَصفُرًا أو خَزَّ أو حُليبًا ، أو سراويل ، أو قميصاً ، أو خُفًا (١) » .
في إسناده محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه .

﴿ ١٧٥٣ ـ وعنه : ﴿ أَنَهُ وَجِدَ القُرِّ ، فقال : أُلْقِ عَلَى ثُوبًا يَا نَافَعُ ، فَأَلْقِيتُ عَلَيْهُ رُونُسًا ، فقال : تُلْقَى عَلَيْ هَذَا ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسه الحرم ؟! » وأخرجه البخارى والنسائى المسند منه بنحوه أتم منه .

۱۷۵۳ – وعن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « السَّراويل لمن لا يَجِد الإزار ، والخفُّ لمن لا يجد النعلين » .

وأخرج البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة بنحوه.

۱۷۵۳ ـ قلت : وفيه دليل على أنه إذا لم يجد الإزار فلبس السراويل ، لم يكن عليه شيء . و إلى هذا ذهب عطاء والشافعي وأحمد بن حنبل و إسحٰق ، وحكى ذلك عن الثورى .

فأما حدیث اللیث بن سعد فأخرجه البخاری فی صحیحه والترمذی ، وقال : حدیث صحیح ، ورواه النسائی فی سننه ، ولم یروا وقف من وقفه علة .

وأما حديث موسى بن عقبة فرواه النسائى فى سننه عن سويد بن نصر أخبرنا عبد الله بن المبارك عن موسى بن عقبة _ فذكر الحديث ، وقال فى آخره ولاتنتقب المرأة الحرام ، ولاتلبس القفازين » مرفوعاً ، قال البخارى : تابعه موسى بن عقبة وإسمعيل بن إبرهم بن عقبة وجويرية وابن إسحق فى النقاب والقفازين ، وقال عبيد الله : وكان يقول «لاتنتقب المحرمة ، ولا تلبس القفازين » وقال مالك عن نافع عن ابن عمر : « لا تنتقب المرأة » وتابعه ليث بن أبى سلم . فالبخارى رحمه الله ذكر تعليله ، ولم يرها علة مؤثرة ، فأخرجه في صحيحه عن عبد الله بن يزيد حدثنا الليث حدثنا نافع عن ابن عمر _ فذكره .

⁽١) عند المنذري ﴿ أُو دُمِّيا ﴾ بدل ﴿ أُو خَمَا ﴾ .

١٧٥٤ _ وعن عائشة أمِّ المؤمنين قالت : « كَنَا نَخْرِج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، فنضَمَدُ جِباهنا بالسُّكُ (١) المطيَّب عند الإحرام ، وإذا عَرِقَتْ إحدانا سال على وجهها . فيراه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا ينهاها ...

- ۱۷۵٥ وعن سالم بن عبد الله ، أن عبد الله : _ يعنى ابن عمر _ « كان يصنع ذلك _ يعنى يقطع الخفين للمرأة المحرمة _ ثم حَدَّ تُته صَفية بنت أبى عُبيد : أن عائشة حَدَّ ثنها : أنَّ رسول الله رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان رخَّسَ للنساء في الخفين ، فتُرك ذلك » في إسناده محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه .

باب المحرم يحمل السلاح [٢:٤٠١]

1۷0٦ _ عن البَراء _ وهو ابن عازب _ قال : « لمَّا صالح رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أهلَ الحُدَّ يبِيَة ، صالحهم على أنْ لا يَدخلوها إلا بِجُلُبَّانِ السلاح ، فسألته : ما جُلُبَّانُ السلاح ، قال : القِراب بما فيه » . وأخرجه البخارى ومسلم أتم منه .

وقال مالك : ليس له أن يلبس السراويل. وكذلك قال أبو حنيفة ، و يحكى عنه أنه قال ا يفتق السراويل ويتزربه . وقالوا : هذا كما جاء في الخف : أنه يقطع .

قلت: والأصل في المال أن تضييعه حرام، والرخصة إذا جاءت في لبس السراؤيل فظاهرها اللبس المعتاد، وستر العورة واجب، وإذا فتق السراويل واتّرز به لم تستتر العورة، وأما الخف فإنه لا يغطى عورة، وإنما هو لباس رفق وزينة، فلا يشتبهان ومرسل الإذن في لبس السراويل إباحة لا تقتضى غرامة.

١٧٥٦ _ هكذا جاء تفسير « الجلبان ■ في هذا الحديث ، ولم أسمع فيه من ثقة شيئاً ، وزعم بعضهم أنه إنما سمى جلباناً لجفائه وارتفاع شخصه ، من قولهم : رجل جُلُبان وامرأة جلبانة ، إذا كانت جسيمة صافية الخلق .

⁽١) السك _ بضم السين المهملة وتشديد الكاف _ نوع من الطب معروف عندهم .

باب في المحرمة تغطى وجهها [٢: ١٠٤]

١٧٥٧ – عن مجاهد عن عائشة قالت: «كان الرُّ كُبْكَانُ يَعْرُ ون بنا، ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مُحرِماتٍ، فإذا حاذَوْنَا سِدَلَتْ إِحْدَانَا حِلْبَاجِهَا من رأسها على وجهها ، فإذا جاوزونا كشفناه » .

وأخرجه ابن ماجة . وذكر شعبة و يحيى بن سعيد القطان و يحيى بن معين أن مجاهداً لم يسمع من عائشة ، وقال أبو حاتم الرازى : مجاهد عن عائشة مرسل .

وقد أخرج البخارى ومسلم في صحيحيهما من حديث مجاهد عن عائشة أحاديث ، وفيها ما هو ظاهر في سماعه منها ، وفي إسناده يزيد بن أبي زياد ، وقد تكلم فيه غير واحد ، وأخرج له مسلم في جماعة ، غير محتج به .

باب في المحرم يظلل [٢:٥٠٠]

١٧٥٨ - عن أم الحصين قالت : « حجَجْنَا مع النبي صلى الله عليه وسلم حَجَّـة الوَداع ،

قلت : ويشبه أن يكون المعنى في مصالحتهم على أن لايدخلوها إلا بالسيوف في القرُب أنهم لم يكونوا يأمنون أهل مكة أن يخفروا الذمة ، فاشترط حمل السلاح في القرُب معهم ، ولم يشترط شهر السلاح ، ليكون سِمَة للصلح وأمارة له .

الم المحرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى المحرمة عن النقاب، فأما سدل النوب على وجهها من رأسها نقد رخص فيه غير واحد من الفقهاء، ومنعوها أن تَكُفَّ الثوب أو الخمار على وجهها، أو تَشُدَّ النَّقاب، أو تتلثم أو تتبرقع.

وممن قال بأن للمرأة أن تسدل الثوب على وجهها من فوق رأسها : عطاء ، ومالك ، وسفيان الثورى ، وأحمد بن حنبل ، واسحق . وهو قول محمد بن الحسن . وقد علق الشافعي القول فيه .

١٧٥٨ - قلت: فيه من الفقه أن للمحرم أن يستظل بالمظالُّ ، نازلاً بالأرض وراكباً على ظهور الدواب . ورخَّص فيه أكثر أهل العلم، إلا أن مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كانا يكرهان

فرأيتُ أسامةً و بلالاً • وأحدها آخذُ بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم، والآخر رافع ، وَوَ بَهُ ، ليستره من الحَرِّ ، حتى رَمَى جَمْرة العقَبة » .

وأخرجه مسلم والنسائي .

باب المحرم يحتجم [٢:٥٠٠]

۱۷۵۹ _ عن ابن عباس : و أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم » . وأخرجه البخاري ومسم والترمذي والنسائي .

للمحرم أن يستظل راكباً . وروى أحمد عن ابن عمر : « أنه رأى رجلاً قد جعل على وحله عوداً له شعبتان ، وجعل عليه تو بال يستظل به وهو محرم ، فقال له ابن عمر : اضح للذى أحرمت له » أى ابرز للشمس .

وحدثنا ابن الأعرابي حدثنا إبرهيم بن حميد القاضي حدثنا الرياشي قال: رأيت أحمد بن المعدَّل في الموقف في يوم شديد الحر، وقد تضمي للشمس، فقلت له: يا أبا الفضل، هذا أمن قد اختُلف فيه، فلو أخذت بالتوسعة ؟ فأنشأ يقول:

ضَحَيْت له كى أستظل بظله إذا الظل أمسى فى القيامة قالصا فوا أسفا إن كان سعيك باطلاً وياحسرتا إن كان حجك ناقصا

قلت: أحمد بن المعدل _ هذا _ بصرى مالكي المذهب، يعد من زُهَّاد البصرة وعلائها وأخوه عبد الصمد بن المعدل الشاعر.

وفى الحديث: دليل على جواز الوقوف على ظهور الدواب للحاجة تعرض ريمًا تقضى وأن قوله « لا تتخذوا ظهور الدواب مقاعد» إنما هو أن يستوطن ظهورها لغير أرب فى ذلك؛ ولا حاجة إليه .

۱۷۵۹ _ قات : لم يكره أكثر من كوره من الفقهاء الحجامة للمحرم إلا من أجل قطع الشعر ، فإن احتجم في موضع لاشعر عليه فلا بأس به ، و إن قطع شعراً افتدى . وممن رخص

• ۱۷٦ _ وعنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، احتجم وهو محرم في رأسه ، من داه كان به » .

وأخرجه البخاري ، وأخرجه النسائي مختصراً .

۱۷٦١ ـ وعن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم على ظَهْر اللهَ من وَجَع كان به » .

وأخرجه الترمذي والنسائي . ولفظ النسائي • من وَثْنَيْ (١) كان به » .

باب يكتحل المحرم [٢:٦٠١]

۱۷٦٢ _ عن ُنبَيْه بن وَهْب قال : « اشتكى عمر بن عبيد الله بن معمر عينيه ، فأرسل إلى أبان بن عثمان _ قال سفيان : وهو أمير [الموسم] (٢) ، ما يصنع بهما ؟ قال : اضْمِدها بالصبر، فإبى سمعت عثمان يُحدّث ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي .

فى الحجامة للمحرم: سفيان الثورى وأصحاب الرأى، وهو قول الشافعي وأحمد واسحق. وقال مالك : لا يحتجم المحرم إلا من ضرورة لابد منها. وكان الحسن يرى في الحجامة دماً يهريقه.

۱۷۱۲ _ قلت : الصـبر ليس بطيب ، ولذلك رخَّص له أن يتعالج به ، فأما الـكحل الذى لاطيب فيه فلا بأس به للرجال .

قال الشافعي : وأنا له في النساء أشد كراهية مِنِّى له في الرجال ، ولا أعلم على واحد منها الفدية . ورخَّص في الكحل للمحرم سفيان الثوري وأصحاب الرأى وأحمد و إسحاق ، وكره الإبمد للمحرمة سفيان وأحمد و إسحاق .

⁽۱) الوثؤ _ مهمـوز ٥ وقد يترك همزه ، وهو أن يصيب العظم رض لا يبلغ الكسر ، وظهر اللغم عليه .

⁽٢) الريادة من السنن .

باب المحرم يغتسل [٢٠٦:٢]

١٧٦٧ _ عن عبد الله بن عباس : يَفْسِل الحَرِمُ رأسه ، وقال المسور : لا يغسل الحَرِم رأسه ، الأَبُواء ، فقال ابن عباس : يَفْسِل الحَرِمُ رأسه ، وقال المسور : لا يغسل الحَرِم رأسه ، فأرسله عبد الله بن عباس إلى أبى أَيُّرب الأنصارى ، فوجده يغتسل بين القر نَين ، وهو يُسْتَرُ بثوب ، قال : فسلّمتُ عليه ، فقال : من هذا ا قلت : أنا عبد الله بن حُنين ، أوسلنى إليك عبد الله بن عباس ، أسألك : كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل وأسه وهو محرم ؟ قال : فوضع أبو أبوب يده على الثوب ، فطأطأه ، حتى بدا لى رأسه ، ثم قال : لإنسان يَصُبُ عليه : اصْبُبُ ، قال : فصب على رأسه ، ثم حرّك أبو أبوب رأسه بيديه ، فأقبل بهما وأدبر ، ثم قال : هكذا رأيته يفعل »

وأخرجه البخاري ومسلم وابن ماجة .

۱۷۹۳ _ قلت : قد رخص للمحرم في غسل رأسه أكثر أهل العلم ، وكرهه مالك بن أنس وقال : يُغَيِّب رأسه في الماء . ولست أعلم فيه معنى إلا أن يكون قد خاف أنه إذا دلك رأسه بيديه انْحَصَّ شيء من شعره ، فكره له ذلك من أجله .

وأجمعوا أنه إذا احتلم كان عليه الاغتسال عامًّا في جميع بدنه ، فأما كراهته تغييب الرأس في الماء ، فلعله شبهه بتغطية الرأس بالثياب وبحوها ، ومن شبه الماء وما يفعله من مواراة بدن المنغمس فيه وتغطيته بالثياب ، لزمه أن يجيز للعريان _ إذا انغمس في الماء فغمر عورته - أن يصلى وهو في الماء بلا ثياب ، لأن الماء قد ستر عورته عن الأبصار ، وما أرى أن أحداً من الفقهاء يقول ذلك بجزيه ، إلا أن بعض من لايعباً بقوله قد قال : إن ذلك يجزيه ، وقد استحب بعض أهل العلم للعريان _ إذا لم يجدد ثوباً يصلى فيه _ أن يَطلى موضع العورة من بدنه بالطين و يصلى .

وقوله « بين القرنين ، بر بد العمودين اللذين يشد فيها الخشبة التي تعاق عليها المكرة .

باب المحرم يتزوج [٢:٢٠٣]

1778 - عن نبيه بن وهب أخى بنى عبد الدَّار: « أن عم ن عبيد الله أرسلنى إلى أبان بن عَمّان بن عَفّان ، يسأله وأبان يومئذ أمير الحاج ، وها محرمان : إنى أردت أن أنكح طَلحة بن عمر ابنة شيبة بن جُبير ، فأردت أن تَحْضُر ذلك ، فأنكر ذلك عليه أبان ، وقال: إنى سمعت أبى عَمّان بن عَفّان يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يَنْكِحُ الحُومُ ولا يُنْكح ...

1778 _ قلت : قد ذهب إلى ظاهر هذا الحديث مالك والشافعي ، ورأيا النكاح إذا عقد في الإحرام مفسوخاً ، سواء عقده المرء لنفسه أو كان وليًّا فعقده لغيره .

وقال أصحاب الرأى : نكاح المحرم لنفسه و إنكاحه لغيره جائز ، واحتجوا فى فلك بخبر ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم » :

وتأول بعضهم خبر عثمان على معنى أنه إخبار عن حال المحرم ، وأنه لاشتغاله بنسكه لايتسع لعقد النكاح ولا يفرغ له .

وقال بعضهم: معنى « لا ينكح ته أى لا يطأ ، ليس أنه لا يعقد . قلت : الرواية الصحية «لاينكح المحرم» بكسر الحاء ، على معنى النهى ، لاعلى حكاية الحال . وقصة أبان في منعه عربن عبيد الله من العقد ، و إنكاره ذلك عليه ، وهو راوى الحديث ، دليل على أن المعنى في ذلك العقد . فأما أن المحرم مشغول بنسكه ممنوع من الوط ، وفهذا من العلم العام المفروغ من بيانه باتفاق الجماعة والعامة من أهل العلم ، والخبر الخاص إنما يساق اعلم خاص ومعنى مستفاد لولا الخبر لم يعلم ولم يستقر ، فلا معنى لقصره على مالا فائدة له . وغلم أن الظاهر من لفظ النكاح العقد في عرف الناس ، ولاشك أن قوله « ولاينكح » عبارة عن الترويج بلا إشكال ، فكذلك الدينكح » عبارة عن العقد ، لأن المعطوف به لا يخالف معنى المعطوف عليه في حكم الظاهر .

١٧٦٥ - وفي رواية : « ولا يخطُب . .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

۱۷٦٦ _ وعن يزيد بن الأصَمِّ [ابن أخى ميمونة] (١) عن ميمونة قالت : « تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسترِف ً » .

وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجة بنحوه .

۱۷۱۷ ــ وعن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو مُحرْم » وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي بنحوه .

وعن سعيد بن المسيَّب، قال: ﴿ وَهِمَ ابن عباس في تزويج ميمونة وهو محرم » .

١٧٦٦ قلت : وميمونة أعلم بشأنها من غيرها ، وأخبرت بحالها و بكيفية الأمر في ذلك العقد ، وهو من أدل الدليل على وهم ابن عباس .

وذهب الشافعي إلى أن المحرم إذا نكح فالعقد مفسوخ بالرطلقة .

وقال مالك : يفسخ بطلقة ، لأن هذا نكاح مختلف فيه ، فيزال الاختلاف بالطلاق احتياطاً للفرج ·

۱۷٦٧ _ : قلت : وقد ذكر سعيد بن المسيب أن ماحكاه ابن عباس من ذلك وهم ، وحديث يزيد بن الأصر ، وهو ابن أخى ميمونة ، يؤكد ذلك [وذكر الحديث ١٧٦٦]

١٧٦٧ _ قال شمس الدين بن القيم رحمه الله : وعن سعيد بن المسيب قال : « وهم ابن عباس في تزويج ميمونة وهو محرم ■ ، وقد روى مالك في الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سلمان بن يسار : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع مولاه ورجلا من الأنصار، فزوجاه ميمونة بنت الحرث ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قبل أن يخرج » وهذا ، وإن كان ظاهره الإرسال • فهو متصل ، لأن سلمان بن يسار رواه عن أبي رافع «أن رسول الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال ، وبنى بها وهو حلال ، وكنت الرسول بينها »، وسلمان بن يسار مولى ميمونة ، وهذا صريح في تزوجها بالوكالة قبل الإحرام

⁽١) زيادة من السنن .

باب ما يقتل المحرم من الدواب [٢:٧٠]

١٧٦٨ - عن سالم عن أبيه قال: ﴿ سُئِلَ النبي صلى الله عليه وسلم عما يقتل المحرم من الدوابِ ؟ فقال: خس من لا جُناحَ في قَتلهِ إِنَّا على مَنْ قتلهن في الحِلِّ والحَرَم: العقرب، والفارة، والغراب، والحِدَأَةُ ، والحكاب العقور».

وأخرجه مسلم والنسائى . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى من حديث عبد الله بن عمر عن أخته حفصة .

1٧٦٩ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « خَمَسُ قَتْلُهُنَّ حَلَالُ فَيُ الْحَرِم: الحَيَّة ، والعقرب، والحِدَأَةُ ، والفائرة ، والـكلب العَقُور » .

في إسناده محمد بن عجلان ، وقد تقدم الكلام عليه .

• ١٧٧٠ - وعن أبى سعيد الخدرى : « أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عما يقتل المحرم ؟ قال : الحية ، والعقرب ، والفو يُسِقَةُ ، و يَرْجِى الغرابَ ولا يقتله ، والكلبَ العَقور ، والحِدَّأَة . والسَّبُعُ العادى » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن . هذا آخر كلامه . وفي إسناده يزيد بن أبي زياد ، وقد تقدم الكلام عليه

1774 - 1774 - قلت: اختلف أهل العلم فيما يقتله المحرم من الدواب، فقال الشافعى: إذا قتل المحرم شيئاً من هذه الأعيان المذكورة في هذه الأخبار فلا شيء عليه، وقاس عليها كل سبّع ضاري، وكل شيء من الحيوان لايؤكل لحمه، لأن بعض هذه الأعيان سباع ضارية، و بعضها هوام قاتلة، و بعضها طير لايدخل في معنى السباع، ولا هي من جملة الهوام، و إنما هو حيوان مستخبث اللحم، غير مستطاب الأكل، وتحريم الأكل يجمعهن كلهن، فاعتبره وجعله دليل الحكم.

وقال مالك نحواً من قول الشافعي ، إلا أنه قال : لايقتل المحرم الفراب الصغير .

وقال أصحاب الرأي : يقتل ال كلب وسائر ماجاء في الخبر، وقاسوا عليها الذئب، ولم يجعلوا على قاتله فدية ، وقالوا في السبع والنمَّر والفَهَّد والخبزير : عليه الجزاء إن قتلها، إلا أن يكون قد ابتدأه شيء منها، فدفعه عن نفسه فقتله ، فلا شيء عليه .

باب لم الصيد للمحرم [٢:٨٠١]

١٧٧١ - عن إسحق بن عبد الله بن الحرث عن أبيه _ وكان الحرث خليفة عمان على

وقالوا في السبع: إذا ابتدأه المحرم فعليه قيمته ، إلاأن تكون قيمته أكثر من دم ، فيكون عليه دم ، ولا يجاوزه .

وكان سفيان بن عيينة يقول: الكلب العقور هو كل سبع يعقر ، وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عتبة بن أبى لهب (١) فقال: « اللهم سلط عليه كلباً من كلابك الفاقترسه الأسد.

قلت : وفى خبر أبى سعيد الخدرى مايدل على صحة ذلك ، وهو قوله « والسبع العادى » فكل ما كان هذا الفعل نعتاً له ، من أسد و تمر وفَهد ونحوها ، فحكمه هذا الحكم .

فأما الفويسقه فهى الفأرة ، وقيل: سميت فويسقة لخروجها من جحرها على الناس واغتيالها إياهم فى أموالهم بالفساد ، وأصل الفسق ، الخروج ، ومن هذا سمى الخارج عن الطاعة فاسقاً ، ويقال : فسقت الرطبة عن قشرها ، إذا خرجت عنه .

وقوله فى حديث أبى سعيد الخدري « و يرمى الغراب ، ولا يقتله » يشبه أن يكون أراد به الغراب الصغير الذى يأكل الحب ، وهو الذى استثناه مالك من جملة الغربان ، وكان عطاء يرى فيه الفدية ، ولم يتابعه على قوله أحد .

وأخبرنى أبو محمد الكرانى عن الساجى قال: قال النخعى: لايقتل المحرم الفارة وأراه قال: فإن قتلها ففيها فدية ، وأخبرنى الحسن بن يحيى عن المنذر (٢) في كتاب الاختلاف بنحو منه ، إلا أنه لم يذكر الفدية.

قلت : وهذا القول مخالف للنص ، خارج عن أقاو يل أهل العلم .

۱۷۷۱ _ قلت : يشبه أن يكون على رضى الله عنه قد علم أن الحرث إنما اتخذ هذا الطعام من أجل عثمان ، ومن يحضر معه من أصحابه ، فلم ير أن يأكله هو ولا أحد ممن بحضر ته، فأما إذا

⁽۱) مكذا ورد . ولعله « عتيبة » فقد ذكر ابن الآثير في أسد النابة وابن حجر في الاصابة . ابن سعد في الطبقات ، ترجمة لعتبة ومعتب ابني أبي لهب وأنهما أسلما . وفي كتاب دلائل النبوة لابي لعيم : ذكر قصة عتبة بن أبي لهب ، وأنه المدعو عليه .وذكر أنه كان لابي لهب ولد آخر اسمه عتيبة حصنرا _ فلعله هو المدعو عليه . وتحرف الاسم . والله أعلم . (۲) مكذا في الخطابي ، ولعل صوابه (عن ابن المنذر) .

الطائف _ فصنع لعثمان طعاماً ، فيه من الحُجَلِ والْيعَاقِيب ولحم الوَّحْشِ ، قال : فبعث إلى علي فجاء و الرسول ، وهو يَخْبِطُ لأباعِرَ له ، فجاء وهو يَنْفُض الْخُبَطَ عن يده ، فقالوا له : كُلْ ، فقال : أطعموه قوماً حلالاً ، فَإِنَّا حُرُمْ ، فقال علي رضي الله عنه : أنشُد من كان ههنا من أشجَع ، أتعلمون أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أهْدَى إليه رجل حمار وحش وهو محرم ، فأبى أن يأكله ؛ قانوا : نعم » (1).

۱۷۷۲ - وعن ابن عباس : « أنه قال : يا زيدُ بن أرقم ، هل عامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدى له عَضدُ صَيْدِ فلم يقبه وقال : إنَّا حُرُم ؟ قال : نعم » . وأخر حه النسائي.

۱۷۷۳ - وعن المطّلب - وهم ابن عبد الله بن حَنطب - عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « صَيْدٌ البَرِّ لَكَمَ حلال ، ما لم تصيدوه، أو يُصَادَ لَكُم » (٢).

قال أو داود : إذا تنازع الخبران عن النبي صلى الله عليه وسلم يُنظِّرُ بما أخذ أصحابه .

لم يصد الطير والوحش من أجل المحرم، فقد رخص كثير من العلماء في تناوله .

و يدل على ذلك حديث جابر . وقد ذكره أبو داود على أثره في هذا الباب .

۱۷۷۳ _ ويمن هذا مذهبه : عطاء بن أبى رباح ، ومالك ، والشافعي ، وأحمد ، وقال مجاهد وسعيد بن جبير : يأكل المحرم مالم يصدد . إذا كان قد ذبحه حلال .

و إلى نحو من هذا ذهب أصحاب الرأى ، قالوا : لأنه الآن ليس بصيد .

وكان ابن عباس يحرِّم لحم الصيد على المحرمين في عامة الأحوال ، و يتلو قوله عز وجل (٥: ٩٦ وحُرِّم عليكم صَيْدُ البَرِّ مادمُتم حُرُّماً) و يقول : الآية مبهمة .

و إلى نحو من ذلك ذهب طاوس ، وكرهه سفيان الثوري وإسحق.

«واليعاقيب» ذكور الحجل. و « الخبط » أن يضرب وَرَق الشجر بعصا ونحوها ليتحاتً فيعلفه الإبل، واسمه الخَبَط.

⁽١) رواه أحمد في المسند مطولا ٧٨٣ ، ٧٨٤ ، ١١٨ .

⁽٢) هو في المسند ١٥٩١١ ، ١٥٢٤٧ ، ١٥٢٤٧.

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : والمطلب لا نعرف له سماعاً من جابر . وقال في موضع آخر : المطلب بن عبد الله بن حنطب يقال إنه لم يسمع من جابر . وذكر أبو حاتم الرازي أنه لم يسمع من جابر . وقال ابنه عبد الرحمن بن أبي حاتم : يشبه أن يكون أدركه . الرازي أنه لم يسمع من جابر . وقال ابنه عبد الرحمن بن أبي حاتم : يشبه أن يكون أدركه . المحلال وعن أبي قتادة : « أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كان بعض طريق مكة ، تَعَلَّف مع أصحاب له مُحر مين ، وهو غير محرم ، فرأى حماراً وحشيباً ، فاستوكى على فرسه ، قال : فسأل أصحاب له أن يناولوه سَوْطه ، فأبوا ، فسألم رثحة ، فأبوا ، فأخذه ثم شداً على الحمار فقتله ، فأكل أمنه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبي بعضهم ، فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك ؟ فقال : إنما هي طعمة أطعمكموها الله تعالى ...

١٧٧٤ _ قال ابن القيم رحمه الله: وروى مسلم في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن عمّان التيمي قال : «كنا مع طلحة بن عبيد الله في طريق مكة ، ونحن محرمون ، فأهدوا لنا لحم صيد وطلحة راقد ، فمنا من أكل ، ومنا من تورع فلم يأكل ، فلما استيقظ قال الذين أكلوا : أصبتم ، وقال للذين لم يأكلوا: أخطأتم ، فإنا قد أكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن حرم » . وروى مالك عن يحي بن سعيد : أخبرني عهد بن إبرهيم التيمي عن عيسي بن طلحة عن عمرو بن سلمة الضمري عن الهزي _ يزيد بن كعب _ : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يريد مكة ، وهو محرم ، حتى إذا كانوا بالروحاء ، إذا حمار وحشى عقير ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : دعوه ، فإنه يوشك أن يأنى صاحبه ، فجاء الهزي وهو صاحبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يارسول الله شأنكم بهذا الحمار ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ، فقسمه بين الرفاق ، ثم مضى ، حتى إذا كان بالأثابة ، بين الرويثة والعرج ، إذا ظبي حاقف في ظل ، وفيه سهم ، فزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً يقف عنده ، لا يربيه أحد من الناس حتى جاوزوه ١٠٠ وفي الصحيحين عن الصعب بن جثامة : « أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً وحشياً ، وهو بالأبوا، أو بودان ، فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم » . ورواه مسلم عن سفيان ، وقال : « لحم حمار وحش » . قال الحميدى : كان سفيان يقول في الحديث : « أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحش ، وربما قال سفيان « يقطر دماً » وكان فها خلا ربما قال « حمار وحش » ثم صار إلى « لحم » حتى مات . وفى رواية لمسلم :

⁽١) هو في الموطأ ج ١ ص ٣٧٣، وفيه ◘ حتى يجاوزه » .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى . ووقع فى البخارى ومسلم : « أنه صلى الله عليه وسلم أكل منه » . وأخرجه الدارقطنى فى سننه من حديث معمر بن راشد ، وفيه : « و إنى إنما اصطدته لك ، فأم النبى صلى الله عليه وسلم أصحابه فأكلوا ، ولم يأكل حين أخبرته أنى اصطدته له » . قال الدارقطنى : قال أبو بكر _ يعنى النيسابورى _ قوله «اصطدته

«شق حمار وحش فرده » وفي رواية له: « عجز حار فرده » وفي رواية له: « رجل حمار » قال الشافعي: فإن كان الصعب ، أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم الحمار حياً ، فليس لمحرم ذبح حمار وحش ، وإن كان أهدى له لحماً ، فقد يحتمل أن يكون علم أنه صيد له ، فرده عليه وإيضاحه في حديث جابر ، قال: وحديث مالك «أنه أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم حماراً » أثبت من حديث « أنه أهدى له من لحم حمار » تم كلامه . قال البيهتي : وروى يحيى بن سعيد عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمرى عن أبيه : « أن الصعب بن جثامة أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز حمار ، وهو بالجحفة ، فأكل منه ، وأكل القوم » ، قال : وهذا إساد صحيح ، فإن كان محفوظاً فكانه رد الحي وقبل اللحم ، تم كلامه .

وقد اختلف الناس قديماً وحديثاً في هذه المسألة ، وأشكلت عليهم الأحاديث فيها ، فكان عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير برون للمحرم أكل ماصاده الحلال من الصيد، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه ، وهو قول عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، والزبير بن العوام ، وأبى هريرة ، ذكر ذلك ابن عبد البر عنهم . وحجتهم : حديث أبى قتادة المتقدم ، وحديث طلحة بن عبيد الله وحديث البهزى .

وقالت طائفة : لحم الصيد حرام على المحرم ، بكل حال ، وهذا قول على ، وابن عباس ، وابن عمر .

قال ابن عباس : (٥ : ٩٦ وحرم عليكم صيد البر) هي مبهمة . وروى عن طاوس وجابر بن زيد وسفيان الثوري المنع منه .

وحجة هذا المذهب: حديث ابن عباس عن الصعب بن جثامة ، وحديث على فى أول الباب ، واحتجوا بظاهر الآية ، وقالوا : تحريم الصيد يعم اصطياده وأكله .

وقالت طائفة : ماصاده الحلال للمحرم ومن أجله ، فلا يجوز له أكله ، فأما ما لم يصده من أجله ، بل صاده لنفسه أو لحلال ، لم يحرم على المحرم أكله ، وهذا قول مالك والشافعي. وأحمد بن حنبل وأصحابهم ، وقول إسحق وأبى ثور ، قال ابن عبد البر : وهو الصحيح عن عبّان في هذا الباب .

لك » وقوله « ولم يأكل منه » لا أعلم أحداً ذكره فى هذا الحديث غير معمر . وقال غيره : هذه لفظة غريبة ، لم نكتبها إلا من هذا الوجه. هذا آخر كلامه . وقد تقدم فى الصحيحين: « أنه صلى الله عليه وسلم أكل منه » .

باب الجراد للمحرم [٢١٩١٢]

۱۷۷۵ _ عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الجراد من صَيْدِ البحر » .
فى إسناده ميمون بن جابان ، ولا يحتج بحديثه . وجابان _ بفتح الجيم و بعد الألف باء بواحدة مفتوحة و بعدها ألف ونون .

1777 - وعن أبى المُهَزِّم عن أبى هريرة قال : • أَصَبْنا صِرْماً من جَرَاد ، فكان رجُلُ يضرب بسوطه وهو محرم ، فقيل له : إن هذا لا يصلح ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : إنما هو من صيد البحر » .

قال: وحجة من ذهب هذا المذهب أنه عليه تصح الأحاديث في هذا الباب ، وإذا حملت على ذلك لم تتضاد ، ولم تختلف ، ولم تتدافع ، وعلى هذا يجب أن تحمل السنن ، ولا يعارض بعضها ببعض ماوجد إلى استعالها سبيل . تم كلامه .

وآثار الصحابة كلها في هذا الباب إنما تدل على هذا التفصيل . فروى البهق من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة قال : «رأيت عثمان بن عفان بالعرج في يوم صائف ، وهو محرم وقد عطى وجهه بقطيفة أرجوان ، ثم أتى بلحم صيد ، فقال لأصحابه : كلوا ، قالوا : ألا تأكل أنت ؟ قال : إنى لست كهيئتكم ، إنما صيد من أجلى » .

وحديث أبى قتادة والبهزى وطلحة بن عبيد الله قضايا أعيان ، لا عموم لها ، وهى تدل على حواز أكل المحرم من صيد الحلال ، وحديث الصعب بن جثامة يدل على منعه منه ، وحديث جابر صريح فى التفريق .

فيث أكل علم أنه لم يصد لأجله ، وحيث امتنع علم أنه صيد لأجله ، فهذا فعله وقوله فى حديث جابر يدل على الأمرين ، فلا تعارض بين أحاديثه صلى الله عليه وسلم بحال . وكذلك امتناع على من أكله لعله ظن أنه صيد لأجله ، وإباحة النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه حار البهزى ومنعهم من التعرض للظبى الحاقف ، لأن الحاركان عقيراً فى حد الموت ، وأما الظبى فكان سالماً ، لم يسقط إلى الأرض = فلم يتعرض له ، لأنه حيوان حى . والله أعلم .

قال أبو داود: أبو مُهَرِّم ضعيف، والحديثان جميعاً وهَم . هذا آخر كلامه . وأبو المهزم اسمه يزيد بن سفيان ، بصرى متروك ، وهو بضم الميم وفتح الهاء وكسر الزاي وتشديدها وبعدها ميم . وقال أبو بكر المعافرى : ليس فى هذا الباب حديث صحيح .

باب في الفدية [١١٠: ٢]

۱۷۷۷ _ عن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن كمب بن عُجْرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به زَمن الحديبية ، فقال : قد آذاك هواه رأسك ؟ قال : نعم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم مر به زَمن الحديبية ، فقال أنسكاً ، أو ضم ثلاثة أيام ، أو أطعم ثلاثة آصْع من تيمر على سِتَّة مساكين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

١٧٧٨ ــ وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن شئت ، فأطعم ثلاثة آصع من تمر لستة مساكين » .

١٧٧٩ – وعن عامر - وهو الشمبي – عن كمب بن عجرة : « أن رسول الله صلى الله علميه

۱۷۷۷ _قلت : هذا إنما هو حكم من حلق رأسه لعذر من أذى يكون به ، وهو رخصة له ، فإذا فعل ذلك كان مُخيِّراً بين الدم والصدقة والصيام ، فأما من حلق رأسه عامداً لغير عذر فإن عليه دماً ، وهو قو الشافعي ، و إليه ذهب أع حنيفة .

وقال مالك : هو مخير إذا حلق لغير علة ، كهو إذا حاتمه لعذر .

وقال سفيان الثورى: إذا تصدق بالبر أطعم ثلاثه آصع بين ستة مساكين ، لكل واحد منهم نصف صاع ، فإن أطعم تمرأ أو زبيباً أطعم صاعاًصاعاً .

قلت: هذا خلاف السنة، وقد جاء في الحديث ذكر التمر مقدراً بنصف صاعكا ترى، فلا معنى لخلافه، وقد جاء ذكر الزبيب أيضاً من غير هذا الطريق بنحو هذا التقدير، وذكره أبو داود. وسلم مَرَّ به زَمنَ الحديبية _ فذكر القصة ، قال : أممك دم ؟ قال : لا ، قال : فصم ثلاثة أيام ، أو تصدق بثلاثة آصُع من تَمْرٍ على ستة مسكين ، بين كل مسكينين صاع » .

• ۱۷۸ _ وعن نافع : أن رجلاً من الأنصار أخبره : « أن كمب بن مجرة _وكان قد أصابه في رأسه أذًى فحلق _ فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يُهدى هدياً بَقَرَةً » .

فيه رجل مجهول.

۱۷۸۱ - وعن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن كعب بن عُجرة قال: « أصابني هَوَ امُّ في رأسي ، وأنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عامَ الحديبية ، حتى تَخوّفتُ على بَصَرى ، فأنزل الله سبحانه وتعالى في (٢: ١٩٦ فمن كان منكم مريضاً أو به أذّى من رأسه) الآية ، فدعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لى : اخلق رأسك ، وصُمْ ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين فَرَقاً من زيب ، أو الشك شاة ، فحلةت رأسى ، ثم نَسَكتُ » .

في إسناده محمد بن إسحلق، وقد تقدم الكلام عليه.

١٧٨١ والفرق ستة عشر رطلاً، وهو اللائة آصع ، أمره أن يقسمه بين ستة مساكين ، فهذا في الزيب نص ، كما هو نص في التمر.

وقال أصحاب الرأى نحواًمن قول سفيان ، والحجة عليه وعليهم نص الحديث .

قلت : فإن حلقه ناسياً فإن الشافعي يوجب عليه الفدية كالعمد حواء ، وهو قول أصحاب الرأى والثورى ، ولم يفرقوا بين عَمْده وخطئه ، لأنه إتلاف شيء له حرمة كالصيد.

وقال الشافعي : إن تطيب ناسياً فلا شيء عليه ، وسوي أصحاب الرأي في الطيب بين عمده وخطئه ، ورأوا فيه الفدية ، كالحلق والصيد .

وقال إسحٰق بن راهو يه: لاشيء على من حلق رأسه.

باب الإحصار [٢:١١١]

۱۷۸۲ _ عن عكرمة قال : سمعت الحجَّاح بن عمرو الأنصارى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كُسِرَ أو عَرِجَ فَقَدْ حَلَّ ، وعليه الحجُّ من قابل ، قال عكرمة . فسألت ابن عباس وأبا هر برة عن ذلك ؟ فقالا : صَدَق » .

١٧٨٣ - وفي رواية : « من عرج أو كُسر أو مرض » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن .

۱۷۸۳ _ قلت : في هذا الحديث حجة لمن رأى الإحصار بالمرض والعذر يعرض للمحرم من غير حيس العدو ، وهو مذهب سفيان الثورى وأصحاب الرأى ، وقد روى ذلك عن عطاء وعروة والنخمى .

وقال مالك والشافعي وأحمد و إسحق : لاحصر إلا حصر العدو ، وقد روى ذلك عن ابن عباس ، وروى معناه أيضاً عن ابن عمر ، وعلل بعضهم حديث الحجاج بن عمرو بأنه قد ثبت عباس أنه قال « لاحصر إلا حصر العدو » فكيف يصدق الحجاج فيما رواه من أن الكسر حصر ? .

وتأوله بعضهم على أنه إنما يحل بالكسر والعرج إذاكان قد اشترط ذاك في عقد الإحرام على معنى حديث ضُباعة بنت الزبير، قالوا: ولوكان الكسر عذراً لم يكن لاشتراطها معنى، ولا كانت بها إلى ذلك حاجة.

وأما قوله « وعليه الحج من قابل » فإنما هذا فيمن كان حجه عن فرض ، فأما المتطوع بالحج إذا أحصر فلا شيء عليه ، غير هدى الإحصار ، وهذا على مذهب مالك والشافعي . وقال أصحاب الرأى : عليه حجة و المرة ، وهو قول النخعي .

وعن مجاهد والشمى وعكرمة : عليه حجة من قابل .

١٧٨٤ - وعن أبى حاضر الحيرى - وهو عثمان بن حاضر - قال: « خرجت مُعْتَمِراً ، عام حاصر أهلُ الشأم ابنَ الزبير بمكة ، و بعث معى رجالٌ من قومى بهدي ، فلما انهينا إلى الهل الشأم منعونا أن ندخل الحرم ، فنحرتُ الهَدْى مكانى ، ثم أحللتُ ، ثم رجعتُ ، فلما كان من العام المقبل خرجت لأقضى عُمْرتى ، فأتيتُ ابن عباس ، فسألته ؟ فقال : أبدل المدى ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أمر أصحابه أن يبدلوا الهدى الذى نحروا عام الحديبية في عُمرة القضاء » .

١٧٨٤ قلت: أما من لا يرى عليه القضاء في غير الفرض فإنه لا يلزمه بدل الهدى ، ومن أوجبه فإنما يُلزمه البدل ، لقوله عز وجل (٥: ٥ هدياً بالغ الكعبة) ومن نحو الهدى في الموضع

١٧٨٤ – قال ابن القيم رحمه الله : وإن صح حديث الحجاج بن عمرو فقد حمله بعض أهل العلم أنه يحل بعد فواته يما يحل به من يفوته الحج بغير مرض ا فقد روينا عن ابن عباس ثابتاً عنه أنه قل : « لاحصر إلا حصر عدو » . تم كلامه .

وقال غيره : معنى حديث الحجاح بن عمرو أن تحلله بالكسر والعرج إذا كان قد اشترط ذلك في عقد الإحرام ، على معنى حديث ضباعة .

قالوا: ولو كان الكسر مبيحاً للحل ، لم يكن للإشتراط معني .

قانوا: وأيضاً فلا يقول أحد بظاهر هذا الحديث ، فإنه لا يحل بمجرد الكسر والعرج ، فلا بد من تأويله ، فيحمله على ما ذكرناه .

قالوا: وأيضاً فإنه لا يستفيد بالحل زوال عقده ، ولا الانتقال من حاله ، بخلاف المحصر بالعدو .

وقوله « وعليه الحج من قابل » هذا إذا لم يكن حج الفرض ، فأما إن كان متطوعاً ، فلا شيء عليه غير هدى الإحصار .

قال البيهقى : وحديث الحجاج بن عمرو قد اختلف فى إسناده ، والثابت عن ابن عباس خلافه ، وأنه لا حصر إلاحصر العدو . تم كلامه .

قال الشيخ ابن القيم: اختلف العلماء من الصحابة فن بعدهم فيمن منع من الوصول إلى البيت عباس عباس أو كسر أو عرج ، هل حكمه حكم المحصر في جواز التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرج ، هل حكمه حكم المحصر في جواز التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرج ، هل حكمه حكم المحصر في جواز التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرج ، هل حكمه حكم المحصر في جواز التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرج ، هل حكمه حكم المحصر في جواز التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرج ، هل حكمه حكم المحصر في حرار التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرب من الوصول إلى البين عباس برض أو كسر أو عرب ، هل حكمه حكم المحمد المحمد في حرار التخلل ؟ فروى عن ابن عباس برض أو كسر أو عرب ، هل حكمه حكم المحمد المحم

فى إستاده : محمد بن إسحق ، وقد تقدم الكلام عليه . وقال البيهقى : ولعله ، إن صح الحديث ، استحب الإبدال ، و إن لم يكن واجباً ، كا استحب الإبيان بالعمرة ، و إن لم يكن قضاء ما أحصر عنه واجباً بالتحلل . والله أعلم .

الذي أخصر فيه وكان خارجاً من الحرم فإن هديه لم يبلغ الكعبة ، فيلزمه إبداله إبلاغه الكعبة ، وفي الحديث حجة لهذا القول .

وابن عمر ومروان بن الحكم: أنه لا كله إلا الطواف بالبيت ، وهو قول مالك ، والشافعي ، وإسحق ، وأحمد في الشهور من مذهب . وروى عن ابن مسعود أنه كالمحصر بالعدو ، وهو قول عطاء ، والثورى ، وأي حنيفة وأصحابه ، وإرهم النخعي ، وأي ثور ، وأحمد في الرواية الأخرى عنه .

ومن حجة هؤلاء: حديث الحجاج وأبي هريرة وابن عباس.

قالوا: وهو حديث حسن يحتج بمثله .

قالوا: وأيضاً ظاهر القرآن ، بل صريحه ، يدل على أن الحصر يكون بالمرض ، فإن لفظ الإحصار إما هو للمرض ، يقال: أحصره المرض ، وحصره العدو ، فيكون لفظ الآية صريحاً في المريض ، وحصر العدو ملحق به ، فكيف يثبت الحيم في الفرع دون الأصل ؟ قال الحليل. وغيره: حصرت الرجل حصراً: منعته وحبسته ، وأحصر هوعن بلوغ المناسك بمرض أونحوه ..

قالوا: وعلى هذا خرج قول ابن عباس « لا حصر إلا خصر العدو » ولم يقل لا إحصار الا إحصار العدو » فليس بين رأيه وروايته تعارض » ولو قدر تعارضهما ، فالأخذ بروايته دون رأيه ، لأن روايته حجة ورأيه ليس بحجة .

قَالُوا : وقولَكُم لوكان يحل بالحصر ، لم يكن للاشتراط معنى _ جوابه من وجهين :

أحدهما: أنكم لا تقولون بالاشتراط ، ولا يفيد الشرط عندكم شيئاً . فلا يحل عندكم بشرط ولا بدونه ، فالحديثان معاً حجة عليكم ، وأما نحن فعندنا أنه يستفيد بالشرط فائدتين : إحداهما و جواز الإحلال ، والثانية : سقوط الدم ، فإذا لم يكن شرط استفاد بالعذر الإحلال وحده ، وثبت وجوب الدم عليه ، فتأثير الاشتراط في سقوط الدم .

وأما قولكم : إن معناه أنه يحل بعد فواته بما يحـل به من يفوته الحج لغير مرض _ فغي

باب دخول مكة [١١٢:٢]

١٧٨٥ - عن نافع : « أن ابن عمر كان إذا قدم مكة بات بذي طوك (١) ، حتى يصبح ،

١٧٨٥ _ قلت : دخول مكة ليلاً جائز ، ودخولها نهاراً أفضل ، استناناً بفعل رسولُ الله صلى

غاية الضعف ، فإنه لا تأثير للكسر ولا للعرج في ذلك ، فإن المفوت يحل صحيحاً كان أو مريضاً.

وأيضاً فإن هذا يتضمن تعليق الحكم بوصف لم يعتبره النص وإلغاء الوصف الذي اعتبره وهذا غير جائز .

وأما قولكم: إنه يحمل على الحل بالشرط _ فالشرط إما أن يكون له تأثير فى الحل عندكم ، أو لا تأثير له، فإن كان مؤثراً فى الحل لم يكن الكسر والعرج هو السبب الذي علق الحكم به، وهو خلاف النص ، وإن لم يكن له تأثير فى الحل بطل حمل الحديث عليه .

قالوا : وأما قولكم إنه لا يقول أحد بظاهره _ فإن ظاهره أنه بمجرد الحكسر والعرج يحل .

فوابه: أن المعنى فقد صار ممن يجوز له الحل البعد أن كان ممنوعاً منه ، وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم: « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا ، فقد أفطر الصائم الوليس المراد به أنه أفطر حكماً ، وإن لم يباشر الفطرات ، بدليل إذنه لأصابه في الوصال إلى السحر ، ولو أفطر وا حكماً لاستحال منهم الوصال ، ولقوله تعالى (٢: ٣٠٠ فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) فاذا نكحت زوجاً آخر حلت ، لا بمجرد نكاح الثاني البلا بد من مفارقته وانقضاء العدة وعقد الأول عليها .

قالوا: وأما قولكم إنه لايستفيد بالاحلال الانتقال من حاله التي هو عليها ولا التخلص من أذاه ، بخلاف من حصره العدو _ فكلام لا معنى تحته ، فإنه قد يستفيد بحله أكثر مما يستفيد المحصر بالعدو ، فانه إذا بق ممنوعاً من اللباس وتغطية الرأس والطيب مع مرضه ، تضرر بذلك أعظم الضرر في الحر والبرد ، ومعلوم أنه قد يستفيد بحله من الترفه ما يكون سبب زوال أذاه ، كا يستفيد المحصر بالعدو بحله ، فلا فرق بينهما ، فلو لو لم يأت نص بحل المحصر بمرض لكان القياس على المحصر بالعدو يقتضيه ، فكيف وظاهر القرآن والسنة والقياس بدل عليه الهالة أعلى .

4-49-1403-6-4-110-

⁽١) طوى : بفتح الطاء وضمها وكسرها .

و يغتسل ، ثم يدخل مكة نهاراً ، ويَذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله » . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

١٧٨٦ _ وعنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يخرج من طريق الشَّجَرة ، ويدخل من طريق الشَّجَرة ، ويدخل من طريق المُعَرَّس .

وأخرجه البخاري ومسلم.

١٧٨٧ ــ وعن عائشة قالت : « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عَامَ الفتح من كَداء ، من أُعلَى مكة ، ودخل في العُمرة من كُدًى ، وكان أقر بهما إلى منزله (١).

وأخرجه البخاري ومسلم.

١٧٨٨ _ وعنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل مكة ، دخل من أعلاها ، وخرج من أسفلها » .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي

باب في رفع اليد إذا رأى البيت [٢:١١٣]

۱۷۸۹ _ عن المهاجر _ وهو ابن عكرمة _ المكي ، قال : « سئل جابر بن عبد الله عن الرجل يرى البيت : يرفع يديه ? فقال : ما كنتُ أرى أحداً يفعل هذا إلا اليهود ، قد

الله عليه وسلم . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه دخلها ليسلاً عام اعتمر من الجعرانة » ، فدل ذلك على جوازه ·

۱۷۸۷ ـ «كُدَى ـ وكَدَاء » ثنيتان . وكداء ممدودة ، قال الشاعر : أنت ابن مُعْتلج البطاح كُدِيُّها وكَدَاءها

۱۷۸۹ _ قات : قد اختلف الناس في هذا ، فكان عن يرفع يديه إذا رأى البيت سفيان الثورى ، وابن المبارك ، وأحمد بن حنبل ، وإسحق بن راهو يه ، وضعف هؤلاء حديث جابر ،

⁽۱) قوله « وكان أقربهما إلى منزله » الضمير فيه عائد إلى عروة بن الزبير ، لا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما يوهم صنيع المنذرى !! فانه اختصر آخر الحديث . فني السنن بعد قوله : «ودخل في العمرة من كدى» مانصه : « وكان عروة يدخل منها جميعا ، وأكثر ماكان يدخل «ن كدى ، وكان أقربهما إلى منزله » !!فقد أساء المنذرى الاختصار . كتبه : أحمد مجل شاكر

حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يكن يفعله » .

وأخرجه الترمذي والنسائى بنحوه . وقال الترمذى : إنما نعرفه من حديث شعبة . هذا آخر كلامه ، وذكر الخطابي أن سفيان النورى وابن المبارك وأحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه : ضعفوا حديث جابر هذا ، لأن مهاجراً راويه عندهم مجهول .

• ١٧٩ ــ وعن أبى هريرة : « أن النبى صلى الله عليه وسلم ، لما دخل مكة طاف بالبيت و... وصلى ركعتين خَلْفَ المقام ، يعنى يومَ الفتح ...

وهو طرف من الحديث الذي بعده .

۱۷۹۱ _ وعنه قال : « أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مكة ، فأقبل رسول الله عليه وسلم الله عليه وسلم إلى الحَجَر ، فاستلمه ، ثم طاف بالبيت ، ثم أتى الصَّفا ، فعَلاهُ حيث ينظر إلى الببت ، فرفع يديه ، فجعل يذكر الله عز وجل ما شاء أن يذكره ، ويدعوه ، قال : والأنصار تحته ، قال هاشم _ وهو ابن القاسم _ : فدعا وحمد الله ، ودعا بما شاء أن يدعو . وأخرجه مسلم بنحوه في الحديث الطويل في الفتح ، وليس فيه ذكر الأنصار .

باب في تقبيل الحجر [٢: ١١٤]

١٧٩٢ _ عن عابس بن ربيعة عن عمر: « أنه جاء إلى الحجَر، فَقَبَلَهُ ، فقال : إلى أعلم أنك حجر ، لا تنفع ولا تضر، ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقَبَلُك ما قبلتك ».

لأن مهاجراً راويه عندهم مجهول، وذهبوا إلى حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « ترفع الأيدى في سبعة مواطن: افتتاح الصلاة ، واستقبال البيت ، وعلى الصفا والمروة ، والموقفين ، والجرتين • وروى عن ابن عمر أنه كان يرفع اليدين عندرؤية البيت • وعن ابن عباس مثل ذلك .

١٧٩٧ _ قلت : فيه من العلم أن متابعة السنن واجبة ، و إن لم يوقف لها على علل معلومة وأسباب معقولة ، وأن أعيامها حجة على من بلغته ، و إن لم يفقه معانيها ، إلا أن معلوماً في الجملة أن تقبيله الحجر إنما هو إكرام له و إعظام لحقه ، وتبرك به ، وقد فضل الله بعض الأحجار على بعض ، كما فضل بعض البقاع والبلدان ، وكما فضل بعض الليالي والأيام

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى . وأخرجه مسلم والترمذى وابن ماجة من حديث عبد الله بن مَرْجِسَ عن عمر . وعابس : بفتح المين المهملة و بعد الألف باء بوأحدة مكسورة وسين مهملة .

باب استلام الأركان [٢: ١١٤]

١٧٩٣ - عن ابن عمر قال : « لم أرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يمسح من البيت إلا الركنين الىمانيين » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

1 1 1 1 2 وعنه : ■ أنه أُخْبِرَ بقول عائشة رضى الله عنها : إن الحِجْر بعضه من الهيت ، فقال ابن عمر : والله إلى لأظن عائشة إن كانت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلى لأظن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يترك استلامهما . إلا أنهما ليسا على قواعد البيت ، ولا طاف الناس وراء الحِجْر إلا لذلك .

وأخرجه النسائي . وأخرج البخاري ومسلم قول ابن عمر .

1٧٩٥ ـ وعنه قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يَدَعُ أن يستلم الرُّ كُنَّ اليماني

والشهور، وباب هذا كله التسليم. (1) وهو أمر سائغ في العقول جائز فيها غير ممتنع ولا مستنكر. وقد روى في بعض الحديث: « الحجر يمين الله في الأرض ، والمعنى أن من صافحه في الأرض كان له عند الله عهد ، فكان كالعهد تعقده الملوك بالمصافحة لمن يريد موالاته والاختصاص به ، وكما يصفق على أيدى الملوك للبيعة ، وكذلك تقبيل اليد من الخدم للسادة والكبراء ، فهذا كالتمثيل بذلك والتشبيه به . والله أعلم .

ما الله عليه وسلم قال : « مسح الحجر والركن اليماني يحط الخطايا حطاً » . وروى النسائي من حديث حنظلة بن أبي سفيان قال : « رأيت طاوساً يمر بالركن ، فإن وجد عليه

(١) فالتسليم أن نقبل ولا نقول ولا نعتقد إلا مادلت عليه السنة الثابتة . وليس التبرك إلا نوعاً من اعتقاد النفع . فإن البركة مى زيا ة الخير وعاؤه ودوام النفع به ، وإبما عني عمر رضى الله عنه إيماد هذا عن الحجر ، حتى يبعد الناس عن الوقوع فيما كانوا قد وقعوا فيه فى جاهليتهم .

والحَجَر في كل طَوْفة ، وكان عبد الله بن عمر يفعله » . وأخرجه النسائي . وفي إسناده عبد العزيز بن أبي روَّاد ، وفيه مقال .

زحاماً مر ولم يزاح ، وإن رآه خالياً قبله ثلاناً ، ثم قال : رأيت ابن عباس فعل مثل ذلك ، ثم قال ابن عباس : رأيت عمر بن الخطاب فعل مثل ذلك ، ثم قال عمر ، إنك حجر لاتنفع ولا تضر ، ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلك ، ثم قال عمر رضي الله عنه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ذلك » . وترجم عليه النسائى ، «كم يقبل الحجر ؟ » . وفي النسائى عن عمر : « أنه قبل الحجر الأسود والترمه ، وقال : رأيت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم بك حفياً » . وفي النسائى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الحجر الأسود من الجنة ، وفي النسائى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الحجر الأسود من الجنة » . وفي صحيح أبى حاتم عن نافع بن شيبة الحجري قال : سمعت عبد الله بن عمرو يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول » وهو مسند ظهره إلى الكعبة ، « الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة ، ولولا أن الله طمس نورها ، لأضاءا ما بين المشرق والمغرب » .

وفى صحيحه أيضا عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: • إن لهذا الحجر لساناً وشفتين يشهدان لمن استلمه يوم القيامة بحق » وفي صحيحه أيضاً عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ليبعثن الله هذا الركن يوم القيامة له عينان يبصر بهما ، ولسان ينطق به عيشهد لمن استلمه بالحق (۱) • وأخرج النسائى عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت على راحلته ، فإذا انتهى إلى الركن أشار إليه ع. وفي الصحيح عن ابن عمر اله سئل عن استلام الحجر ؟ فقال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله » . رواه البخارى • وهذا تارة ، وهذا تارة .

وقد ثبت تقبيل اليد بعد استلامه ، فني الصحيحين أيضاً عن نافع قال : « رأيت ابن عمر استلم الحجر بيده ، ثم قبل بده ، وقال : ما تركته منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله » .

فهذه ثلاثة أنواع صحت عن النبي صلى الله عليه وسلم: تقبيله ، وهو أعلاها ، واستلامه عوتقبيل يده ، والإشارة إليه بالمحجن وتقبيله ، لما رواه مسلم عن أبى الطفيل قال: « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ، ويستلم الحجر بمحجن معه ، ويقبل المحجن على وقد روى الإمام أحمد في مسنده عن عمر: « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: يا عمر إنك

⁽١) هذه الاحاديث لم يخرجها أصحاب الصحيح ، المعنيون باختيار الاحاديث المعتمدة ، والارض والجوارح تشهد على العبد يوم القيامة ، كما قال الله في كتابه ، وحديث عمر في الصحيح صريح في أنه بعجر كبقية الاحجار ، وأن تقبيله عند بدء الطواف يشبه رفع اليدين عند افتتاح العبلاة .

باب الطواف الواجب [٢: ١١٥]

١٧٩٦ _ عن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف فى حَجَّة الوداع على بَعيرٍ ، يَسْتلم الرُّ كُنَ بِمِحْجَن » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

١٧٩٧ _ وعن صفية بنت شيبة قالت : « لما اطمأنَّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح طاف على جميره ، يستلمُ الركن بمِحْجَن في يده ، قالت : وأنا أَنظر إليه » .

وأخرجه ابن ماجة . وصفية _ هذه _ أخرج لها البخاري في صحيحه حديثاً ، وقيل :

١٧٩٦ ـ قلت : معنى طوافه على البعير أن يكون بحيث يراه الناس ، وأن يشاهـ دوه فيسألوه عن أمر دينهم ، ويأخذوا عنه مناسكهم ، فاحتاج إلى أن يشرف عليهم ، وقد روى في هذا المعنى أعن جابر بن عبد الله .

وفيه من الفقه جواز الطواف عن المحمول ، و إن كان مطيقاً للمشي .

وقد يستدل بهذا الحديث من يرى بول مايؤكل لحمه طاهرًا ، لأن البعير إذا بقى تخل المسجد المدة التى يقضى فيها الطواف ، لم يكد يخلو من أن يبول فيه ، فلوكان بوله ينجس المكان لنزه المسجد عن إدخاله فيه .

و ﴿ الحجن ۗ عود معقوف الرأس ، يكون مع الراكب يحرك به راحلته .

رجل قوى ، لا تزاحم على الحجر ، إن وجدت خلوة فاستلمه ، وإلا فاستقبله ، وهلل ، وكبر ، وأما الركن اليماني ، فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استلمه ، من رواية ابن عمر ، وابن عباس ، وحديث ابن عمر في الصحيحين : « لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس من الأركان إلا اليمانيين » . وحديث ابن عباس في الترمذي ، وقد روى البخاري في تاريخه عن ابن عباس قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استلم الركن اليماني قبله » . وفي صحيح الحاكم عنه: «كان النبي صلى الله عليه يقبل الركن اليماني ، ويضع خده عليه » . وهذا المراد به الأسود ، فإنه يسمى يمانياً مع الركن الآخر ، يقال لهما اليمانيين ، بدليل حديث عمر في تقبيله الحجر الأسود خاصة وقوله • لولا أني رأيت رسول الله يقبلك ماقبلتك » ، فلو قبل الآخر لقبله عمر ، وفي النفس من حديث ابن عباس هذا شي ، وهل هو محفوظ أم لا ؟

إنها ليست بصحابية ، وأن الحديث مرسل . حكي ذلك عن أبى عبد الرحن النسائى ، وأبى بكر البرقانى . وقد ذكرها ابن السكن في كتابه في الصحابة ، وكذلك أبو عمر بن عبد البر ، وقال بعضهم : لها رؤية . وهذا الحديث الذي ذكرناه تقول فيه «وأنا أنظر إليه» . وقد أخرج ابن ماجة عنها : « أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب عام الفتح » غير أن هذين الحديثين من رواية محمد بن إسحق بن يسار ، وقد تقدم المكلام عليه .

۱۷۹۸ - وعن أبى الطفيل ـ وهو عامر بن واثلة ـ قال : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت على راحلته . يستلم الركن بمِحْجَنه ثم يُقَــتبِلهُ » .

وأخرجه مسلم وابن ماجة .

1**٧٩٩** ـ وفي رواية : « ثم خرج إلى الصفا والمروة ، فطاف سبعاً على راحلته .

• • ١٨ - وعن جابر بن عبد الله قال « طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حَجَّة الوداع على راحلته بالبيت و بالصفا والمروة ، ليراه الناسُ ، وليُشْرف ، وليَسْألوه ، فإن الناس غَشُوه ، وأخرجه مسلم والنسائي .

١٠٠١ _ وعن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قَدِم مكة ، وهو يَشْتَكِي ، فطاف على راحلته ، كُلُمّا أتّى على الرُّكُن استلم الركن بِمحْجَن ، فلما فرغ من طوافه أناخ ، فصلى ركعتين » .

فی إسناده یزید بن أبی زیاد، ، ولا یحتج به . وقال البیهتی : وفی حــدیث یزید بن. أبی زیاد لفظة لم یوافَق علیها ، وهی قوله ■ وهو یشتکی » .

٧٠٠٠ - وعن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أمها قالت: « شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى أشتكي ،فقال: طوفى من وراء الناس ،وأنت راكبة. قالت: فطفت، ورسول الله عليه وسلم حينئذ يصلى إلى جُنْبِ البيت ، وهو يقرأ بالطور وكتاب مَسْطُور (١) »

⁽۱) هذه الصلاة كانت صلاة الصبح، جاه ذلك مبيناً في صحيح البخارى، وبوب عليه في كتاب الصلاة. وأخرج أيضاً أن رسول الله صلى التمعليه وسلم قال لها : «إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفى على بعيرك والناس يصلون » وفيه أن سنة طوف النسا، مع الرجال أن يكون كذلك ، لئلا يختلطن بهم ، ولئلا يضر مركبها أيضاً بالطائنين. وهكذا يكون حكم الرجل أيضاً إذا طاف راكباً . اه من هامش المنذرى .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسابي وابن ماجة .

باب الاضطباع في الطواف [٢:١١٦]

٣٠١٠ - عن يَعلَى ـ وهو ابن أمية _ قال : « طاف النبي صلى الله عليه وسلم مُضْطَبِعاً بِبُرْدٍ أَخضَر » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح .

١٨٠٤ - وعن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اعتمروا من الجِعِرَّالة، فَرَمَلُوا بالبيت ، وجعلوا أرْدِيتَهُم تحت آباطهم ، وقد قذفوها على عَواتقهم اليُسْرَى » .

باب في الرمل [٢:٧١٦]

٠٠٥ - ١٨٠ - عن أبى عاصم الفَنَوى عن أبى الطَّفَيل قال: قلت لابن عباس: «يَزْعم قومُك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رمل بالبيت، وأن ذلك سنة ؟ قال: صدقوا وكذبوا، قلت: ماصدقوا وكذبوا، قلد رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذبوا،

١٨٠٣ - قلت : « الاضطباع » أن يدخل طرف ردائه تحت ضبُعه ، والضبُع العضد . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه جعلوا أطراف أرديتهم تحت آباطهم ، ثم ألقوها على الشّق الأيسر من عوانقهم .

١٨٠٥ ـ النغف: دود يسقط من أنوف الدواب ، واحدتها نغفة . يقال للرجل إذا استُخقِر واستضعف : ما هو إلا نغفة .

وقوله « ليس بسنة » معناه: أنه أم لم يسن فعله لكافة الأمة على معنى القربة ، كالسنن التي هي عبادات ، ولكنه شيء فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم لسبب خاص ، وهو أنه أراد أن يرى الكفار قوة أصحابه ، وكانوا يزعمون أن أصحاب محمد قد أوهنتهم تُحمَّى يَثْرب، ووقذتهم ، فلم يبق فيهم طِرُق .

ليس بسنة " إن قريشاً قالت زمن الحديبة : دعوا محمداً وأصحابه حتى يموتوا موت النّغف (۱) فلما صالحوه على أن يجيئوا من العام المقبل ، فيقيموا بمكة ثلاثة أيام، فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : عليه وسلم والمشركون من قبل تعميقهان (۲) ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : ارماوا بالبيت ثلاثاً ، وليس بسنة " قلت : يزعم قومك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بين الصفا والمروة على بعمير ، وأن ذلك سنة ? قال : صدقوا و كذبوا ، قلت : ماصدقوا و كذبوا ، قلت : ماصدقوا و كذبوا ، ؟ قال : صدقوا ، قد طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة على بعير ، وأن البناس لايد فعون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يُصرفون عنه ، فطاف على بعير ليسمعوا كلامه ، وليروا مكانه ، ولا تناله أيديهم " (۳) أبو الطفيل : هو عامر بن وائلة . وهو آخر من مات من الصحابة . وأبو عاصم الغنوى : لا يعرف اسمه . قال يحيى بن معين : أبو عاصم الغنوى : ثقة . وقال أبو حاتم الرازى : لا أعلم أحدا روى عنه غير حماد بن سلمة ، ولا أعرف اسمه . هذا آخر كلامه .

وقد أخرج هذا الحديث مسلم بن الحجاج في صحيحه من حديث سعيد بن إياس الجُرَيرى وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين ، ثلاثتهم عن أبي الطفيل ، بنحوه ، وفيه زيادة ونقصان .

٢٠١٠ - وعن ابن عباس قال ■ قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وقد وهنتهم محمى عثرب ، فقال المشركون : إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم الحمى ، ولقوا منها شراً ، فأطلع الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم على ماقالوا ، فأمرهم أن يرملوا الأشواط الثلاثة ، وأن يمشوا بين الركنين ، فلما رأوهم رملوا ،قالوا : هؤلاء الذين ذكرتم أن الحمى قد وهنتهم ? هؤلاء أجاًد بين الركنين ، فلما رأوهم رملوا ،قالوا : هؤلاء الذين ذكرتم أن الحمى قد وهنتهم ? هؤلاء أجاًد بين الركنين ، فلما رأوهم رملوا ،قالوا : هؤلاء الذين ذكرتم أن الحمى قد وهنتهم ? هؤلاء أجاًد بين الركنين ، فلما رأوهم رملوا ،قالوا : هؤلاء الذين ذكرتم أن الحمى قد وهنتهم ? هؤلاء أخاًد بين الركنين ، فلما رأوهم رملوا ،قالوا ...

⁽۱) النغف _ بفتح النون وبعدها غين ممجمة مفتوحة ، وفاء _ ددو يكون في الابل والغنم . وقال أبو عبيد: هو أيضاً الدود الابيض الذي يكون في النوى إذا ارتفع . وما سوى ذلك من الدود فليس بنغف . اه من هاهش المنذرى .

⁽۲) جبل مشهور بحكة ، وكذلك أبوتبيس ، وسمى قميقمات لآن جرما لما تحاربوا كثرت القمقمة ولا عبل مشهور بحكة ، وكذلك أبوتبيس ، وسمى قميقمات لآن جرما لما تحاربوا كثرت القمقمة والسلاح مناك ، و وجهه إلى أبى فلسلاح مناك ، و وهو بضم القاف و فتح المين المهملة ـ وهو اسم معرفة ، ووجهه إلى أبى قبيس ، وقميقمان أيضاً جبل بالاهواز نحتت منه أساطين مسجد البصرة اه من هامش المندري و المسند والمند واله أحمد في المسند مطولا و مختصراً مناراً ، منها ۲۷۰۷ ، ۲۸۶۳ ، ۲۶۹۳ ، ۳۰۳۵ و ووله « ولا يصرفون عنه » هكذا وقع في السنن والمنذري و بعض الروايات في المسند ■ يصدفون ■ بالدال . كتبه : احمد عهل شاكر والراجح عندي مافي بعض روايات المسند ■ يصدفون ■ بالدال .

منا ؛ قال ابن عباس : ولم يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا للإِبقاء عليهم » . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

١٨٠٧ - وعن عمر بن الخطاب قال: « فيم الرَّمَلان والكشف عن المناكب ؟ وقد أطَّأ الله الإسلام ، ونفى الكفر وأهله ؟ مع ذلك لاندَعُ شيئًا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

وأخرجه ابن ماجة.

١٨٠٨ - وعن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : • إنما جُعل الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة ورَ مْى الجمار لإقامة ذ كر الله » .

وأخرجه الترمذي . وقال : حديث صحيح .

٩-١٨- وعن ابن عباس: « أن النبي صلى الله عليه وسلم اضطبع ، فاستلم فكربَّر ، ثم رَمَل ثلاثة أطواف ، وكانوا إذا بلغوا الركن اليمايي ، وتغيَّبوا عن قريش مَشَوًا ، ثم يَطْلُعون عليهم بَرَمُلون ، تقول قريش : كأنهم الغزلان ، قال ابن عباس : فكانت سُنَّة ».

• ١٨١ - وعنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اعتمروا من الجِعرَّانة ، فرمَلوا بالبيت ثلاثاً ، ومشوا أربعاً » .

وأخرجه ابن ماجة بنحوه.

١٨١١ - وعن نافع: « أن ابن عمر رَمَل من الحَجَر إلى الحَجَر ، وذَ كر أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ...

وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجة . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة

١٨٠٧ _ قوله ■ أطأ الله الإسلام » إنما هو وطأ الله ، أى ثبته وأرساه ، والواو قد تبدل.
 همزة .

وفيه دايل على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد يَسُنَّ الشيء لمعنى ، فيزول ذلك المعنى وتبقى السنة على حالها .

وممن كان يرى الرمل سنة مؤكدة ، ويرى على من تركه دماً : سفيان الثورى ، وقالِ عامة أهل العلم : ليس على تاركه شيء .

بنحوه من حديث جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يمشوا بين الركنين . ولا معارضة بين الحديثين ، فإنهما قضيتان ، فالرمل في جميع الأشواط الثلاثة كان في حجه الوداع ، والمشى بين الركنين كان في عمرة الحديبية ، لأنهم إذا كانوا بين الركنين لا تقع عليهم أعين المشركين ، وفعل ذلك رفقاً بهم ، لما كان بهم من المرض ، وأمرهم بالتجلّد في الجهات التي تقع عليهم فيها أعين المشركين ، حين جلسوا لهم .

باب الدعاء في الطواف [٢: ١١٩]

١٨١٢ _ عن عبد الله بن السائب قال: • سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركنين: (٢٠١٠ ربنا آتِنا في الدُّنيا حَسَنةً ، وفي الآخرة حسنة ، وقينا عذاب النارِ) .

وأخرجه النسائي .

الحج المال _ وعن ابن عمر : ■ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان إذا طاف في الحج والعمرة ، أوّل ما يَقْدَمُ ، فإنه يَسْعَى ثلاثة أطواف ، ويمشى أر بعاً ، ثم يصلى سجدتين . وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

باب الطواف بعد العصر [٢: ١١٩]

١٨١٤ _ عن جُبَير بن مُطْعِم ، يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم : قال : ﴿ لا تمنعوا أحـداً

١٨١٤ _ قلت : استدل به الشافعي على أن الصلاة جائزة بمـكة في الأوقات المنهي فيها عن الصلاة في سائر البلدان ، واحتج له أيضاً بحديث أبي ذر، وقوله « إلا بمكة ■ ، فاستثناها من بين البقاع .

١٨١٤ ـ قال المنذري (١) : وفيه دليل على أن الصلاة جائزة بمكة فى الأوقات المنهى عنها فى سائر البلدان ، ومنع بعضهم ذلك لعموم النهي ، وتأول الحديث على معنى الدعاء ، وهو بعيد.

⁽١) مكذا في الأصل ، وليس هذا من كلام المتذرى ، فلعل صحته ﴿ قَالَ الْحُطَابِي ﴾ .

يطوف بهذا البيت ويصلى أيَّ ساعة شاء ، من ليل أو نهار » .

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث جبير بن مطعم حديث حسن صحيح .

باب طواف القارن [٢: ١١٩]

• ١٨١٥ – عن جابر بن عبد الله قال : « لم يَظْفِ النبيُّ صلى الله عليه وسلم ولا أصحابُه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً ، طوافهُ الأول » .

وذهب بعضهم إلى تخصيص ركعتى الطواف من بين الصلوات ، وقال: إذا كان الطواف بالبيت غير محظور في شيء من الأوقات ، وكان من سنة الطواف أن تصلى الركعتان بعد ، نقد عقل أن هذا النوع من الصلاة غير منهى عنه .

وقد تأول بمضهم الصلاة في هذا الحديث على معنى الدعاء، ويشبه أن يكون هذا معنى الحديث عند أبى داود، ويدل على ذلك ترجمته الباب بالدعاء في الطواف.

قال ابن القيم : وقد روى ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من طاف بالبيت أسبوعاً لا يضع قدماً ولا يرفع أخرى ، إلا حط الله عنه بها خطيئة ، وكتب له بها حسنة ، ورفع له بها درجة » . وأخرج النسائى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من طاف بالبيت أسبوعاً ، فهو كعدل رقبة ».

وهذه الأحاديث عامة في كل الأوقات ، لم يأت ما يخصها ويخرجها عن عمومها ، وقد روى الترمذى في الجامع من حديث عبد الله بن سعيد بن جبير عن أيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسم : « من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » . قال : وفي الباب عن أنس وابن عمر ، وحديث ابن عباس غريب . وسألت على اعن هذا الحديث ؟ فقال : إنما يروى هذا عن ابن عباس قوله ، قال أيوب السختاني : وكانوا يقولون : عبد الله بن سعيد بن جبير أفضل من أبيه .

١٨١٥ - قال ابن القيم : اختلف العلماء في طواف القارن والمتمتع على ثلاثة مذاهب :
 أحدها : أن على كل منها طوافين وسعيين ، رؤي ذلك عن على وابن مسعود ، وهو قول

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وان ماجة.

سفيان الثورى ، وأبى حنيفة ، وأهل الكوفة ، والأوزاعى ، وإحدى الروايات عن الإمام أحمد الثانى : أن عليه الخليهما طوافاً واحداً وسعياً واحداً ، نص عليه الإمام أحمد في رواية ابنه اعبد الله ، وهو ظاهر حديث جابر هذا.

الثالث: أن على المتمتع طوافين وسعيين ، وعلى القارن سعى واحد ، وهذا هو المعروف عن عطاه ، وطاوس ، والحسن ، وهو مذهب مالك والشافعي ، وظاهر مذهب أحمد . وحجهم ، حديث عائشة ، وقد تقدم ، وذكرنا ما قبل فيه . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه طاف طوافين ، وسعى سعيين » من رواية على وابن مسعود وعبدالله بن عمر وعمران بن حصين ولا يثبت شيء منها ، والذين قالوا : لابد للمتمتع من سعيين ، تأولوا حديث جابر بتأويلات مستكرهة جداً:

فتال بعضهم: «طوافاً واحداً » أي طوافين على صفة واحدة ، فالوحدة راجعة إلى صفة الطواف ، لا إلى نفسه! وهدا في عاية البعد ، وسياق الكلام يشهد ببطلاله . وقال البهق : أراد به أصحاب الني صلى الله عليه وسلم الذين كانوا قارنين خاصة ، فإنه صلى الله عليه وسلم كان مفرداً • وأمر أصحابه أن يحلوا من إحرامهم إلا من ساق الهدى • فاكتنى هو وأصحابه القارنون بطواف واحد! وهذا بعيد جداً • فإن الذين قرنوا من أصحابه كلهم حلوا بعمرة إلا من ساق الهدي من سائرهم ، وهم آحاد يسيرة ، لم يبلغوا العشرة ولا الحسة ، بل الحديث ظاهر جداً في اكتفائهم كامهم بطواف واحد بين الصفا والمروة ، ولم يأت لهذا الحديث معارض إلا حديث عائشة ، وقد ذكر بعض الحفاظ أن تلك الزيادة من قول عروة ، لا من قولها .

وقد ثبت عن ابن عباس اكتفاء المتمتع بسعى واحد . روى الإمام أحمد في مناسك ابنه عبد الله عني الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس أنه كان يقول : « القارن والمقود والمتمتع يجزيه طواف بالبيت • وسعى بين الصفا والمروة» ولكن في صحيح البحاري (١) عن عكرمة عن ابن عباس : « أنه سئل عن متعة الحج ؟ فقال : أهل المهاجرون والأنصاو وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهللنا ، فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهللنا ، فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه عمرة ، إلا من قلد الهدى • طفنا بالبيت وبالصفا والمروة وأتينا الغساء ، ولبسنا الثياب ، وقال : من قلد الهدى فإنه لا يحل له حتى يبلغ الهدى محله ، ثم أمرنا عشية التروية أن نهل بالحج ، فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفا والمروة أمرنا عشية التروية أن نهل بالحج ، فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفا والمروة

⁽١) في باب قول الله تمالى : ذلك لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام .

١٨١٦ _ وعن عائشة: « أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا معه لم يطوفوا حتى رَمَوُا الجَمْرَة » .

وأخرجه النسائي .

١٨١٧ _ وعنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجَّتك وعُمرتك .

قال الشافعي : كان سفيان ربما [قال (١) : عن عطاء عن عائشة ، وربما] قال : عن

فقد تم حجنا ، وعلينا الهدى . كما قال الله تعالى (١٩٩١ فما استيسر من الهدي . فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم) إلى أمصاركم ، الشاة تجزىء ، فجمعوا نسكين في عام بين الحج والعمرة * فان الله أنزله في كتابه، وسنه نبيه صلى الله عليه وسلم ، وأباحه للناس غير أهل مكة » وذكر باقى الحديث . فهذا صريح في أن المتمتع يسعى سعيين ، وهذا مثل حديث عائشة سواء * بل هو أصرح منه في تعدد السعى على المتمتع ، فإن صح عن ابن عباس ما رواه الوليد عن الأوزاعى عن عطاء * فلعل عنه في المسألة روايتين ، كا عن الإمام أحمد فيها رواتان .

وفي مسائل عبد الله قال: قلت لأبي: المتمتع كم يسعى بين الصفا والمروة ؟ قال: إن طاف طوافين فهو أجود ، وإن طاف طوافياً واحداً فلا بأس ، قال: وإن طاف طوافياً واحداً فهو أعجب إلى ، واحتج بحديث جابر. وأحمد فهم من حديث عائشة قولها « فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبالصفا والمروة ، ثم حلواء ثم طافوا طوافياً آخر بعد أن رجعوا من من بحجهم ان هذا طواف القدوم ، واستحب في رواية الروذي وغيره للقادم من عرفة ، إذا كان متمتعاً أن يطوف طواف القدوم . ورد عليه بعض أصحابه ذلك ، وفعم من حديث عائشة أن المراد به ظواف الفرض ، وهذا سهو منه ، فان طواف الفرض مشترك بين الجميع ، وعائشة أثبتت المنتمتع مانفته عن القارن ، وليس المراد بحديث عائشة إلا الطواف بين الصفا والمروة ، والمنتمتع مانفته عن القارن ، وليس المراد بحديث عائشة إلا الطواف بين الصفا والمروة ،

١٨١٦ - قال ابن القيم رحمه الله : وفى الصحيحين عن جابر : «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال العائشة لما طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ١ حالت من حجك وعمرتك جميعاً ؟ قالت : يا رسول الله ، إنى أجد فى نفسى أنى لم أطف بالبيت حين حججت ١ قال : فذهب بها ياعبد الرحمن ، فأعمرها من التنعم » .

⁽١) الزيادة من السان .

عطاء «أن النبي صلى الله عليه وسلم قالِ لعائشة . هذا آخر كلامه . وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث مجاهد بن جَبْر عن عائشة ، ومن حديث مجاهد بن جَبْر عن عائشة ، معناه .

باب الملتزم [٢: ١٢٠]

١٨١٨ - عن عبد الرحمن بن صفوان قال: « لما فتح رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مكة ، قلت: لأنبَسَنَّ ثيابى ، وكانت دارى على الطريق ، ولأنظرنَّ كيف يصنعُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فانطلقتُ ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج من الكعبة هو وأصحابُه ، قد اسْتَلَمُوا البيت من الباب إلى الحَطيم ، وقد وضعوا خُدُودهم على البيت ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم وَسَطهم . .

في إسناده يزيد بن أبي زياد ، ولا يحتج به ، وذكر الدار قطني أن يزيد بن أبي زياد تفرد به عن مجاهد .

١٨١٩ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه قال : « طفتُ مع عبد الله ، فلما جننا دُبُرَ الكعبة قلت : ألا تتعوَّذ ؟ قال : نعوذ بالله من النار ، ثم مضى على حين استلم الحجر ، وأقام بين الذكن والباب ، فوضع وجهه وصَدْره وذراعيه وكَفيه ، هكذا ، و بسطها بَسْطاً ، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله » .

وأخرجه ابن ماجة ، وقد تقدم السكلام على عمرو بن شعيب . وروى عنه هذا الحديث

۱۸۱۸ – قال ابن القيم رحمه الله : وروى البيهتي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلزق وجهه وصدره بالملزم» ، وفي البيهتي أيضاً عن ابن عباس : « أنه كان يلزم ما بين الركن والباب ، وكان يقول : مابين الركن والباب يدعى الملتزم ، لا يلزم ما بينهما أحد يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه ».

وأما الحطيم فقيل فيه أقوال: أحدها: أنه مابين الركن والباب وهو الملتزم، وقيل: هو جدار الحجر، لأن البيت رفع وترك هذا الجدار محطوماً، والصحيح أن الحطيم الحجر نفسه، وهو الذي ذكره البخاري في صحيحه، واحتج عليه بحديث الإسراء، قال: « بينا أنا نائم في الحطيم ـ وربما قال: في الحجر • ، قال: وهو حطيم بمعنى محطوم، كقتيل بمعنى مقتول، الحطيم ـ وربما قال: في الحجر • ، قال: وهو حطيم بمعنى محطوم، كقتيل بمعنى مقتول،

المُثنى بن الصبّاح ، ولا يحتج به ، وقوله «عن أبيه» هو شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو، وقد سمع شعيب من عبد الله بن عمرو على الصحيح ، ووقع فى كتاب ابن ماجة عن أبيه عن جده ، فيكون شعيب ومحمد طافا جميعاً مع عبد الله .

• ١٨٢ - وعن عبد الله بن السائب: «أنه كان يقود ابنَ عباس فيُقيمه عند الشُّقَة الثالثة عما يلي الركنَ الذي يلي الحجر، مما يلي البابَ، فيقول له ابن عباس: أنبئتَ أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بصلي هُهُنَا ؟ فيقول: نعم. فيقوم فيصلى ».

وأخرجه النسائي ، وفي إسناده محمد بن عبد الله بن السائب ، روى عن أبيه ، وهو شبه مجهول .

باب أمر الصفا والمروة [٢: ١٢١]

۱۸۲۱ عن هشام [بن عروة] عن أبيه أنه قال : « قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم _ وأنا يومئذ حديث السن _ أرأيتِ قولَ الله تعالى (۲ : ۱۵۸ إنَّ الصفا والمروة من شَعائرِ الله) فما أرى على أحد شيئاً أنْ لا يَطَوَّفُ بهما ? قالت عائشة : كلاَّ ، لوكان كما تقول

۱۸۲۱ _ قال أبو سليهان: قد أعامت عائشة السبب فى نزول الآية بننى الحرج، وأن المعنى فى ذلك لم ينصرف إلى نفس الفعل، لكن إلى محل الفعل، وذلك أنهم كانوا يعبدون فى تلك البقعة الأصنام، فتحرجوا أن يتخذوها متعبداً لله تعالى.

و « الأنصاب» _ إن كان هذا اللفظ محفوظاً _ جمع النُّصُب ، وهو ما ينصب من الأصنام فيمبد من دون الله تعالى ، إلا أن في أكثر الروايات « الأنصار » .

وكانت عائشة ترى أن السعى بين الصف والمروة فرض ، و إليه ذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل و إستحق بن راهو يه .

وروى عن ابن عباس أنه قال : « السعى بين الصفا والمروة تطوع » ، وكذلك قال ابن سيرين ، و إليه ذهب سفيان الثورى وأصحاب الرأى ، وقال سفيان : من تركه فعليه دم ، وقال أصحاب الرأى : إن تركه ناسياً حبر بدم .

كانت (فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما) إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار ، كانوا يُهمُّونَ لَمُنَاة ، وكانت مناةُ حذوَ قُديد • وكانوا يَتَحَرَّجون أن يَطُّونُوا بين الصفا والمروة ، فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فأنزل الله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) .

وأخرجه البخارى ومسلم . وأخرجه أيضاً البخارى ومسلم والترمذي والنسائيمن حديث الزهري عن عروة .

۱۸۲۲ _ وعن عبد الله بن أبى أونَى : ﴿ أَن رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ﴿ فَطَافَ اللَّهِ مَ وَصَلَّى خَلْفَ المقام ركعتين ، ومعه مَنْ يَستره من الناس ﴿ فقيل لعبد الله : أدخل رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم الكمبة ؟ قال : لا ﴾ .

۱۸۲۳ _ وفى رواية : « ثم أتى الصفا والمروة ، فسعى بينهما سبعاً ، ثم حلق رأسه » .

وأخرجه البخاري والنسائي وابن ماجة . وأخرجه مسلم مختصراً : « قلت لعبد الله بن أبي أوفي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم : أدخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت في عمرته ؟ قال : لا » ، فقد بين ابن أبي أوفي أن ذلك كان في عمرته ، وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل البيت في حجته (١) » .

۱۸۲٤ - وعن كثير بن بُحْمَ ان : « أن رجلا قال لعبد الله بن عمر بين الصف والمروة : يا أبا عبد الرحمن ، إلى أراك تمشى والناس يسمَوْن ، قال : إن أمضِ فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى ، وإن أسْع ، فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى ، وأنا شيخ كبير » .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي: حسن صحيح . هذا آخر كلامه. وفي إسناده عطاء بن السائب، وقد أخرج له البخاري حديثاً مقروناً ، وقال أيوب : هو ثقة، وتكلم فيه غير واحد .

⁽١) الذي صح وحققه العلامة ابن القيم في زاد المعاد _ هو أن دخول النبي صلى الله عليه وسلم البيت كان عام الفقتح فقط ، لتطهيره مما كان فيه من طواغيث الجاهلية وأوثانها ، أما في حجته فقه سألته عائشة أن تدخل البيت . فقال لها « صلى في الحجر فهو من البيت ، والله أعلم ،

باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم [٢: ١٢٢]

الله سأل عن القوم ، حتى انتهى إلى ، فقلت : أنا محمد بن على بن حسين ، فأهوى بيده إليه سأل عن القوم ، حتى انتهى إلى ، فقلت : أنا محمد بن على بن حسين ، فأهوى بيده إلى رأسى ، فنزع زرّى الأعلى ، ثم نزع زرّى الأسفل ، ثم وضع كفّه بين ثَدْ يَى ، وأنا غلام شابٌ ، فقال : مَرْ حَباً بك وأهلا ، يابن أخى ، سَلْ عَمَّا شئت ، فسألته ، وهو أعمى ، وجاء وقت الصلاة ، فقال : مَرْ حَباً بك وأهلا ، يابن أخى ، سَلْ عَمَّا شئت ، فسألته ، وهو أعمى ، وجاء وقت الصلاة ، فقام فى نساجة مُلْتحفاً بها ، يعنى ثو با مُلَققاً ، كُلما وضعها على مَنْ كبه رجع طَرَفاها إليه من صغرها ، فصلى بنا ، ورداؤه إلى جئبه على المشجب ، فقلت : أخبرنى عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بيده ، فعقد تسعاً ، ثم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحبج ، ثم أذّن في الناس في العاشرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج ، فقدم المدينة بَشَر كثير ، كلهم يلتمس أن يأثم برسول الله صلى الله عليه وسلم ، و يعمل عمل عله ، فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و يعمل عمل عله ، فرج رسول الله عليه وسلم وخرجنا معه ، حتى الله عليه وسلم وخرجنا معه ، حتى

۱۸۲٥ _ قوله « مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين ثم أذن فى العاشرة ا فيه دليل أن فرض الحج ليس على الفور والتعجيل ا وأنه أمر يدخله المهلة ، و يجوز تأخيره عن أول وقت وجو به ، ولو كان الأمر به على الفور لم يجز له صلى الله عليه وسلم تركه للحج طول هذه المدة ، وقد كان ظاهراً بالمدينه يمكنه الخروج غير مصدود عنه إلا في بعض الأوقات ، فلم يفعل ذلك إلا فى السنة العاشرة (۱).

⁽١) أقول: هذا لا يفيدذلك ، وغاية ما تفيده العبارة أنه صلى الله عليه وسلم بعد أن أقام بالمدينة تسع سنبن أذن في العاشرة بقصده الحج ، وليس هناك تعرض لفرضيته ، لا في السنة الأولى ولا فيا بعدها إلى السنة التاسعة ، وقد حقق الحافظ ابن القيم في زاد المعاد أن الحج فرض سنة تسع ، وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم في تلك السنة أبا بكر رضى الله عنه فحج بالناس ، وحج هو في العاشرة . فهناك يستدل أن الحج ليس على الفور ، ولو كان على الفور لحج هو صلى الله عليه وسلم وأمر أبا بكر رضى الله عنه والمستطيمين أن يحجوا ، غيرانه ند كان هناك ما يمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج و محمله على التأخير وهو أن المدركين كانوا يحجون عراة ويأ تون عند البيت وفي المناسك من الو ثنيات الجاهلية مالا ممكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم السكوت عليه ، فتكون حرب في المسجد الحرام والشهر الحرام أمكن دفعها بعث أبي بكر يحج بالناس ويؤذن فيهم بسورة براءة أن لا يحج بقد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . والله سبحانه و تعالى أعلى . حلم اللهقي ...

أينا ذا الخليفة ، فولدت أسماء بنت عُمَدْس محمد بن أبي بكر ، فأرسكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف أصنع ؟ قال : اغتسلى واستَدْفري (١) بثوب وأخرى ، فصلًى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ، ثم ركب القصواء ، حتى إذا استوت به ناقته على البَيْداء ، قال جابر : نظرت إلى مَد بصرى ، من بين يديه من را كب وماش ، وعن يمينه مثل ذلك ، وعن يساره مثل ذلك ، ومسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ، وعليه يمزل القرآن ، وهو يَعْلَمُ تأويله ، فما عمل به من شيء عملنا به ، فأهل بالتوحيد : وعليه يمزل القرآن ، وهو يَعْلَمُ تأويله ، فما عمل به من شيء عملنا به ، فأهل بالتوحيد : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الجد والنعمة لك ، والملك لا شريك لك ، وأهل النه عليه وسلم الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته ، قال جابر : لسنسا نَنْوي إلا الحج ،

وفي قوله لأسماء ، وهي نفساء لم تتعل من نفاسها: «اغتسلى واستثفرى» دليل على أن من سنة المحرم الاغتسال ، وأن الحائض إذا أرادت الإحرام اغتسلت له كالطاهم . ومعاوم أن الاغتسال لا يصح من النفساء ، ولسكن أمرها أن تفعل ذلك اقتداء بالطواهم أوتشبها بهن ، والتشكل بأشكال العبادات ممن لا قصح منه العبادة موجود في مواضع من الأصول ، وقد أمر صلى الله عليه وسلم الأسلميين بصوم بقية النهار من يوم عاشوراء ، وكانوا مفطرين صدر ذلك اليوم ، والصبي مأمور بالصلاة ، وهي غير لازمة ، وقد يصلى المصلوب على الخشبة والمحبوس في الحش أو نحوه ، و إذا قدر على الصلاة أعادها (٢).

و « الاستثفار » أن تحتجز بثوب وتشده على موضع الدم ليمنع السيلان ، وهو مشبه بيَّقَر الدامة .

و « القصواء ، اسم ناقته ، وسميت قصواء لما قطع من أذنها ، يقال : قصوت الناقة فهي مقصوة وقصواء . وكان القياس أن يقال في الذكر: أقصى ، فلم يقولوه ، و إنماجاء في نعت المؤنث خاصاً .

⁽١) مي بممني ﴿ الاستثنار * التي في رواية الخطابي .

⁽٢) ليس في الاعادة نص ، والله بقول (٦: ٦٤ فاتقوا الله مااستطعتم) ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم: ﴿إِذَا أَمْ تُكُم بِأُمْ فَائتُوا مِنْهُ مَااستُطْعَتُم ﴾ وهؤلاء قد صلوا على قدر مااستطاعيا والله علم

آسنا نعرفُ العمرة " حتى إذا أتينا البيت معه استلم الركن ، فرَمَل ثلاثاً ، ومشى أربعاً " ثم تقدّم إلى مقام إبرهيم فقرأ (٢٠٥٢ واتّخذوا من مقام إبرهيم مصلًى) فجعل المقام بينه و بين البيت " قال : فكان أبي يقول : قال ابن نُفيل وعثمان : ولا أعلمه ذكره [إلا] (1) عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال سلميان : ولا أعلمه إلا قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركمتين به (يقل هو الله أحد) و به (يقل يا أيّها الكافرون) ثم رجع إلى البيت ، فاستلم الركن ، ثم خرج من الباب إلى الصفا ، فلما دنا من الصفا قرأ (٢٠٥٥) إن الصفا والمروة من شعائر الله) نبدأ بما بدأ الله به ، فبدأ بالصفا ، فرَقَ عليه حتى رأى البيت ، فكر الله ووحده ، لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، يحيى وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده ، أنجز وعده ، ونصر عبده ، وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده ، أنجز وعده ، ونصر عبده ، المروة ، حتى إذا انصبت على الموة ، حتى إذا كان آخر المواف على المروة ، فصنع على المروة مشل ما صنع على الصفا ، حتى إذا كان آخر الطواف على المروة ، قال : إنى لو استقبلت من أمرى ما استَذْبَر ثُ لم أسي المرة ، وليجعلها عمرة ، الهردي ، ولجعلها عمرة ، وله على كان منكم ليس معه هَدْى فَلْيَحْلِلْ ، وليجعلها عمرة ، المرة ، وله على أن منكم ليس معه هَدْى فَلْيَحْلِلْ ، وليجعلها عمرة ،

وفى قوله لما قرأ (٢: ١٥٩ إن الصفا والمروة من شعائر الله) « نبدأ بما بدأ الله به » ، دليل على أنه قد اعتبر تقديم المبدأ بذكره فى التلاوة بقدمه ، وأن الظاهر فى حق الكلام أن المبدوء بذكره مقدم فى الحكم على مابعده .

وفيه دليل على أن الطائف إذا بدأ بالمروة على الصفاكان ذلك الشوط ملغًى غير معتد به. وقوله «لو استقبلت من أمرى مااستدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة ، إنما هو استطابة لنفوس أسحابه ، لئلا يجدوا في أنفسهم أنه يأمرهم بخلاف مايفعله في نفسه .

وفيه بيان جواز الأمرين جميعاً ، وأنه لولا ماسبق من سوقه الهدى لحلّ معهم ، إلا أن السنة فيمن ساق الهدى أن لاينحره إلا بمنى ، وقد تقدم الكلام في هذا الباب ، وهل كان

⁽١) زيادة من سان أبي داود .

فحل الناس كلهم وقصَّروا ، إلا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هَدْي ، فقام سُراقة بن جُعْشَم ، فقال : يا رسول الله ، ألعامنا هذا ، أم للأبد ؟ فشبَّك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه في الأخرى ، ثم قال : دخلت العمرة في الحج هكذا ، مرتين • لا بَلْ الأُبِدَ أَبَدَ ، لا ، بَلْ لا بَدِ أَبَد ، قال : وقدم على من الممن ببدن النبي صلى الله عليه وسلم، فوجد فاطمة رضي الله عنها ممن حلٌّ ، ولبست ثيابًا صبيعًا ، واكتحلت ، فأنكر على ذلك عليها ، وقال: مَنْ أمرك بهذا ؟ قالت : أبي، قال: فكان علي ا يقول بالعراق: ذهبتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مُحَرِّشًا على فاطمة في الأمر الذي صَنَّهَ ، مستفتياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي ذكَّرَتْ عنه ، فأخبرتُه أنى أنكرتُ ذلك عليها ، فقالت : إن أبي أمرني بهذا ، فقال ا صدَقَتْ ، صدَقَتْ ، ماذا قلتَ حين فَرَضَتَ الحج ؟ قال : قلت : اللهم إنى أهل بما أُهَلَ به رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فإنَّ معى الهدي ، فَلا تَحْلُلْ ، قال : وكان جماعة الهدى الذي قدم به عليٌّ من الين ، والذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة مائةً ، فحلَّ الناسُ كُلُّهم ، وقصَّروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى ، قال : فلما كان يومُ التَّرْوِيَّةَ وَوَجَّهُوا إلى منى أَهَلُوا بالحج ، فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصلى بمنى الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح ، ثم مكث قليلًا حتى طلعت الشمس، وأمر بقبة له من شعر ، فضر بت بنمرة ، فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تَشُاتُ قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقف

ذلك فسخاً لإحرامهم في الحج ، أو كان الإحرام وقع مبهاً على انتظار القضاء وتزول الوحى فيه ? فأغنى ذلك عن إعادته ههنا .

وقول سراقة « ألعامنا هذا أم للأبد؟ » يدل على وجوب العمرة ، ولولا وجوب أصله لما توهموا أنه يتكرر ، ولم يحتاجوا إلى المسألة عنه .

وقوله « دخلت العمرة فى الحج إلى يوم القيامة » قد تقدم ذكره ، وقلنا : إن المراد به دخولها فى قت الحج ، وكانت قريش لا يعتمر إلا فى أشهر الحج ، وقيل : دخل أفعالها فى أجزاء أفعال الحج ، فاتحدتا فى العمل ، فلا يطوف القارن أكثر من طواف واحد لها ، وكذلك السعى ، كما لا يحرم لها إلا إحراماً واحداً .

عند المُشْعَر الحرام بالمزَّ دَائِمَةً ، كَمَا كَانت قريش تَصْنع في الجاهْلية ، فأَجَاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عَرفة، فوجد القبة قدضُرِ بَتْ له بنَمِرَةً ، فنزل بها، حتى إذا زاغت الشمس أمر بالقَصُواء فرُحِلَت له ، فركب حتى أنى بَطْن الوادى ، فخطب الناس فقال : إن دماءكم وأموالكم عليكم خرام ، كومة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في باركم هذا ، ألاإن كلّ شي ، من أمر الجاهلية تحت قَدَ مَيَّ موضوع ، ودماء الجاهلية موضوعـــة ، وأول دم أضعه دماؤنا : دَمُ _ قال عَمَان : هم ابن ربيعة . وقال سليمان : دم ربيعة بن الحرث بن عبد المطاب، وقال بعض هؤلاء : كان مُسْتَرْضَعاً في بني سعد ، فقتلته هذيل _ ورياً الجاهلية موضوع ، وأول ربًا أضعه رِبَانًا : رِبا عباس بن عبد المطلب، فإنه موضوع كله ، اتقوا الله في النساء ؟ فإنكم أَخَذَتُمُوهِنِ بَأَمَانَةُ اللهُ ، واستحلاتُم فروجهن بكلمة الله ، و إنَّ لَكُم عليهنَّ أَنْ لأَيُوطِئْن فُرُ شُكِمُ أَحداً تَكُوهُونه ، فإن قَمَلُنَ فاضر بوهن ضر باً غير مُبَرِّح ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف، و إنى قد تركت فيكم مَا أَنْ تَضِلُوا بعده، إن اعتصمتم به : كتابَ الله، وأنتم مسؤولون عني " فما أنتم قائلون ؟ قالوا: نشهد أنك قد بَلَّفْتَ وأدَّيت ، ونصحت ، ثم قال بإصبعه السبابة، يرفعها إلى السهاء وينكنُّها إلى الناس: اللهم اشبد، اللهم أشهد، اللهم اشهد ، ثم أذن بلال ، ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر ، ولم يصل بينها شيئاً ، ثم ركب القَصُوَاء، حتى أتى الموقف، فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصُّخَرات، وجعل حَبْل المُشاة بين يديه، فاستقبل القبلة ، فلم يزال واقفاً حتى غَرَ بَت الشمس ،وذهبت الصفرة قليلاً، حين غاب

وقوله فى وضع دماء الجاهلية ورباهم، فإنما بدأ فى ذلك بأهل بيته ، ليعلم أنه حكم عام فى جماعة أهل الدين، ليس لأحد فيه ترفيه ولا ترخيص .

وفيه دليل علىأن الإسلام يلقى الماضي من أحكام الكفر بالعفو، والباقى بالرد، وهو باب كبير من العلم، وقد أشبعت بيانه في كتاب البيوع.

وقوله «استحلاتم فروجهن بكلمة الله » فيه وجوه . أحسبها أن المراد به قوله (٢٢٩:٢ فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) .

وقوله • إن لَكُم عليهن أن لايوطئن فرشكم أحداً تكرهونه » فإن معناه أن لايأذن لأحد من الرجال يدخل فيتحدث إليهن ، وكان الحديث من الرجال إلي النساء من عادات

القرص ، وأردَف أسامة خلفه عفدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد شَنَقَ للقصواء الزِّ مام ، حتى إن رأسها ايصيبُ مَو ركَ رَحْله ، وهو يقول بيده اليميي : السكينة أيها الثان ، السكينة أيها الناس: كلا أتى حَبْلاً (١) من الحبال أرخى لها حتى تصعد ، حتى أتى المزدلفة ، فجمع بين المغرب والعشاء بأذان واحدو إقامتين _ قال عبان : ولم يُسَبِيِّ م يبنها شيئًا ، ثم اتفقوا _ ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر ، فصلى الفجر حين تبين له الصبح _ قال سلمان: بنداء و إقامة ،ثم انفقوا _ ثم ركب القصواء ، حتى أتى المشعر الحرام فَرَ فِي ا عليه _ قال عثمان وسلمان: فاستقبل القبلة ، فحمد الله ، وكبره ، وهلله ، زاد عثمان: ووَحَّده _ فلم يزال واقفاً حتى أسفر جدًّا ، ثم دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن تطلع الشمس ، وأردف الفضل بن عباس ، وكان رجادً حسن الشعر ، أبيض وسياً ، فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مر ّ الظُّمُن يَجْرِ بن، فطفق الفضل ينظر إليهن، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل ، وصرف الفضلُ وجهه إلى الشق الآخر ، وحَوَّل رسول الله صلى الله عليه وسلم ياده إلى الشق الآخر ، وصرف الفضل وجهه إلى الشق الآخر ينظر ، حتى أتى مُحَتِّيراً ، فحرَّك قليلاً ، ثم سلك الطريق الوسطى الذي يخرجك إلى الجمرة الكبرى ، حتى أتى الجمرة التي عند الشجرة ، فرماها بسبع حَصّيَاتٍ ، يكتبر مع كل حصاة ، بمثل حصى الخَذْف، فرمى من بطن الوادى ، ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المُّنعَدر ، فنحر بيده ثلاثاً وستين ، وأمر عليًّا فنحر ماغَبَّرَ _ يقول : ما بقى _ وأشركه في هَدْيه ، ثم

العرب، لا يرون ذلك عيباً ولا يعدونه ريبة ، فلما نزلت آية الحجاب وصارت النساء مقصورات نهى عن محادثتهن والقعود إليهن وليس المراد بوط، الفرش ههنا نفس الزنا ، لأن ذلك محرم على الوجوه كلها، فلا معنى لاشتراط الكراهية فيه ، ولو كان المراد به الزنا لكان الضرب الواجب فيه هو المبرح الشديد والعقو بة المؤلمة من الرجم ، دون الضرب الذي ليس عبرح .

وفيه من الفقه: أن صلاتى الظهر والعصر تُجمعان بعرفة بأذان واحد و إقامتين ، وكذلك المغرب والعشاء تجمعان بالمزدلفة مثل ذلك ·

وفيه أن السنة أن يقف الإمام بالموقف إلى أن تغرب الشمس ثم يفيض.

⁽٧) الحبل - بالحاء المهمله - التل من الرمل.

أمر من كل بدنة بِيضِعة ، فجُعلت في قد ر ، فطبخت ، فأكلا من لحمها وشربا من مرّقها - قال سليان : ثم ركب - ثم أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البيت ، فصلى بمكة الظهر ، ثم أتى بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم، فقال : انْز عوا بني عبد المطلب ، فلولا أن يغلب كم الناس على سقايت كم لَنْزَعْتُ معكم ، فناولوه دَلواً فشرب منه » .

وأخرجه مسلم وابن ماجة بنحوه مطولاً . وأخرجه النسائي مختصراً .

۱۸۲۹ _ وفي رواية ، أَدْرَج في الحديث عند قوله (واتخذوا من مقام ابراهيم مُصَلّى) قال : قرأ فيهما بالتوحيد و (قل ياأيها الكافرون) » .

١٨٢٧ ـ وفي رواية : « فصلى المغرب والعَتَمَةُ بأذان و إقامة » .

۱۸۲۸ _ وعن جابر قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: « قد نحرتُ هُهُنَا ، ومنى كلها منتُحَر ، ووقف بعرفة فقال ، قد وقفت ههنا ، وعرفة كلها موقف ، ووقف بالمزدلفة ، فقال ، قد وقفت ههنا ، ومن دلفة كلها موقف ».

۱۸۲۹ _ وفي رواية « فانجروا في رحالكم »

وأخرجه مسلم والنسائى بنحوه .

باب الوقوف بمرفة [٢: ١٣٢]

• ١٨٣٠ عن عائشة قالت: «كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة ، وكانوا يُسمَّوْنَ الحُمْسَ، وكان سائر العرب يقفون بعرفة ، قالت : فلما جاء الإسلام أمر الله تعالى نبيه صلى الله

وقوله • شنق لها • معناه كَفَّها بزمامها . و« الحبال » ما كان دون الجبال في الارتفاع واحدها حَبْل .

وفيه أن الدفع من المزدلفة إنما هو قبل طلوع الشمس ، وكان أهل الجاهلية يقفون جها حتى تطلع الشمس ، ويقولون : أشرق ثَبير ، كَيْما ُنغير .

وفيه أن التكبير عند رمى الجمار سنة ، وذلك أن التلبية تقطع عند رميها ، فيكون التكبير بدلاً عنها .

وفيه أن ذبح الرجل نسيكته بيده مستحب.

وقد قيل في نحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثلاثًا وستين بدنة : أنه إنما بلغ بها هذا العدد ، لأن سِنَه كان بلغ عامئذ ثلاثًا وستين ، لتبكون لكل سنة بدنة . والله أعلم .

عليه وسلم أن يأتى عرفات، فيقف بها، ثم يفيض منها، فذلك قوله تعالى (٢: ١٩٩ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس).

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

باب الخروج إلى مني [٢: ١٣٢]

١٨٣١ ـ عن مِقْسم عن ابن عباس قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر يوم التروية ، والفجر يوم عرفة ، عنى » .

وأخرجه الترمذي بنحوه ، وذكر أن شعبة قال : لم يسمع الحكم من مقسم إلا خسة أشياء ، وعدَّها ، وليس هذا الحديث فياعده شعبة ، فعلى هذا يكون هذا منقطعاً · والله عز

١٨٣٧ - وعن عبد العزيز بن رُفيع قال : «سألت أنس بن مالك ، قلت : أخبرنى بشيء عَقَلَتَهُ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهريوم التروية ؟ قال : بمنى اقلت : أين صلى العصريوم النَّفْر ؟ قال : بالأبطَح ، ثم قال : افعل كما يفعل أمراؤك .».

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

باب الخروج إلى عرفة [٢: ١٢٢]

٧٧٧٠ - عن ابن عمر قال: « غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى حين صلى الصبح، صبيحة يوم عرفة ، حتى أتى عرفة ، فنزل بنمِرة ، وهي منزل الإمام الذى ينزل به بعرفة (١) ، حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مُم تجراً ، فجمع بين الظهر والعصر، ثم خطب الناس ، ثم راح فوقف على الموقف من عرفة » .

في إسناده محمد بن إسحق بن يسار، وقد تقدم الكلام عليه .

باب الرواح إلى عرفة [٢: ١٣٢]

١٨٣٤ عن ابن عمر قال : «لما [أَنْ] قَتَل الحجاجُ ابن الزبير أرسل إلى ابن عمر : أيَّة ساعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بروح في هذا اليوم ؟ قال : إذا كان ذاك رُحْنَا ، فلما أراد

⁽١) كذا بالفاء: بعرفة . لكن منزل الامام: بعرفة _ بالنون _ وهي التي بها عمرة . يصلي فيه الظهر والعصر ، مم يدفع إلى عرفة . ولابن القنيم تحقيق في هذا في زاد المعاد .

ابن عمر أن يروح، قال : قالوا : لم تزغ الشمس ، قال : أَزَاغَت ? قالوا : لم تزغ ، قال : فلما قالوا : قد زاغت ، ارتحل » .

وأخرجه ابن ماجة.

باب الخطبة بعرفة [* : ١٢٣]

١٨٣٥ ـ عن رجل من بني صَرْة ، عن أبيه أو عمه قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر بعرفة » .

فيه رجل مجهول .

۱۸۳۷ _ عن سلمة بن نُبَيَّط عن رجل من الحي عن أبيه نبيط : « أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم واقفاً بعرفة على بعير أحمر يخطب » .

وأخرجه النسائى وابن ماجة ، عن سلمة بن نبيط عن أبيه ، ولم يقولا : عن رجل من الحيى. وذكره البخارى فى التاريخ الكبير كذلك (١). وأبوه هو نبيط بن شريط ، له سحبة ، ولأبيه شريط. سحبة .

١٨٣٧ _وعن العَدَّاء بن خالد بن هَوْذة قال : «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم عرفة على بعير ، قائم في الرِّ كابين ،

باب موضع الوقوف بمرفة [٢: ١٣٣]

۱۸۳۸ ــ وعن عمرو بن عبد الله بن صفوان عن يزيد بن شيبان قال : « أثانا ابن مِ مُ بَعِ الأنصارى ونحن بعرفة في مكان ، يباعده عمرو عن الإمام ، فقال : إنى رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه م ، يقول له على مشاعركم ، فإنه على إرث من إرث أبيه على إبرهم .

۱۸۳۸ _ * المشاعر * المعالم * وأصله من قولك: شعرت بالشيء ، أي علمته ، وليت شعرى مافعل فلان ، أي ليت علمي بلغه وأحاط به .

يريد قفوا بعرفة خارج الحرم ، فإن إبرهيم هو الذي جعلها مشعراً وموقفاًللحاج ، وكان عامة العرب يقفون بعرفة ، وكانت قريش من بينها تقف داخل الحرم ، وهم الذين كانوا

⁽١) التاريخ الكبير ٢ ق ٢ ص ١٣٧ - ١٣٨

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة ، وقال الترمذي : حديث ابن مربع الأنصاري حديث حسن الانعرفه إلا من حديث ابن عيينة عن عمرو بن دينار اوابن مربع الأنصاري اسمه يزيد بن مربع الأنصاري او إنما يعرف له هذا الحديث الواحد . هذا آخر كلامه . وقال غيره : اسمه عبد الله ، وقيل : زيد . ومربع ، بكسر الميم وسكون الراء المهملة وفتح الباء الموحدة وتخفيفها .

باب الدَّفعة من عرفة [١٣٤: ٢]

المه الله عليه وسلم من عرفة عليه الله عليه وسلم من عرفة عليه وسلم من عرفة عليه والله عليه وسلم من عرفة عليه وعليه السّكينة ، فإن البرّ ليس وعليه السّكينة ، فإن البرّ ليس بإيجاف الخيل والإبل ، قال : فما رأيتها رافعة يديها عادية ، حتى أتى جَمْعاً _ زاد وهب عوهو ابن بَيان _ ثم أردف الفضل بن عباس ، وقال ، أيها الناس ، إن البرّ ليس بإيجاف الخيل والإبل ، فعليكم بالسكينة ، قال : فما رأيتها رافعة يديها حتى أتى منّى ...

يسمون أنفسهم الحُمْس، وهم أهل الصلابة والشدة في الدين والتمسك به ، والحاسة الشدة ، يقال : رجل أحمس وقوم حمس .

وكانوا يزعمون أنا لا نخرج من الحرم ولا 'نخليه ، فرداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك من فعلهم ، وأن الذى أورث إبرهيم من سنته هو الوقوف بعرفة .

واختلفوا فيمن وقف من عرفة ببطن عُرَنة ؟ فقــال : الشافعي : لايجزئه حجه . وقال مالك : حجه صحيح ، وعليه دم .

۱۸۳۹ _ قوله « أفاض » معناه صدر زاجعاً إلى منى ، وأصل الفيض : السيلان ، يقال : فاض الماء إذا سال ، وأفضته إذا أسلته .

« والإيجاف » الإسراع في السير ، يقال : وجف الفرس وجيفاً ، وأوجفه الفارس إيجافاً ، قال الله تعالى (٥٩ : ٦ فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) .

• ١٨٤٠ - وعن كريب أنه سأل أسامة بن زيد : قلت : « أخبر في كيف فعلم ، أو صنعم ، عشية رَدِفْت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : جئنا الشعب الذي ينيخ الناس فيه للمُعَرس ، فأناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته ، ثم بال ، وما قال [زهير] أهراق الماء ، ثم دعا بالوضوء ، فتوضأ وصوءاً ليس بالبالغ جدًّا ، قلت : يارسول الله ، الصلاة ؟ قال : الصلاة أمامك ، قال : فركب ، حتى قدمنا المزدلفة ، فأقام المغرب ، ثم أناخ الناس في منازلهم ، ولم يَحلُّوا حتى أقام العشاء وصلى ، ثم حلَّ الناس ، زاد محمد - وهو ابن كثير - في منازلهم ، ولم يَحلُّوا حتى أقام العشاء وصلى ، ثم حلَّ الناس ، زاد محمد - وهو ابن كثير - في حديثه قال : قلت : كيف فعلتم حين أصبحتم ؟ قال : رَدِفَهُ الفضل ، وانطلقت أنا في سُبًاقي قربش على رجْلَق » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

١٨٤١ _ وعن على قال : ﴿ ثُمَمَ أُردَفَ أَسَامَةً ، فِعَلَ يُعْنِقَ عَلَى نَاقِتِه ؛ والنَّاسُ يضرُّ ون الإبل يميناً وشمالاً ، لايلتفتُ إليهم ، ويقول : السكينة أيها الناس ، ودفع حين غابت الشمس » .

وأخرجه الترمذي بنحوه أتم منه . وقال : حسن صحيح ، لا نعرفه من حديث علي إلا من هذا الوجه .

١٨٤٢ ـ وعن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال : « سُئل أسامة بن زيد وأنا جالس : كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى حجة الوداع حين دَفع ؟ قال : كان يسير المُنتَى ، فإذا وجدَ فَجْوَةً نَصَّ ، قال عشام : النَّصُّ فوقَ الْعَنَقَ ■ .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجة .

١٨٤٧ « العَنَق» السير الوسيع . و « النصّ » أرفع السير ، وهو من قولهم: نصصت الحديث إذا رفعته إلى قائله ، ونسبته إليه ، ونصصت العروس إذا رفعتها فوق المِنَصَّة .

و ﴿الفَجُوةِ ﴾ الفرجة بين المـكانين .

وفى هذا بيان أن السكينة والتؤدة المأمور بها إنما هى من أجل الرفق بالناس ، لئلا يتصادموا ، فإذا لم يكن زحام وكان فى الموضع سعة ساركيف شاء. الله عليه وسلم ، فلما وقعت النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما وقعت الشمس دفع رسول الله عليه وسلم » .

1/2 الله على الله عليه وسلم من عراقة عن أسامة بن زيد أنه سمعه يقول : « دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عراقة ، حتى إذا كان بالشِّعبِ نزل فبال ، فتوضأ ، ولم يُسبغ الوضوء ، قلت له : الصّلاة العقال : الصلاة أمامك ، فركب ، فلما جاء المزدلفة نزل ، فتوضأ ، فأسبغ الوضوء ، ثم أقيمت الصلاة ، فصلى المغرب ، ثم أناخ كل إنسان بعيره في منزله ، ثم أقيمت العشاء فصلاها ، ولم يصل بينهما شيئا » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائى .

باب الصلاة بجميع [٢: ١٣٦]

• ١٨٤ – عن عبد الله بن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعاً » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

١٨٤٤ _ قلت : قوله ■ الصلاة أمامك ■ يحتج به أصحاب الرأى فيما ذهبوا إليه من إيجاب الإعادة على من صلاها قبل أن يأتي المزدلفة ، ومعناه حند من ذهب إلى خلاف مذهبهم ـ المرخيص والترفيه ، دون العزيمة والإيجاب .

1160 _ قلت : هذا سنة النبي صلى الله عليه وسلم فى الجمع بين هـاتين الصلاتين بالمزدلفة فى وقت الآخرة منها ، كما سن الجمع بين الظهر والعصر بعرفة فى وقت الأولى منها ، ومعناه الرخصة والترفيه ، دون العزيمة ، إلا أن المستحب متابعة السنة والتمسك بها .

واختلفوا فيمن فَرَّق بين هاتين الصلاتين ، فصلى كل واحدة منها في وقتها أو صلاها قبل أن ينزل المزدلفة ، فقال أكثر الفقهاء :إن ذلك يجزئه على الكراهة لفعله ، وقال أصحاب الرأى : إن صلاها قبل أن يأتى جمعاً ، كان عليه الإعادة . وحكى نحو من هذا عن سفيان الثورى ، غير أنهم قالوا : إن فرق بين الظهر العصر أجزأه ، على السكراهة لفعله ، ولم يروا عليه الإعادة

- 11

١٨٤٦ _ وفي رواية : • بإقامة إقامة ، جَمَعَ بينهما • .
وفي رواية : • صلى كل صلاة بإقامة • .

١٨٤٧ _ وفى رواية : • بإقامة واحدة لـكل صلاة ، ولم يناد في الأولى ، ولم يسبح على الرواحدة منهما .

وفي رواية : « ولم يناد في واحدة منهما » .

1 1 1 1 وعن عبد الله بن مالك قال: ■ صليت مع ابن عمر المغرب ثلاثاً ، والعشاء ركمتين • فقال له مالك بن الحرث: ما هذه الصلاة ؟ قال: صليتهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المكان بإقامة واحدة » .

وأخرجه الترمذي وقال ؛ حسن صحيح .

١٨٤٨ قلت : اختلف الفقهاء في ذلك ، فقال الشافعي : لا يؤذن ◘ و يصليها بإعامتين ◘ وذلك أن الأذان إنما سُنَّ لصلاة الوقت ، وصلاة المغرب لم تصل ً في وقدها ، فلا يؤذن لها ، كا لا يؤذن للمصر بعرفة ، وكذلك قال إسحق .

١٨٤٨ – قال ابن القيم رحمه الله : وذهب سفيان الثورى وجماعة إلى أنه يصليهما بإقامة واحدة لها ، كما جاء في بعض روايات حديث ابن عمر.

قال ابن عبد البر: وهو محفوظ من روايات الثقات « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة » .

قلت : وقد ثبت ذلك عن ابن عباس « ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلاتين بالمزدلفة باقامة واحدة » .

وقال مالك 1 يصليهما بأذانين و إقامتين 1 وهو مذهب ابن مسعود ، وفي صحيح البخارى من جديث ابن مسعود ﴿ أنه صلى الصلاتين كل واحدة وحدها بأذان وإقامة ∡

قال ابن المنذر ؛ وروى هذا عن عجمر رضي الله عنه .

قال ابن عبد البر: ولا أعلم في ذلك حديثاً مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه ، ولكنه روى عن عمر بن الخطاب أنه صلاها بالمزدلفة كذلك .

ومذهب إسحق وسالم والقاسم: أنه يصليهما باقامتين فقط ، وحجتهم حديث أبن عمر المتقدم ، وهو رواية عن أحمد ، ومذهب أحمد والشافعي في الأصح عنه ، وأبي ثور وعبد

وقال أصحاب الرأى: يؤذن اللأولى ويقام لها ، ثم يقام للأخرى بلا أذان ، وقد روى مدن في حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله في قصة الحج أنه فعلهما بأذان و إقامتين .

وقال مالك : يؤذن لكل صلاة ويقام لها ، فيصليان بأذانين و إقامتين . وقال سفيان الثورى : يجمعان بإقامة واحدة ، على حديث ابن عمر من رواية أبى إسحق ، وقال أحمد : أيها فعلت أجزأك .

الملك الماجشون والطحاوى أنه يصلبهما بأذان واحد وإقامتين، وحجتهم : حديث جابرالطويل. وقد تكلف قوم الجمع بين هذه الأحاديث بضروب من التكلف.

وعن ابن عمر في ذلك ثلاث روايات. إحداهن: أنه جمع بينها بإقامتين فقط والثانية: أنه جمع بينها باقامة واحدة لها وقد ذكر أبو داود الروايتين والثالثة: أنه صلاها بلا أذان ولا إقامة ، ذكر ذلك البغوى: حدثنا الحجاج بن النهال حدثنا حماد بن سلمة عن أنس بن سيرين قال : « وقفت مع ابن عمر بعرفة ، وكان يكثر أن يقول : لا إله إلا الله وحده لاشريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، فلما أفضنا من عرفة دخل الشعب فتوضأ ، ثم سلم الحالي جمع فعرض راحلته ، ثم قال : الصلاة . فصلى المغرب ، ولم يؤذن ولم يقم ، ثم سلم مقال : الصلاة ، ثم صلى العشاء ، ولم يؤذن ولم يقم » .

والصحيح في ذلك كله : الأخذ بحديث جابر ، وهو الجمع بينها بأذان وإقامتين ، لوجهين

أحدها: أن الأحاديث سواه مضطربة مختلفة ، فهذا حديث ابن عمر في غاية الاضطراب ، أحدم ، فروى عن ابن عمر من فعله ا الجمع بينها بلا أذان ولا إقامة ، وروى عنه الجمع بينها بلا أذان ولا إقامة وروى عنه الجمع بينها بإقامة واحدة ، وروى عنه مسنداً بينها بإقامة واحدة ، وروى عنه مرفوعاً الجمع بينها بإقامة واحدة ، وروى عنه مرفوعاً الجمع بينها بإقامة واحدة ، وروى عنه مرفوعاً الجمع بينها بأذان واحد وإقامة واحدة لها الهو عنه مرفوعاً الجمع بينها بأذان واحد وإقامة واحدة لها الهو عنه مرفوعاً الجمع بينها واختلافها واضطرابها .

وأما حديث ابن مسعود فانه موقوف عليه من فعله .

وأما حديث ابن عباس فغايته : أن يكون شهادة على نفي الأذان والإقامة الثابتين ، ومن أثبتهما فمعه زيادة علم ، وقد شهد على أمر ثابت عاينه وسمعه .

١٨٤٩ - وعن سعيد بن جُبير وعبد الله بن مالك قالا : « صلينا مع ابن عمر بالمزدَلِفة المغرب والعشاء بإقامة واحدة ◘ ، وذكر معنى حديث ابن كثير .

يعنى الحديث الذي قبله .

• ١٨٥ - وعن سعيد بن جُبير قال: « أَفَضْنَا مع ابن عمر ، فلما بلغنا جَمْعاً صلى بنا المغرب والعشاء بإقامة واحدة ، ثلاثاً واثنتَينِ ، فلما انصرف قال لنا ابن عمر: هكذا صلّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المكان » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي .

١٨٥١ _ وعن سلمة بن كُهيل قال : « رأيت سعيد بن جبير أقام بِجَمْع ، فصلى المغرب ثلاثاً ، ثم صلى العشاء ركعتين ، ثم قال : شهدت ابن عمر صنع في هذا المكان مثل هذا ، وقال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع مثل هذا في هذا المكان » .

﴿ ١٨٥ - وعن أَشعتْ بن سُليم عن أبيه قال : ■ أُقبلتُ مع ابن عمر من عَرفاتِ إلى المزدلفة ، فلم يكن يَفْتُرُ من التكبير والتَّهليل ، حتى أتينا المزدلفة ، فأذَّن وأقام ، أو أمر إنساناً فأذَّن وأقام ، فصلى بنا المغرب ثلاث ركعات ، ثم التفت إلينا فقال : الصلاة ، فصلى بنا العشاء ركعتين ، ثم دعا بعشائه ، قال : وأخبرنى عِلاَجُ بن عمرو بمثل حديث أبى عن ابن عمر ، قال : فقيل لابن عمر في ذلك ؟ فقال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا » .

١٨٥٢ - وعن ابن مسعود قال : « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة العبح من الله لوقتها ، إلا لوَقْتها ، إلا يَجَمْع ، فإنه جمع بين المغرب والعشاء بجَمْع ، وصلى صلاة الصبح من الغد قبل وقتها » .

وأما حديث أسامة فليس فيه الإتيان بعدد الإقامة لهما ، وسكت عن الأذان ، وليس سكوته عنه مقدماً على حديث من أثبته ما عنه مقدماً على حديث من أثبته ، لتضمنه زيادة علم خفيت على النافى .

الوجه الثانى : أنه قد صح من حديث جابر فى جمعه صلى الله عليه وسلم بعرفة : أنه جمع بينهما بأذان وإقامتين ، ولم يأت فى حديث ثابت قط خلافه، والجمع بين الصلاتين بمزدلفة كالجمع بينها بعرفة ، لا يفترقان إلا فى التقديم والتأخير ، فاو فرضنا تدافع أحاديث الجمع بمزدلفة جملة لأخذنا حكم الجمع من جمع عرفة .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

١٨٥٤ - وعن علي قال: « فلما أصبح - يعنى النبيَّ صلى الله عليه وسلم - ووقف على قُرْحَ (١) فقال : هَذَا قُرْحُ ، وهُوَ الْمُوقِفْ ، وَجَمْعُ كُلُما مَوْقِفْ ، ونَحَرْتُ هُهِنَا ، ومِنَّى كُلُها مَنْحَرْ ، فانحروا في رحالكم » .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة مختصراً ومطولاً، وقال الترمذي : حسن صحيح ، لا نعرفه من حديث على إلا من هذا الوجه .

١٨٥٥ – وعن جابر – وهو ابن عبد الله – أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « وَقَفْتُ هَٰهِنَا بِعَرِفَةَ ، وَعَرَفَةُ كُلْهَا مَوْقِفٌ ، وَوَقَفْتُ هَٰهِنَا بِجَمْع ، وَجَمْع كُلْهَا مَوْقِفٌ ، وَنَحَرْتُ هُٰهِنَا بِجَمْع ، وَجَمْع كُلْهَا مَوْقِفٌ ، وَنَحَرْتُ هُٰهِنَا ، وَمِنَى كُلْهَا مَنْحَرْ ، فأنحروا في رحالكم ».

وقد تقدم.

١٨٥٦ - وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كُلُّ عَرَّفَةً مَوْقِفٌ ، وكُلُّ منّى مَنْحَوْ ، وكُلُّ المزْ دَيْمَةِ مَوْقِفْ ، وكُلُّ فِجاجٍ مَكَلَةً طريقْ وَمَنْحَرْ » (٢).

۱۸۵۷ – وعن عمر بن الخطاب قال : « كَانَّ أَهْلَ الجاهلية لايُفيضُونَ حتى يَرَوا الشَّمْسَ على ثَبِيرٍ ، فخالفهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم ، فدفع قبل طلوع الشمس » . وأخرجه البخارى والترمذي والنسائي وابن ماجة .

باب التعجيل من جمع [٢: ١٣٨]

١٨٥٨ - عن عبيد الله بن أبى يزيد أنه سمع ابن عباس يقول : « أَنَا مُمَّنْ قَدَّمَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لَيْلَةَ اللهٰ دَائِمَة في ضَعَفة ِ أهله » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بنحوه .

١٨٥٩ _ وعن الحسن العُرَ فِي عن ابن عباس قال : « قدَّمنا رسولُ الله صلى الله عليه

١٨٥٩ - « اللطح » الضرب الخنيف باليد ، يقال : لطحه بيده لطحاً . وهذا رخصة رخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم لضعفة أهله ، لئلا تصيبهم الحَطْمة ، وليس ذلك لغيرهم من (١) فرح - بضم ففتح ، مثل عمر وزور - موقف الامام بمزدلغة ، وهو بمنوع من الصرف للملية والمدن .

(٢) رواه أحمد في المسند ١٤٥٥٠

وسلم لينة المزدلفة ، أَ غَيْرِلَمَةً بني عبد المطلب على خُرَاتٍ ، فجعل يَنْطَحُ أَفَحَادَنا ، ويقول : أَ بَيْنِيّ ، لا تَرْ مُوا الْجَمْرة حتى تطلع الشمس » (١) . قال أبو داود : اللطح الضرب اللّين .

وأخرجه النسائى وابن ماجة والحسن الفرنى: بَجَلى كُوفى ثقة ، احتج به مسلم ، واستشهد به البخارى ، غير أن حديثه عن ابن عباس منقطع ، قال الإمام أحمد بن حنبل : الحسن العربى لم يسمع من ابن عباس شيئاً ، وقال يحيى بن معبن : يقال : إنه لم يسمع من ابن عباس .

[وأخرج الترمذي من حديث مقسم عن ابن عباس: « أن النبي صلى الله عليه وسلم قدَّم ضَعَفَةً أهله ، وقال : لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس» ، وقال : حسن صحيح ، و يمكن حمل هذه الأحاد بث على الاستحباب ، جمعاً بين السنن] (٢).

• ١٨٦٠ _ وعن عطاء عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقدِّم ضُعفاء أهله بغَلَس ، ويأمرهم ، يعني ، لا يرمون الجمرة حتى تطلع الشمس » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة .

١٨٦١ ـ وعن عائشة أمها قالت : ﴿ أَرْسُلُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِ سَلَّمَةَ آيَيلة النَّحر ،

الأفوياء ، وعلى الناس عامة أن يبيتوا بالمزدلفة ، وأن يقفوا بها ، حتى يدفعوا مع الإمام قبل أن تطلع الشمس من الغد.

وفيه بيان أن الجمرة لاترمى إلا بعد طلوع الشمس ، وهذا فى رمى الجمرة يوم النحر ، فأما في سائر الأيام فإنه لايرميها حتى تزول الشمس .

۱۸۲۱ ـ قلت : واختلفوا في رمى الجمرة قبل الفجر ، فأجازه الشافعي مادام بعد نصف الليل الأول ، واحتج بحديث أم سلمة .

۱۸۶۱ - قال ابن القيم رحمه الله : قال ابن عبد البه اكان الإمام أحمد يدفع حديث أم سلمة هدا ويضعفه ، قال ابن عبد البر : وأجمع المسلمون على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما رماها ضحى ذلك اليوم . وقال جابر : «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم برمى الجمرة ضحى يوم النحر وحده ، ورمى بعد ذلك بعد زوال الشمس » ، أخرجه مسلم ، وقال أبو داود :

⁽١) رواه أحمد في المسند ١٠٨٢.

⁽٢) هذه الزيادة من هامش المنذري بخط بخا لف طر بثته في كتابة الهوامش .

فرمت الجمرة قبل الفجر ، ثم مضت فأفاضت ، وكان ذلك اليومُ اليومَ الذي يكون رسُولَ اللهُ صَلَى الله عليه وسلم ـ تعنى عندها » . (١)

المال وعن عطاء وهو ابن أبي رباح - قال ؛ أخبرني مخبر عن أسها : « أنها رمت الجرة » قلت : إنارمينا الجرة بليل ؟ قالت : إناكنا نصنع هذا على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم » . وأخرجه النسائي ، وقال فيه : عن عطاء « أن مولى الأسهاء أخبره » وأخرج البخارى ومسلم ، بمعناه أتم منه ، من رواية عبد الله مولى أسهاء عنها .

وقال غيره : إنما هذا رخصة خاصة لها ، فلا يجوز أن يرمى قبل الفجر .
وقال أصحـاب الرأى ومالك وأحمد بن حنبل : يجوز أن يرمى بعد الفجر قبل طلوع

الشمس ، ولا يجوز قبل ذلك .

قلت : والأفضل أن لا يرمى إلا بعد طلوع الشمس ، كما جاء في حديث ابن عباس.

اختلفوا في رميها قبل طلوع الشمس " في رماها قبل طلوع الشمس لم يجزه وعليه الإعادة .
قال ابن عبد البر: وحجته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رماها بعد طلوع الشمس الم في رماها قبل طلوع الشمس كان مخالفاً للسنة ، ولزمه إعادتها . قال : وزعم ابن المنذر ! أنه لا يعلم خلافاً فيمن رماها قبل طلوع الشمس وبعد الفجر أنه يجزئه . قال : ولو علمت أن في ذلك خلافاً لأوجبت على فاعل ذلك الإعادة . قال : ولم يعلم قول الثورى ، يعنى أنه لا يجوز رميها إلا بعد طلوع الشمس ، وهو قول مجاهد وإبرهم النخعى . فقتضى مذهب ابن المنذر : أنه يجب الإعادة على من رماها قبل طلوع الشمس ، وحديث ابن عباس صريح في توقيتها بطلوع الشمس ، وفعله صلى الله عليه وسلم متفق عليه بين الأمة " فهذا فعله وهذا قوله ، وحديث أم سلمة قد أنكره الإمام أحمد وضعفه .

وقال مالك : لم يبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخص لأحد فى الرمى قبل طلوع الفجر . ١٨٦٢ ـ قال ابن القم رحمـه الله : والحديث الذي أشار إليه هو ما فى الصحيحين عن

⁽۱) قال البيهق : هذا إسناد صحيح ، لا غبار عليه . وذكر ذلك عقيب حديث أبي داود ، قال الشافعي : فدل على أن خروجها بعد نصف الليل وقبل الفجر ، لآن رميها كان قبل الفجر ، لأنها لا تصلى الصبح بمكة إلا وقد رمت قبل الفجر إساعة . ووافق الشافعي عطاء وطاوس ، فقالا : ترمى قبل طلوع الفجر ، وقال مالك وغيره : ترمى بعد الفجر ، ولا مجوز قبل ذلك . من حامش المنذرى .

۱۸۶۳ _ وعن جابر _ وهو ابن عبد الله _ قال : « أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه السَّكينة ، وأمرهم أن يَرْمُوا بمثل حَصَى الخَدْفِ ، وأُوْضَعَ في وادى مُحَسِّر » وأخرجه النسائي وابن ماجة

باب يوم الحج الأكبر [٢: ١٣٩]

١٨٦٤ _ عن ابن عمر : " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجَمَرَاتِ فَى الحَجَدِ التِي مَجَّ الْحَجَرِ اللهِ عَلَى الْحَجَرِ اللهِ عَلَى الْحَجَرِ اللهِ عَلَى الْحَجَرِ اللهِ اللهِ عَلَى الْحَجَرِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

وأخرجه ابن ماجة وأخرجه البخاري تمليقاً

• ١٨٦٥ - وعن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال : « بعثني أبو بكر فيمن يؤذِّن يومَ النحر مني : أن لا يَحُجُّ بعد العام مشرِكُ ، ولا يطوفَ بالبيت عربيان ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، والحج الأكبر الحج » .

عبد الله مولى أسماء و أنها تزلت ليلة جمع عند المزدلفة ، فقامت تصلى ، فصلت ساعة ، ثم قالت: يا بنى ، هل غاب القمر ؟ قلت : لا ، فصلت ساعة ، ثم قالت : هل غاب القمر ؟ قلت : نعم ، قالت : فارتحلوا ، فارتحلنا ، فضينا حتى رمت الجمرة ، ثم رجعت ، فصلت الصبح فى منزلها ، فقلت لها : يا هنتاه ، ما أرانا إلا قد غلسنا ؟ قالت : يابنى ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن للظمن _ وفى لفظ لمسلم_: لظمنه ». وليس فى هذا دليل على جواز رميها بعد نصف الليل ، فإن القمر يتأخر فى الليلة العاشرة إلى قبيل الفجر ، وقد ذهبت أسماء بعد غيابه من مزدلفة إلى منى ، فلعلها وصلت مع الفجر أو بعده ، فهى واقعة عين ، ومع هذا فهى رخصة للظمن ، وإن دلت على تقدم الرمى ، فإنما تدل على الرمى بعد طلوع الفجر ، وهـنا قول أحمد فى رواية ، واختيار ابن المنذر ، وهو مذهب مالك وأى حنيفة وأصحابهما .

۱۸٦٤ ـ قال ابن القيم رحمه الله : والقرآن قد صرح بأن الأذان يوم الحج الأكبر، ولا خلاف أن النداء بذلك إنما وقع يوم النحر بمنى ، فهذا دليل قاطع على أن يوم الحج الأكبر يوم النحر. وذهب عمر بن الخطاب وابنه عبد الله والشافعي إلى أنه يوم عرفة .

وقيل : أيام الحج كلها ، فعبر عن الأيام باليوم ، كما قالوا : يوم الجمل ، ويوم صفين ، قاله الثورى . والصواب القول الأول .

وأخرجه البخارى ومسلم . وفي حديث البخارى : « ويوم الحج الأكبريوم النحر » .
و إنما قيل الأكبر من أجل قول الناس : الحج الأصغر . وذكر البخارى ومسلم أن حميد
بن عبد الرحمن كان يقول : « يوم النحريوم الحج الأكبر » من أجل حديث أبي هريرة .

باب الأشهر الحرم [٢: ١٤٠]

المجار - عن محمد - وهو ابن سيرين - عن أبى بكرة: • أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حَجَّته ، فقال : إنَّ الزمان قد استدار كَهَيْئته وم خلق الله السَّمُوات والأرض، السَّنةُ اثنا عشر شهراً ، منها أربعة حُرُم ، ثلاث متواليات : ذو القعدة ، وذو الحجة ، والحجرم ، ورجب مُضَرَ ، الذي بين مُجادّى وشعبان » .

۱۸۶۹ ـ قوله « إن الزمان قد استدار كهيئته » معنى هذا الكلام : أن العرب في الجاهلية كانت قد بدلت أشهر الحرم ، وقدمت وأخرت أوقاتها ، من أجل النَّسِي الذي كانوا يفعلونه ، وهو ماذكر الله سبحانه في كتابه فقال (٩ : ٣٧ إنما النَّسِي ، زيادة في الكفر يُضَلُّ به الذين كفروا ، يُحِلُّونه عاماً و يحرمونه عاماً) الآية .

ومعنى النسيء بأخير رجب إلى شعبان، والحرم إلى صفر، وأصله مأخوذ من سأت الشيء إذا أحربه ، ومنه النسيئة في البيع ، وكان من جملة ما يعتقدونه من الدين تعظيم هذه الأشهر الحرم ، وكانوا يتحرجون فيها عن القتال وعن سفك الدماء، ويأمن بعضهم بعضاً ، إلى أن تنصرم هذه الأشهر، ويخرجوا إلى أشهرا لحل ، فكان أكثرهم يتمسكون بذلك ، ولا يستحاون القتال فيها ، وكان قبائل مهم يستبيحونها ، فإذا قاتلوا في شهر حرام حرّ موا مكانه شهرا آخر من أشهر الحل ، ويقولون : نسأ نا الشهر . واستمر ذلك بهم حتى اختلط ذلك عليهم ، وخرج حسابه من أيديهم ، فكانوا ر بما يحجون في بعض السنين في شهر، ويحجون من قابل في شهر غيره ، إلى أن كان العام الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فصادف حجهم في شهر الحج المشروع ، وهو ذو الحجة ، فوقف بعرفة اليوم التاسع منه ، ثم خطبهم فأعلهم أن أشهر النسيء قد تناسخت باستدارة الزمان ، وعاد الأمر إلى الأصل الذي وضع الله حساب

۱۸۹۷ _ وعن محمد بن سيرين عن ابن أبى بكرة _ وهو عبد الرحمن _ عن أبى بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، معناه .

حدیث ابن سیرین عن أبی بكرة أخرجه النسائی . وحدیث ابن سیرین عن ابن أبی بكرة عن أبی بكرة عن أبیه أخرجه البخاری ومسلم وابن ماجة مختصراً ومطولاً

باب من لم يدرك عرفة [٢ : ١٤١]

١٨٦٨ ـ عن عبد الرحمن بن يَعْمَر الدِيلِي قال : « أُنيتُ النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو بمرفة ، فيادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف الحج ؛ فأمر رجلاً ، فنادى : الحجُ الحجُ يومُ عَرَفةً ، مَنْ جاء قبل صلاة الصبح من ليلة جَمْع مِ فَمَ حَجَّهُ ، أَيامُ مِنَى ثلاثة الله مَ فَمَن تَعجَّل في يَوْمَ مَيْنِ فلا إثْمَ عليه ، ومَنْ تأخّر فلا إثم عليه ، قال : ثم أردف رجلاً خَلْفه ، فجعل ينادي بذلك » .

الأشهر عليه يوم خلق السموات والأرض ، وأمرهم بالمحافظة عليه ، لئلا تتغير أو تتبدل فيا يستأنف من الأيام ، فهذا تفسيره ومعناه .

وقوله « رجب مضر » إنما أضاف الشهر إلى مضر ، لأمها كانت تشدد في تحريم رجب، وتحافظ على ذلك أشد من محافظة سائر القبائل من العرب، فأضيف الشهر إليهم لهــذا المعنى .

وأما قوله «الذي بين جمادي وشعبان» فقد يحتمل أن يكون ذلك على معنى توكيد البيان، كما قال في أسنان الصدقة « فإن لم تـكن ابنة محاض فابن لبون ذكر » ومعلوم أن ابن اللبون لا يكون إلا ذكراً.

و يحتمل أن يكون إنما قال ذلك من أجل أنهم قد كانوا نسؤوا رجباً وحولوه عن موضعه وسموا به بعض الشهور الأخر ، فنحلوه اسمه ، فبين لهم أن رجباً هو الشهر الذي بين جمادي وشعبان ، لاما كانوا يسمونه على حساب النسى.

قال أبو داود : وكذلك رواه مهران عن سفيان قال : « الحج الحج » مرتين ، ورواه يحيى بن سعيد القطان عن سفيان قال : « الحج » مرة .

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وأخرجه الترمذي من حديث سفيان بن عيينة عن سفيان الثورى ، وذكر أن سفيان بن عيينة قال : وهذا أجود حديث رواه سفيان الثورى . الشمي و قال : أخبرني عروة بن مُضَر س الطائى ، قال : «أثيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموقف _ يعنى بجَمْع _ قلت : حِئْتُ يَا رسول الله من جَمَايي طَيّ ، أكْلَنْتُ مُطِيَّتِي ، وأنعبت نفسي ، والله ما تركتُ من حَبَل إلا وَقَفْت عليه ، فهل لى من حَبّ إلا وَقَفْت عليه ، وأنه عليه وسلم : مَنْ أَدْرَكَ مَمَنا هذه الصلاة ، وأتى لى من حَبّ إلا فلك ليلا أو نهاراً . فقد تم حَجُهُ وقضي تَفَيَّهُ » .

١٨٦٩ ـ قلت : في هذا الحديث من الفقه أن من وقف بعرفات وقفةً مابين الزوال من يوم عرفة إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر ، فقد أدرك الحج .

وقال أصحاب مالك: النهار تبع الليل فى الوقوف، فمن لم يقف بعرفة حتى تغرب الشمس فقد فاته الحج، وعليه حج من قابل، وروى عن الحسن أنه قال: عليه هدى من الإبل، وحجه تام.

وقال أكثر الفقها، : من صدر من عرفة قبل غروب الشمس فعليه دم ، وحجه مم ، وكذلك قال عطاء ، وسفيان الثورى ، وأصحاب الرأى . وهو قول الشافعي ، وأحمد .

وقال مالك والشافعي، فيمن دفع من عرفه قبل غروب الشمس، ثم رجع إليها قبل طلوع الفجر: فلا شيء عليه ·

وقال أسحاب الرأى: إذا رجع بعد غروب الشمس ووقف لم يسقط عنه الده .
وظاهر قوله « من أدرك معنا هذه الصلاة » شرط لا يصح الحج إلا بشهوده جمع ، وقد قال أبه غير واحد من أعيان أهل العلم ، قال علقمة والشعبي والنخعى: إذا فاته جمع ولم يقف به ، فقد فانه الحج ، و يجعل إحرامه عمرة ، وممن تابعهم على ذلك : أبو عبد الرحمن الشافعي، و إليه ذهب محمد بن إسحلق بن خريمة ، وأحسب محمد بن جرير الطبرى أيضاً واحتجوا ،

وأخرجه الترمذي والنساني وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح . هذا آخر كلامه . وقال على بن المديني : عروة بن مضرس لم يرو عنه غير الشميي . *
باب النزول عني [۲ : ۲۲]

۱۸۷۱ - عن رجلين من بني بكر قالا: « رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بين أوساط (۱) أيام التَّشريق، ونحن عند راحلته، وهي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي خطب بمنى ».

أو من احتج مهم « بقوله سبحانه (٢ : ١٩٨ فاذ كروا الله عند المُشَمَّر الحرام) وهذا نص ، والأمن على الوجوب، فتركه لايجوز وجه .

وقال أكثر الفقهاء: إن فاته المبيت بالمزدافة والوقوف بها أجزأه ، وعليه دم .

وقوله « فقد تم حجه » يريد به معظ الحج ، وهو الوقوف بعرفة ، لأنه هو الذي يخاف عليه الفوات ، فأما طواف الزيازة فلا يخشى فواته ، وهذا كقوله « الحج عرفة »أى معظم الحج هو الوقوف بعرفة ،

وقوله « وقضى تفته » فإن التفث ، زعم الزجاج : أن أهل اللغة لا يعرفونه إلا من التفسير ، قال : وهو الأخذ من الشارب ، وتقليم الظفر ، والخروج من الإحرام إلى الإحلال .

وقال ابن الأعرابي في قوله (٢٦ : ٢٩ ثم لَيقْضُوا تَفَتَهم) : أي قضاء حوائجهم من الحلق والتنظف .

عنه الشيخ ابن القيم رحمه الله : وقال على بن المدينى : عروة بن مضرس لم يرو عنه غير الشعبى .

 ⁽١) في السنن « أوسط » .

١٨٧٢ - وعن سَرَّا الله بنت نَبْهَانَ ، وكانت رَبَّةَ بيت في الجاهلية ، قالت : « خَطَبَنَا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الرُّؤوس (١) فقال : أَيُّ يوم هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : أليس أوسَط أيام القشريق ؟ » .

قال أبو داود : وكذلك قال عَمُّ أبي حُرَّة الرَّقاشي ﴿ أَنَّهُ أُوسِطِ أَيَامُ التَّشْرِيقَ ﴾ . . .

باب من قال: خطب يوم النحر [٢ : ١٤٣]

١٨٧٣ ـ عن الهر مُاس بن زياد الباهلي قال : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أيخطب الناس على ناقته العَصْبُاءَ يوم الأصحَى بمنّى » .

وأخرجه النسائي .

١٨٧٤ _ وعن أبى أمامة _ وهو الباهلي _ قال : « سمعت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم منى يوم النحر » .

باب أي وقت يخطب يوم النحر ؟ [٢: ١٤٣]

• ۱۸۷۰ - عن رافع بن عمرو المزنى قال: « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمناًى ، حين ارتفع الضَّحَى ، على أَمْلَة شَهْبَاه ، وعلى رضى الله عنه يُعَبِّر عنه ، والناس بين قاعد وقائم ...

باب ما يذكر الإمامُ في خطبته بمني [٢ : ١٤٤]

١٨٧٦ _ عن عبد الرحمن بن معاذ التيمى قال : « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى ، ففتيحت أسماعنا ، حتى كُنَّا مَسمع ما يقول ونحن في منازلنا ، فطفق يعلم مناسكهم، حتى بلغ الجار ، فوضع إصبعيه السبابتين ، ثم قال : بحصى الخَذْفِ ، ثم أمر المهاجرين ، فنزلوا في مُقَدَّم المسجد ، وأمر الأنصار فنزلوا من وراء المسجد ، ثم نزل الناس بعد ذلك ». وأحرجه النسائي .

⁽١) يوم الرؤوس ــ بضم الراء المهملة وضم الهمزة بمدّعا ، جمع رأســ هو ثانى أيام التشريق كما سيفسر ، في نفس الحديث ، سمى بذلك لأنهم كانوا يأكلون فيه رؤوس الاضاحى .

باب يبيت عكم ليالي مِنَّى [٢: ١٤٤]

١٨٧٧ - عن حَرِيْرْ ، أو أبى حريز (١) - الشك من يحيى - أنه سمع عبد الرحمن بن مَرَّخر بسأل ابن عمر قال : « إنا تَتَبَابَعُ بأموال الناس ، فيأتى أحدُنَا مكة فيبيت على المال ، فقال : أمَّا رسول الله صلى الله عليه وسلم فَبَات بمنَّى وظَلَّ » .

١٨٧٨ _ وعن ابن عمر قال : ■ استأذن العباسُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم أن يبيت عكمة ليالى منى ، من أجل سِقَايَتهِ ، فأذِن له » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة .

باب الصلاة عنى [٢: ١٤٥]

۱۸۷۹ _ عن عبد الرحمن بن يزيد قال : «صلّى عثمانُ بمنّى أربعاً ، فقال عبد الله : _ يعنى ابن مسعود _ صليتُ مع النبى صلى الله عليه وسلم ركمتين ، ومع أبى بكر ركمتين ، ومع عثمان صدراً من إمارته ، ثم ومع عمر ركمتين _ زاد عن حفص _ وهو ابن غياث _ ومع عثمان صدراً من إمارته ، ثم أتمها _ زاد مِنْ ههنا عن أبى معاوية _ : ثم تَفَر قَتْ بكم الطرق ، فلوددت أنّ لى من أربع ركمات ركمتين مُتَقَبَّلَتَيْنِ _ قال الأعش : فحد ثنى معاوية بن قُرَّة عن أشياخه : أربع ركمات ركمتين مُتَقَبَّلَتَيْنِ _ قال الأعش : فحد ثنى معاوية بن قُرَّة عن أشياخه :

۱۸۷۷ قلت: واختلف أهل العلم في المبيت بمكة ليالى متى ، لحاجة: من حفظ مال و بحوه . وكان ابن عباس يقول: لا بأس إذا كان للرجل متاع بمكة نخشى عليه إن بات عن منى . وقال أصحاب الرأى: لاشي على من كان بمكة أيام منى إذا رمى الجمرة ، وقد أساء . وقال الشافعي : ليست الرخصة في هذا إلا لأهل السقاية ، ومن مذهبه أن في ليلة درهاً ، وفي ليلتين درهمين ، وفي ثلاث ليال دم .

وكان مالك يرى عليه في ليلة واحدة دماً .

۱۸۷۹ _ قلت : لوكان المسافر لايجوز له الإيمام كما لايجوز له القصر ، لم يتسابعوا عُمان عليه ، إذ لا يجوز على الملأ من الصحابة متابعته على الباطل ، فدل ذلك على أن من رأيهم جواز (۱) في نسخة المنذري = جرير أو أبي جرير ، بالجيم والراء في آخره ، وهو خطأ ، مخالف لما

أَن عبد الله صلى أربعاً ،قال: فقيل له ؛ عِبْتَ على عَبْان ، ثم صليت أربعاً ؟ قال: الخِلافُ مَرَّ ».

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى مختصراً ومطولاً ، وليس فى حديثهم ما ذكره ابن قرة عن ابن مسعود .

• ١٨٨ - وعن الزهرى: ﴿ أَن عَمَانَ إِنَمَا صلى بمنى أَر بِعاً لأَنه أَجْمَعَ على الإقامة بعد الحج ». هذا منقطع الزهرى لم يدرك عثمان .

١٨٨١ – وعن إبرهيم – هو النخمي – قال : « إن عثمان صلّى أر بعاً لأنه اتخذها وَطَناً » .
 وهذا منقطع أيضاً .

١٨٨٢ ــ وعن الزهرى قال : ﴿ لَمَا آتَخَذَ عَبَمَانَ الأَمُوالَ بِالطَّائِفُ وَأَرَادَ أَنْ يَقِيمِ بَهَا ، صلّى أَرْ بِعاً ، قال : ثُمَ أُخذَ بِهِ الأَيمَةِ بعده » .

١٨٨٣ _ وعنه : « أن عُمان بن عفان أتمَّ الصلاة بمنَّى من أجل الأعراب ، لأنهم كثروا عامَئِذ ، فصَلَّى بالناس أربعاً ليعلمهم أن الصلاة أربع » .

الإِتَمَام ، و إِن كَانَ الاختيار عند كثير منهم القصر ، ألا ترى أن عبد الله أتم الصلاة بعد ذلك ؟! . واعتذر بقوله • الخلاف شر » فلو كان الإِتمام لا جواز له لكان الخلاف له خيراً لا شراً .

وفى هذا دليل على ماقلناه . إلا أنه قد روى عن إبرهيم أنه قال : «إنما صلى عُمان أر بعاً لأنه كان اتخذها وطناً ، وعن الزهرى أنه قال : إنما فعل ذلك لأنه اتخذ الأموال بالطائف ، وأراد أن يقيم مها .

قلت : وكان من مذهب ابن عباس أن المسافر إذا قدم على أهل أو ماشية أتم الصلاة، وقال أحمد بن حنبل بمثل قول ابن عباس .

۱۸۸۳ ـ قال ابن القيم رحمه الله _ بعد قول المنذرى : وأما ماروى عن عثمان أنه تأهل بمكة ، فيرده سفر النبي صلى الله عليه وسلم ، بزوجاته ، انتهى .

والظاهر: أن هذا كله إنما هو تأويل لفعل عثمان رضى الله عنه ، وقد أجبت عن هذا جميعه.

باب القصر لأهل مكة [٢: ١٤٦]

۱۸۸٤ - عن حارثة بن وهب الخزاعى _ وكانت أمه تحت عمر ، فولدت عبيد الله بن عمر قال : « صَلَّيْتُ خَلَف رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنّى ، والناسُ أكثر ما كانوا ، فصلّى بنا ركعتين في حَجَّة الوداع » .

[قال أبو داود : حارثة من خُزَاعة ، ودارهم بمكة] (۱) . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائي بنحوه .

١٨٨٤ ـ قلت : ليس في قوله «فصلى بنا ركعتين » دليل على أن المكى يقصر الصلاة بمنى ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مسافراً بمنى ، فصلى صلاة المسافر ، ولعله لو سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته لأمره بالإتمام ، وقد يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان بعض الأمور في بعض المواطن ، اقتصاراً على ماتقدم من البيان السابق ، خصوصاً في مثل هذا الأمر الذي هو من العلم الظاهر العام ، وكان عمر بن الخطاب رضي إلله عنه يصلى بهم فيقصر ، فإذا سلم النفت فقال : أتموا ياأهل مكة ، فإنا قوم سَفْر .

وقد اختلف الناس في هدذا، فقال الشافعي: يقصر الإمام والمسافرون معه ويقوم أهل مكة فيتمون لأنفسهم، وإليه ذهب سفيان وأحمد، وهو قول أصحاب الرأى، وقد روى ذلك عن عطاء ومجاهد والزهرى، وذهب مالك والأوزاعي و إسحق إلى أن الإمام إذا قصر قصروا معه، وسواء في ذلك أهل مكة وغيرهم.

قال ابن القيم رحمه الله : وأما ما روى عن عثمان ﴿ أنه تأهل بَكُهُ ﴾ فيرده أن هذا غير معروف ، بل المعروف أنه لم يكن له بها أهل ولا مال ، وقد ذكر مالك فى الموطأ أنه بلغه ﴿ أَنْ عَبَانَ بِنَ عَفَانَ كَانَ إِذَا اعتمر ربما لم يحطط راحلته حتى يرجع ﴾ .

ويرده ماتقدم أن عثمان من المهاجرين الأولين ، وليس لهم أن يقيموا بمكم بعد الهجرة . وقال ابن عبد البر : وأصح ما قيل فيه : أن عثمان أخذ بالاباحة في ذلك .

وقال غيره : اعتقد عثمان وعائشة في قصر النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان رخصة ، أخذ بالأيسر رفقاً بأمته ، فأخذا بالعزيمة ، وتركا الرخصة . والله أعلم .

⁽١) الزيادة من السان .

باب فی رمی الجار [۲: ۱٤٦]

1 ١٨٥ - عن سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أمه قالت : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يَرْ مِي الْجَمْرَةَ من بَطْن الوادي ، وهو راكب ، يُكِنِّبِرْ عَ كُل حصاة ، ورَجُلُ مِنْ خَلْفِهِ يَسْتُرُهُ ، فَسَأَلَت عن الرجل ؟ فقالوا : الفضل بن العباس ، وازدَحَ الناس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أَيُّهَا النّاس ، لاَ يَقْتُلْ بَعْضُ كُمْ بِعِضاً ، وإذا رَمَيْتُمُ الجَمْرَة فارْمُوا بَمِثْل حَصَى الخَذْفِ »

١٨٨٦ - وعنه عن أمه قالت: « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسيم عند جرة المَقَبة راكبًا ، ورأيت بين أصابعه حَجَرًا ، فركمي وركمي الناسُ ».

۱۸۸۷ _ وفي رواية : « ولم يقم عندها » .

وأخرجه ابن ماجة بنحود . وأم سليان : هي أم جُندب الأزدية ، جاء ذلك مينا في بعض طرقه . وفي إسناده يزيد بن أبي زياد ، وقد تقدم الكلام عليه .

وحدثنى إسمعيل بن محمد بن خسّك بن محرز حدثنا سلمة بن شبيب قال: قال الوليد بن مسلم: وافيت مكة، وعليها محمد بن إبرهيم، وقد كتب إليه أن يقصر الصلاة بمى وعرفة، فقصر، فرأيت سفيان الثورى قام فأعاد الصلاة، وقام ابن جريج فبنى على صلاته فأتمها، قال الوليد: ثم دخلت المدينة، فلقيت مالك بن أنس، فذكرت ذلك له، وأخبرته بفعل الأمير، وفعل سفيان وابن جريج في فقال: أصاب الأمير، وأخطأ ابن جريج، ثم قدمت الشام، فلقيت الأوزاعى، فذكرت له ذلك في فقال: أصاب مالك، وأصاب الأمير، وأخطأ سفيان وابن جريج، قال: أحال الشافعى، فذكرت ذلك له فقال: أخطأ الأوزاعى، وأخطأ الأوزاعى، وأصاب سفيان، وأصاب ابن جريج، قال المراب وأخطأ الأوزاعى، وأصاب سفيان، وأصاب ابن جريج.

قلت: أما ابن جريج فإنما بني على صلاته ، لأن من مذهبه أن المفترض بجوز له أن يصلى خلف المتنفل ، يصلى خلف المتنفل ، وأعاد سفيان الصلاة ، لأنه لا يرى للمفترض أن يصلي خلف المتنفل ، وكانت صلاة الأمير عنده نافلة حين قصرها وهو مقيم بمكة والياً عليها ، فاستأنف سفيان صلاته ، وكذلك مذهب أصحاب الرأى في هذا .

١٨٨٨ - وعن ابن عمر : « أنه كان يأتي الجمار في الأيام الثلاثة بعد يوم النحر ، ماشياً ، فاهباً وراجعاً ، و يُخْبِرُ أنّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك » .

فى إسناده عبد الله بن عمر بن حفص العمرى ، وفيه مقال ، وقد أخرج له مسلم مقروناً بأخيه عبيد الله .

۱۸۸۹ ــ وعن جابر بن عبد الله قال : « رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یَرمِی علی راحلته یوم النحر ، یقول : لِتأخُذُوا مَناسِكَكُمُ ، فا نِی لا أُدرِی لَعلِی لا أُحُجُ بَعدَ حِجَّتی هٰذِهِ » (۱) .

• ١٨٩ _ وعن جابر بن عبد الله قال : ﴿ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يَرْمِي على راحلته يوم النحر ضُحَى ، فأما بعد ذلك فبعد زوال الشمس » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة بنحوه .

۱۸۹۱ _ وعن وَبْرة قال : « سألت ابن عمر : متى أرمى الجمار ؟ قال : إذا رمى إمامُك فارْم ، فأعدتُ عليه المسألة ، فقال : كناً نَتَحَيِّنُ زوالَ الشمس ، فإذا زالت الشمس رَمَيْنَا » .

وأخرجه البخاري .

الله عليه وسلم من آخر يومه ، حين صلى الله عليه وسلم من آخر يومه ، حين صلى الله عليه وسلم من آخر يومه ، حين صلى الظهر ، ثم رجع إلى مِنَى ، فمكث بها ليالى أيام التشريق ، يرمى الجمرة إذا زالت الشمس ، كل جمرة بسبع حَصَيات ، يكبر مع كل حصاة ، ويقف عند الأولى والشانية ، فيطيل القيام ، ويتَضَرَّع ، ويرمى الثالثة ، ولا يقف عندها » .

في إسناده محمد بن إسحق بن يسار ، وقد تقدم الكلام عليه .

⁽۱) هذا الحديث ليس فى رواية اللؤاؤى ، ولذا لم يذكره المنذرى . وقال الحافظ المزى : هذا الحديث فى رواية أبى الحسن بن العبد وأبى بكر بن داسة ، ولم يذكره أبو القاسم . قلت : وأخرجه مسلم والنسائى ، اه من عون المعبود .

۱۸۹۳ _ وعن ابن مسمود: • لما انتهى إلى الجرة الكبرى ، جمل البيت عن يساره ، ومنى عن يمينه ، ورمى الجمرة بسبع حَصَيات ، وقال : هكذا رمى الذى أنزلت عليه سورة البقرة ».

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجة مختصراً ومطولاً.

۱۸۹٤ ــ وعن أبى البَدّاح بن عاصم عن أبيه: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لرعاء الإبل فى البَدْتُوتة ، يَر مُونَ يوم النحر ، ثم يرمون الغد، ومن بعد الغد بيومين ، و يرمون يوم النفر ».

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن سحيح .

١٨٩٤ _ قلت : أراد بيوم النفر همنا النفر الكبير ، وهذا رخصة رخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم للرعاء ، والأنهم مضطرون إلى حفظ أموالهم ، فلو أخذوا بالمقام والمببت بمنى ضاعت أموالهم ، وليس حكم غيرهم في هذا كحكهم.

١٨٩٣ - قل ابن القيم رحمه الله: قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رمى الجرة بسبع حصيات عمن رواية عبد الله بن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن عمر . وشك الشاك لايؤثر في جزم الجازم .

واختلف النساس فى ذلك فالذى ذهب إليه الجهور ، وجوب استيفاء السبع فى كل رمى ، وحكى الطبرى عن بعضهم أنه لو ترك رمى جيعهن، بعد أن يكبر عند كل جمرة سبع تسكبيرات الجزأة ذلك ، قال : وإنما جعل الرمى بالحصى فى ذلك سبباً لحفظ التكبيرات السبع ،

وقال عطاء: إن رمى بخمس أجزأه وقال مجاهد: إن رمى بست فلا شيء عليه ، وبه قال إسحق . وقال الإمام أحمد: إن نقص حصاة أو حصاتين فلا بأس ، وقال مرة : إن رمى بست ناسياً ، فلا شيء عليه ، ولا ينبغى أن يتعمده ، فان تعمده تصدق شيء .

وكان عمر يقول: « ماأبالي رميت بست أو بسبع » وقال مرة : « لا يجزيه أقل من سبع » وروى النسائي والبيهتي في سننه والأثرم وغيرهم : عن ابن أبي نجيح : مثل طاوس عن رجل ترك حصاة ؟ قال : يطعم لقمة ، فقال أبو عبد الرحمن : لم يسمع قول سعد ، قال سعد بن مالك • رجعنا في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أننا من يقول : رميت بست ، ومنا من يقول : رميت بست ، ومنا من يقول : رميت بسبع • فلم يعب ذلك بعضنا على بعض ».

١٨٩٥ _ وعنه عن أبيه : ﴿ أَن النبي صلى الله عليه وسلم رخَّصَ للرِّعاء أَن يرموا يوماً ، و يَدَعُوا يوماً » .

وأخرجه الترمذي ، وذكر أن الأول أصح .

١٨٩٦ - وعن أبي مِجْلَزِ قال : « سألت ابن عباس عن شيء من أمر الجِمار ؟ فقال : ماأدرى أَرَمَاهَا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسِت ، أو بسبع ؟ »

وأخرجه النسائي .

١٨٩٧ _ وعن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا رمى أحدكم جَمْرة العقبة فقد حَلَّ له كل شيء ، إلا النساء » .

قال أو داود: هذا حديث ضعيف ، الحجاج لم ير الزهرى ، ولم يسمع منه . هذا آخر كلامه . والحجاج _ هذا _ هو بن أرطاة ، قد ذكر غير واحد من الحفاظ أنه لا يحتج بحديثه، وذكر عبّاد بن العوام و يحيى بن معين وأبو حاتم وأبو زرعة الرازيان أن الحجاج لم يسمع من الزهري شيئاً ، وذكر عن الحجاج نفسه أنه لم يسمع منه شيئاً .

باب الحلق والتقصير [٢: ١٤٩]

١٨٩٨ _ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم ارحم المُحَلِقين

وقد اختلف الناس فى تعيين اليوم الذى يرمون فيه ، فكان مالك يقول : يرمون يوم النحر ، و إذا مضى اليوم الذى يلى يوم النحر رموا من الغد ، وذلك يوم النفر الأول ، يرمون لليوم الذى مضى ، ويرمون ليومهم ذلك ، وذلك أنه لا يقضى أحد شيئاً حتى يجب عليه .

وقال الشافعي نحوًا من قول مالك ، وقال بعضهم : هم بالخيـــار إن شاؤوا قدموا ، و إن شاؤوا أخروا .

مهم الله عليه وسلم من أحرم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة ليس معهم هدى ، وكان صلى الله عليه وسلم قد ساق الهدى ، ومن كان معه هدى فإنه لا يحلق حتى ينحر هديه ، فلا أمر من ليس معه هدى أن يحل ، وجدوا من ذلك في أنفسهم ، وأحبوا أن يأذن

⁽١) رواه أحد في المسند ٢٠٠٢ .

قالوا: يا رسول الله ، والمقصرين ? قال: اللهم ارحم المحلقين ، قالوا: يارسول الله والمقصرين؟ قال : والمقصرين » .

وأخرجه البخاري ومسلم.

۱۸۹۹ _ وعنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حنق رأسه فى حَجَّةِ الوداع » . ف وأخرجه البخارى ومسلم .

• • 19 - وعن أنس بن مالك: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رَمَى جمرة العَقَبَة يوم النحرِ ، ثم رجع إلى منزله بمنى ، فدعا بذبح فذبح ، ثم دعا بالحلاق ، فأخذ بشق رأسه الأيمن

لهم في المقام على إحرامهم ، حتى يكملو الحج ، وكانت طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بهم . فلا لم يكن لهم بكر من الإحلال ، كان التقصير في نفوسهم أحب من الحلق ، فالوا إلى التقصير ، فلا رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أخرهم في الدعاء ، وقدم عليهم من حلق و بادر إلى الطاعة ، وقدم بمن تهيه وحاد عنه ، ثم جمعهم في الدعوة وعهم بالرحة . من حلق و بادر إلى الطاعة ، وقدم من السنة أن يبدأ في الحلاق بالشق الأيمن من الرأس ، ثم بالشق الأيسر ، وهو من باب ماكان يستحبه صلى الله عليه وسلم من التيمن في كل شيء ، من طهور، واباسه و نعله ، في نحو ذلك من الأمور .

وفيه أن شعر بنى آدم طاهر ، فلا معنى لقول من زعم أن هذا خاص لرسول الله صلى الله عليه عليه وسلم ، ولو لزم هذا فى شعره للزم فى منيه مثل ذلك ، فيقال : إن منى سائر الناس نجس! فلما لم يفترق الأمر فى ذلك عنده ، وجب أن لايفترق كذلك فى الشعر .

و « الذِّ بح » مكسورة الذال: مايذ بح من الغيم ، والذِّج ، بفتحها ، الفعل.

قلت: وفى قوله « اللهم ارحم المحاتمين » وجه آخر: وهو أن السنة فيمن كَبّد رأسه الحاق ، وإنما يُجزى التقصير فيمن لم يابد . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ابد رأسه ، وروى عنه أنه قال: « من لبد رأسه فليحلق » من طريق عبد الله العمرى عن نافع عن ابن عمر ، وروى ذلك أيضاً عن عمر بن الخطاب، و به قال مالك والشافعى وأحمد و إسحق ، وقال أصحاب الرأى : إن قصر ولم يجلق أجزأه .

فحلقه ، فجعل يقسم بين من يليه الشعرة والشعرتين ، ثم أخذ بشِّق رأسه الأيسر فحلقه ، ثم قال : همنا أبو طلحة ؟ فدفعه إلى أبى طلحة » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

١٠٩١ _ وعن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُسأل يوم منى؟ فيقول : لاحَرَجَ . فسأله رجل ، فقال : إنى حلقت قبل أن أذبح ا قال : اذبح ولا حرج ، قال : إنى أسبت ولم أرْم ؟ قال : ارم ولا حرج ».

وأخرجه البخاري والنسائي وابن ماجة.

١٩٠٢ _ وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس على النساء حلق ، إنما على
 النساء التقصير ...

باب العمرة [٢: ١٥٠]

۳ • ۱۹ _ عن ابن عمر قال : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يَحُجُ » . وأخرجه البخارى .

﴿ ١٩٠٤ - وعن ابن عباس قال : ﴿ والله ما أعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فى ذى الحيجة ، إلا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك ، فان هذا الحقى من قريش ومن دان دينهم كانوا يقولون : إذا عَفَا الو بَرُ ، و بَرَأُ الدَّ بَرُ ، و دخل صَفرُ ، فَقَدْ حَلَّت الهُمرة لمن اعتمر ، فَحَانُوا يحرِ مُون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة والحجرم »

وأخرج البخاري ومسلم طرفاً منه .

• • • • • وعن أبى بكر بن عبد الرحمن قال: أخبرنى رسول مروان الذى أرْسَلَ إلى أم معقل قالت: « كان أبو معقل حاجًا مع رسول الله صلى عليه الله وسلم، فلما قدم قالت أم

^{19.8} ــ قوله « عفا الوبر » معناه : كثر وأثّ نباته ، يقال : عفا القوم إذا كثر عددهم :ومنه قول الله تعالى (٧ : ١٤٠ حتى عَفُوا) « وكانوا لا يعتمرون في الأشهر الحرم حتى تنسلخ .

⁽١) انظر المستد للامام أحمد ٤٧٧٧ ، ٧٧٧٧ .

معقل: قد علمت أن على حجة ، فانطلقا يمشيان ، حتى دخلا عليه ، فقالت : يارسول الله ، ان على حجة ، و إن لأبى معقل بكرا ، قال أو معقل : صد قت ، جَمَلْتُه فى سبيل الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أعْطِها ، فَمْتَحْجَ عليه ، فإنه فى سبيل الله ، فأعطاها البكر ، فقال رسول الله ، بارسول الله ، إنى امرأة قد كبرت وسقمت ، فهل من عمل يجزى عنى من حجتى ؟ قال : عمرة فى رمضان تَجْزى حجة » .

وأخرجه النسائي . وأخرجه الترمذي وابن ماجة مختصراً «عمرة في رمضان تعدل حجة» وقال الترمذي : وحديث أم معقل حسن غريب من هذا الوجه . هذا آخر كلامه . وقد روى من حديث أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي معقل ، هو الأسدى . وحديث أم معقل في إسناده رجل مجهول . وفي إسناده أيضا الرهيم بن مهاجر بن جابر البَجلي الكوفي ، وقد تكم فيه غير واحد . وقد اختلف على أبي بكر بن عبد الرحمن فيه ، فروى عنه كما ههنا ، وروى عنه عن أبي معقل ، كا ذ كرناد . وقد أخرج وروى عنه عن أبي معقل ، كا ذ كرناد . وقد أخرج البخاري ومسلم في سحيحيهما من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامرأة من الأنصار _ سماها ابن عباس فنسيت اسمها _ : « ما منعك أن تحجي معنا ؟ قالت : لم يكن انا إلا ناضحان ، فجج أبو ولدها وابنها على ناضح ، وترك انا ناضحاً ننضح عليه . قال : فإذا جا ، ومضان فاعتمري ، وإن عمرة فيه تعدل حجة » ، ولفظ البخاري : هار عبرة في رمضان حجة » ، أو نحواً مما قال . وسماها في رواية لمسلم « أم سنان » . وفيه قال : « فهرة في رمضان حجة » ، أو نحواً مما قال . وسماها في رواية لمسلم « أم سنان » . وفيه قال : « فعمرة في رمضان عضى حجة ، أو حجة مهي » .

٢ • ١٩ _ وعن يوسف بن عبد الله بن سلاً م عن جدته أمِّ معقل قالت : « لما حَجَّ رسول الله

۱۹۰۵ قات: فيه من الفقه جواز إحباس الحيوان. وفيه أنه جعل الحج من السبيل، وقد اختلف الناس في ذلك، وكان ابن عباس لايرى بأساً أن يعطى الرجل من زكاته في الحج، وروى مثل ذلك عن ابن عر، وكان أحمد وإسحق يقولان: يعطى من ذلك في الحج، وقال سفيان وأصحاب الرأى والشافعي: لا تصرف الزكاة إلى الحج، وسهم السبيل عندهم الغزاة والمجاهدون.

صلى الله عليه وسلم حَجَّة الوداع ، وكان لنا جمل ، فجعله أبو معقل في سبيل الله ، وأصابنا مرض ، وهلك أبو معقل ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما فرغ من حَجِه جئته ، فقال : يا أُمَّ معقل ، مامنعك أن تخرجي معنا ? قالت : لقد تهيأنا ، فهلك أبو معقل ، وكان لنا جمل هو الذي تحج عليه ، فأوصى به أبو معقل في سبيل الله ، قال : فهار خَرَجْت عليه ؟ فإن الحج في سبيل الله ، قال الله ، فأما إذ فاتتك هذه الحجة معنا ، فاعتمري في رمضان ، فإنها كجعة ، فكانت تقول : الحج حج ، والعُمْرَة عرة ، وقد قال هذا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ماأدري ألى خاصة ؟ . . .

فى إسناده محمد بن إسحق. وقال النمرى: أم طُليق لها صحبة ، حديثها مرفوع: « عمرة فى رمضان تعدل حجة » ، فيها نظر . وقال أيضاً : أم معقل الأنصارية هى أم طليق ، لها كنيتان .

الحج ، فقالت امرأة لزوجها: أحجَّني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ماعندى ماأحجَّكِ الحج ، فقالت امرأة لزوجها: أحجَّني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ماعندى ماأحجَّكِ عليه ، قالت : أحجَّني على جملك فلان ، قال : ذاك حبيس فى سبيل الله عز وجل ، قال : فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إن امرأتى تقرأ عليك السلام ورحمة الله ، وإنها سألتنى الحج معك ، قالت : أحجني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : ماعندى ما أحجَّك عليه ، فقالت : أحجني على جملك فلان ، فقلت : ذاك حبيس فى سبيل الله ؟ قال : أما إنك لو أحجَّمها عليه كان فى سبيل الله ، قال : وإنها أمرتني أن أسألك مايعدل حجة أما إنك لو أحجَّمها عليه كان فى سبيل الله ، قال : وإنها أمرتني أن أسألك مايعدل حجة ممك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أقر بها السلام ورحمة الله و بركانه ، وأخبوها أنها تعدل حجة ، يعني عمرة في رمضان »

وقد أخرج النسائى نحوه مختصراً من رواية أبى معقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : وفيه ذكر العمرة فى رمضان وأخرجه ابن ماجة محتصراً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عمرة فى رمضان تعدل حجة » ، وقد تقدم الكلام عليه . قال بمضهم : فيه جواز تحبيس الخيوان » وفيه أنه يجعل الحج من السبيل . وقد اختلف العلماء فى ذلك ، فقال الثورى والشافعى وأصحاب الرأى : لا تصرف الزكاة إلى الحج ، وسهم السبيل عندهم الغزاة ، وكان

أحمد بن حنبل و إسحق يقولان : يعطَى من ذلك في الحج.

٨ • ١٩ - وعن عائشة: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر عمرتين ، عرة في ذي القمدة ،
 وعرة في شوال .

١٩٠٨ ـ قال ابن القيم رحمه الله : لم يتكام المنذرى على هذا الحديث ، وهو وهم ، فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعتمر في شوال قط ، فإنه لاريب أنه اعتمر عمرة الحديبية ، وكانت في ذي القعدة ، ثم غزا في في القعدة ، ثم غزاة الفتح ودخل مكة غير محرم ، ثم خرج إلى هوازن وحرب ثقيف ، ثم رجع إلى مكة فاعتمر من الجعرانة ، وكانت في ذي القعدة ، ثم اعتمر مع حجته عمرة قرنها بها ، وكان ابتداؤها في ذي القعدة ، وسيأتي حديث أنس بعد هذا في أن عمره صلى الله عليه وسلم كلها كانت في ذي القعدة .

وقد روى مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه: ﴿ أَنْ رَسُولَ اللَّهُ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ لِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ لِللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ لِللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ لِللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا يُعْدَدُ ۚ ۚ .

وهذا مرسل عند جميع رواة الموطأ .

قال ابن عبد البر: وقد روي مسنداً عن عائشة ،وليس رواته مسنداً ممن يذكر مع مالك .

وقال ابن شهاب: « اعتمر رسول الله صلى الله عليموسلم اللاث عمر، اعتمر عام الحديبية، فصده الله ين كفروا في ذي القعدة سنة ست ، واعتمر من العام المقبل في ذي القعدة سنة سبع ، آمناً هو وأصحابه ، ثم اعتمر العمرة الثالثة في ذي القعدة سنة ثمان ، حين أقبل من الطائف من الجعرانة » .

وروى معمر عن الزهرى: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربعاً »، فذكر مثل هذا ، وكذلك فى حديث عبد الله بن عمرو وغيره ، وكذلك ذكر موسى بن عقبة • وزاد : «ومنهن واحدة مع حجته»، وكذلك قال جابر: • اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عمر ، كلهن في ذى القعدة، إحداهن زمن الحديبية ، والأخرى في صلح قريش ، والأخرى فى مرجعته من الطائف ومن حنين ـ من الجعرانة » وهذا لايتاقض ماروى الثورى عن جعفر عن أيه عن جابر: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج ثلاث حجج قبل أن يهاجر ، وحجة بعد ماهاجر ، معها عمرة »، فإن جابراً أراد عمرته المفردة التي أنشأ لها سفراً لأجل العمرة، ولا يناقض هذا أيضا حديث ابن عمر «أنه صلى الله عليه وسلم اعتمر عمرتين» كا سيأتى بعد هذا : وناقض هذا أيضا حديث ابن عمر «أنه صلى الله عليه وسلم اعتمر عمرتين» كا سيأتى بعد هذا :

9 • 9 1 _ وعن مجاهد قال: « سُئِلَ ابن عمر: كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال: مرتين ، فقالت: عائشة: لقد علم ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعتمر ثلاثاً ، سوى التي قرنها بحجة الوداع »

وأخرجه النسائي . وأخرجه ابن ماجة انختصراً بنحوه .

• 191 - وعن ابن عباس قال: « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عُمَرٍ ، عمرة الحديبية ، والثانية حين تواطّؤوا على عمرة قابل ، والثالثة من الجعِر آنة ، والرابعة التي قرن مع حجته .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : غريب ، وذكر أنه روى مرسلا .

1911 - وعن أنس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عُمَر ، كلهن في ذى القَعدة ، إلا التي مع حجته _ قال أبو داود : أنقنت من ههنا من هدبة ، وسمعته من أبي الوليد (١) ولم أضبطه _ زمن الحديبية ، أو من الحديبية ، [وعمرة القضاء] في ذى القعدة ، وعمرة الجمِر الله ، حيث قسم غنائم حُنَيْنِ في ذي القعدة ، وعمرة مع حجته » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي.

عمر من قوله « إنه اعتمر في رجب »، وان لم يكن محفوظاً عن عائشة كان الوهم من عروة أو من هشام .والله أعلم، إلا أن يحمل على أنه ابتدأ إحرامها في شوال، وفعلها في ذي القعدة، فتتفق الأحاديث كلها . والله أعلم .

1909 – قال ابن القيم رحمه الله : قال ابن حزم : صدقت عائشة ، وصدق ابن عمر ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعتمر منذ هاجر إلى المدينة عمرة كاملة مفردة ، إلا اثنتين ، كا قال ابن عمر ، وهما عمرة القضاء، وعمرة الجعرانة عام حنين ، وعدت عائشة وأنس إلى هاتين العمر تين عمرة الحديبية التي صد عنها ، والعمرة التي قرنها بحجته ، فتألفت أقوالهم ، وانتفى التعارض عنها .

ثم قال الشيخ ابن القيم رحمه الله بعد قول المنذري: وذكر بعضهم: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمراً في رمضان _ إلى أن قال المنذري: وكان ابتداء خروجهم لها في رمضان _ : وهذا لا يصح الأنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج في رمضان إلى مكة إلا في غزاة لفتح ، ولم يعتمر فيها .

⁽١) هدبة بن خالد ، وأبو الوليد الطيالسي : شيخا أبي داود.

باب المُهِلَّة بالعمرة تحيض فيدركها الحج، فتنقض عمرتها، وتُهُلِلُ بالحج عمرتها ، وتُهُلِلُ بالحج مل القضى عمرتها ؛ [٢ : ١٥٤]

١٩١٢ _ عن حفصة بنت عبد الرحمن بن أبى بكر عن أبيها: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن: يا عبد الرحمن، أَرْدِفْ أَختَكَ عائشة، فأُعْمِرْ ها من التنعيم، فإذا هَبَطْتَ بها من الأكمة فَلْتُحْرِمْ. فإنها عُمْرةٌ مُتَقَبَّلة ».

قال أو بكر أحمد بن عمرو البزار: ولا نعير روت حفصة عن أبيها إلا هذا الحديث م هذا آخر كلامه . وقد أخرج البخارى والترمذي والنسائى وابن ماجة من حديث عمرو بن أوس عن عبد الرحمن بن أبى بكر: « أن النبى صلي الله عليه وسلم ، أمره أن يعمر عائشة من التنعيم » .

1917 ـ وعن مُحَرِّشِ الكمبي قال: « دخل النبي صلى الله عليه وسلم الجعرَّانة ، فجاء إلى المسجد ، فركع ما شاء الله ، ثم أحرم ، ثم استوى على راحلته ، فاستقبل بَطنَ مَرفَ ، حتى لقى طريق المدينة ، فأصبح بمكة كبائت ِ » .

وأخرجه الترمذي والنسائي أتم منه . وقال الترمذي : حسن غريب ، ولا نعرف لمحرِّش الكعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث . وقال أبو عمر النمري : روي عنه حديث واحد ، وذكر هذا الحديث .

باب المقام في العمرة (٢: ١٥٥]

١٩١٤ _ عن مجاهد عن ابن عباس: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام في عُمْرَةِ
 القضاء ثلاثاً » .

وذكر البخاري نحوه تعليقاً . وأخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما في الحديث الطويل من حديث أبي إسحق السّبيعي عن البراء بن عازب : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بمكة في عمرة القضاء ثلاثاً » .

باب الإفاضة في الحج [٢ : ١٥٦]

• 1910 _ عن ابن عمر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ، ثم صلى الظهر بمنّى . يعنى راجعاً » .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بنحوه ، ولفظ البخاري مختصر .

1910 قال ابن القيم: هكذا قال ابن عمر ، وقال جابر فى حديثه الطويل: «ثم أفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر»، رواه مسلم. وقالت عائشة: «أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ، ثم رجع إلى منى ، فمكث بها » الحديث ، وسيأتى .

فختلف الناس فى ذلك ، فرجحت طائفة ، منهم ابن حزم وغيره ، حديث جابر ، وأنه صلى الظهر بمكة .

قالوا: وقد وافقته عائشة ، واختصاصها به وقربها منه ، واختصاص جابر وحرصه على الاقتداء به ، أمر لا يرتاب فيه .

قالوا: ولأنه صلى الله عليه وسلم رمى الجمرة وحلق رأسه ، وخطب الناس ، ونحر مائة بدنة هو وعلى ، وانتظر حتى سلخت ، وأخذ من كل بدنة بضعة ، فطبخت ، وأكلا من لحمها .

قال ابن حزم: وكانت حجته فى آذار ، ولا يتسع النهار لفعل هذا جميعه مع الإفاضة إلى البيت والطواف وصلاة الركعتين ، ثم يرجع إلى منى ، ووقت الظهر باق .

وقالت طائفة ، منهم شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره : الذي يرجح أنه إنما صلى الظهر بمنى ، لوجوه :

أحدها: أنه لو صلى الظهر بمكة لأناب عنه في إمامة الناس بمنى إماما يصلى بهم الظهر ، ولم ينقل ذلك أحد . ومحال أن يصلى بالمسلمين الظهر بمنى نائب له ، ولا ينقله أحد . فقد نقل الناس نيابة عبد الرحمن بن عوف ، لما صلى بهم الفجر في السفر ، ونيابة الصديق لما خرح صلى الله عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف ، ونيابته في مرضه ، ولا يحتاج إلى ذكر من صلى بهم بمكة ، لأن إمامهم الراتب ، الذي كان مستمراً على الصلاة قبل ذلك وبعده ، هو الذي كان يصلى بهم .

الثانى : أنه لو صلى بهم عَكَمَ لكان أهل مكّ مقيمين ، فكان يتعين عليهم الإتمام ، ولم يقل علم النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ أتموا صلاتكم فإنا قوم سفر ﴾ كما قاله فى غزاة الفتح .

الثالث: أنه يمكن اشتباه الظهر المقصورة بركمتي الطواف ، ولا سها والناس يصلونهما معه ،

1917 _ وعن أم سلمة قالت : « كانت ليلني التي يصير إلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسن مساء يوم النحر ، فصار إلى ، فدخل على وَهْبُ بن زَمْعَة ، ومعه رجل من آل أبى أمية مُتَقَبِّصَيْنِ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوهب : هل أفَنْتَ أبا عبد الله ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، قال . انز ع عنك القميص ، قال : فنزعه من رأسه ، ونزع صاحبه

ويتندون به فيهما فظنهما الرائى الظهر . وأما صلاته بمنى والناس خلفه ، فهذه لايمكن اشتباهما بغيرها أصلاً ، لا سيا وهو صلى الله عليه وسلم كان إمام الحاج الذى لا يصلى لهم سواه ، فكيف يدعهم بلا إمام يصلون أفراداً ، ولا يقم لهم من يصلى بهم ؟ هذا فى غاية البعد .

وأما حديث عائشة فقد فهم منه جماعة ـ منهم المحب الطبرى وغيره ـ أنه صلى الظهر بمنى ، ثم أفاض إلى البيت بعد ماصلى الظهر ، لأنها قالت : « أفض من آخر يومه حين صلى الظهر ، ثم رجع إلى منى ».

قانوا: ولعله صلى الظهر بأصحابه ، ثم جاء إلى مكة فصلى الظهر بمن لم يصل ، كا قال جابر ، ثم رجع إلى منى فرأى قوماً لم يصلوا فصلى بهم ثالثة ، كا قال ابن عمر ، وهذه حرفشة في العلم ، وطريقة يسلكها القاصرون فيه ، وأما فحول أهل العلم فيقطعون ببطلان ذلك ، وخياون الاختلاف على الوهم والنسيان ، الذى هو عرضة البشر ، ومن له إنمام بالسنة ومعرفة بحجته صلى الله عليه وسلم ، يقطع بأنه لم يصل الظهر فى ذلك اليوم ثلاث مرات بثلاث جماعات ، بل ولا مرتين ، وإنما صلاها على عادته المستمرة قبل ذلك اليوم وبعده ، صلى الله عليه وسلم . وفيهم منه آخرون _ منهم ابن حزم وغيره _ أنه أفاض حين صلاها بمكة .

وفى نسخة من نسخ السنن « أفاض حتى صلى الظهر ثم رجع » وهذه الرواية ظاهرة فى أنه ملاها بمكة • كما قال جابر ، ورواية • حين • محتملة للأمرين والله أعلم .

١٩١٦ - قال ابن القيم: هذا الحديث يرويه ابن إسحق عن أبي عبيدة بن عبد الله بن زمعة عن أبيه وعن أمه زينب بنت أبي سلمة ، يحدثانه عن أم سلمة ، وقال أبو عبيدة : وحدثتني أم قيس بنت محصن ، وكانت جارة لهم ، قالت : « خرج من عندى عكاشة بن محصن في نفر من بني أسد ، متقمصاً ، عشية يوم النحر ، ثم رجعوا إلى عشاء ، وتمصهم على أيديهم يحملونها ، فقلت : أي عكاشة ، مالكم خرجتم متقمصين ثم رجعتم وتمصكم على أيديكم تحملونها ؟ فقال : أخبرتنا أم قيس كان هذا يوماً رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا إذا نحن رمينا الجمرة حلنا من كل ماأحرمنا منه إلا ماكان من النساء ، حتى نطوف بالبيت ، فاذا أمسينا ولم نطف جعلنا قمصنا على أيدينا » وهذا يدل على أن الحديث محفوظ ، فان أبا عبيدة رواه عن أبيه وعن أمه ، وعن أم قيس .

قيصه من رأسه ، ثم قال : ولم َ يارسول الله ؟ قال : إنَّ هـذا يومُ رُخُوصَ لَـكُم إذا أَنْتُمُ رَمَيْتُم الجوة أن تَحلوا ، يعني ، من كل ما حرمتم منه إلا النساء ، فإذا أمسيتم قبل أن تطوفوا هذا البيت صِرْتُم حُرُماً كهيئتكم قبل أن ترموا الجرة ، حتى تطوفوا به » .

في إسناده محمد بن إسحٰق ، وقد تقدم الكلام عليه .

١٩١٧ _ وعن أبي انزبير، عن عائشة وابن عباس: « أن النبي صلى الله عليه وسلم أُخَّرَ طوافَ يوم النحر إلى الليل » (١).

وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن . وقد تقدم الكلام على حديث عائشة هذا مستوقى .

191٨ _ وعن ابن عباس: وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يَر مُل فى الشُّبع الذى أفاض فيه». وأخرجه النسائي وابن ماجة .

وقد استشكله الناس، قال البيهق: وهذا حكم لأأعلم أحداً من الفقها، يقول به . تم

وقد روى أبو داود عن عقبة عن أبى الزبير عن عائشة وابن عباس: « أن النبى صلى الله عليه وسلم أخر طواف يوم النجر إلى الليل » ، وأخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجة ، وقال الترمذى: حديث حسن ، وأخرجه البخارى تعلية اً . وكان رواية أبى داود لهعقب حديث أم سلمة استدلال منه على أنه أولى من حديث أم سلمة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم حل قبل طوافه بالبيت ، ثم أخره إلى الليل . لكن هذا الحديث وهم ، فإن العلوم من فعله صلى الله عليه وسلم أنه إنما طاف طواف الإفاضة نهاراً بعد الزوال ، كما قاله جابر وعبد الله بن عمر وعائشة ، وهذا أمر لارتاب فيه أهل العلم بالحديث ، وقد تقدم قول عائشة ه أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الظهر » من رواية أبى سلمة ، والقاسم عنها . قال البيه ق : وحديث أبى سامة عن عائشة أصح . وقال البخارى : في سماع أبى الزبير من عائشة نظر ، وقد سمع من ابن عاس .

١٩١٧ _ قال ابن القيم : ويمكن أن يحمل قولها « أخر طواف يوم النحر إلى الليل » على أنه أذن في ذلك ، فنسب إليه ، وله نظائر .

⁽١) رواه أحمد في المند ٢٦١١ ، ٢٦١٢ .

باب الوداع [۲: ۱۵۷]

1919 _ عن ابن عباس قال : ﴿ كَانَ النَّاسُ يَنْصَرَفُونَ فَى كُلُّ وَجْهُ ، فَقَالَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيه وَسَلَّم : لا يَنْفُرِنَ أَحَدْ حتى يَكُونَ آخِرَ عَهْدِهِ الطَّوَافُ با بيتِ » . وأخرجه مسلم والنَّسَائي وابن ماجة .

باب الحائض تخرج بعد الإفاضة [٢ : ١٥٧]

• ١٩٢ _ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر صَفِيَّة بنْتَ حُيَّتي ، فقيل : إنها قد حاضت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعَلَهَا حَالِسَتُنَا ؟ فقالوا : يارسول الله ، إنها قد أفاضت ، فقال : فَالاَ ، إذن » .

وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى من حديث الزهرى عن عروة وأبى سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ، بمعناه .

١٩٢١ _ وعن الحرث بن عبد الله بن أوس قال : « أتيت عمر بن الخطاب ، فسألته عن

١٩٢٠ _ قلت : طواف الإفاضة هو الذي يدعى طواف الزيارة ، وهو الواجب الذي لا يتم الحج الله عنه ا

وفيه دليل على أن طواف الوداع ليس بواجب ، وأوجبوا على من تركه دماً ، إلا الحائض ، فإنها إذا تركته لم يلزمها شيء.

وفيه دليل: على أن الطواف لايصح من الحائض، وأنها لاتدخل المسجد، ولا تقرب البيت.

۱۹۲۱ ــ قوله : « أر بت » دعاء عليه ، كأنه يقول : سقطت آرابه ، وهي جمع إرب ، وهو العضو .

قلت: وهذ على سبيل الاختيار في الحائض، إذا كان في الزمان نفَس، وفي الوقت مهلة، وأما إذا أعجلها السيركان لها أن تنفر من غير وداع، بدليل خبرصفية. وبمن قال إنه لاوداع على الحائض: مالك والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحق، وهو قول أصحاب الرأى وكذلك قال سفيان.

المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ? ثم تحيض قال : ليكنُ آخِرُ عهدها بالبيت ، قال : فقال الحرث : كذلك أفتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فقال عمر : أُرِبْتَ عن يَدَيْكَ (1)! سألتَنِي عن شيء سألتَ عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لكيمًا أخَالف ? ». وأخرجه وأخرجه النسائي . والإسناد الذي أخرجه به أبو داود والنسائي حسن . وأخرجه الترمذي بإسناد ضعيف ، وقال : غريب .

باب طواف الوداع [٢: ١٥٨]

19۲۲ _ عن عائشة قالت : « أحرَمْتُ من التنبيع بعُمْرَة ، فدخلت فَقَضَيْتُ عمرت ، وانتظر في رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطَح حتى فَرَغْتُ وأمر الناس بالرحيل ، قالت : وأتى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم الببت ، فطاف به ، ثم خرج » .

١٩٢٣ _ وعنها قالت: لا خرجت معه ، تعنى مع النبى صلى الله عليه وسلم ، فى النَّفْرِ الآخِر ، فَارْلَ المُحَمَّب _ فى هذا الحديث _ قالت: ثم جئته بسَحَرٍ ، فأذَّن فى أصحابه بالرحيل ، فررّ بالبيت قبل صالاة الصبح ، فطاف به حين خرج ، ثم انصرف مُتوحِها إلى المدينة » .

١٩٢٤ _ وعن عبد الرحمن بن طارق أخبره عن أمه: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جازَ مكاناً من دار يَعْلَى _ نسبه عبيد الله _ يعنى ابن أبي يزيد _ استقبل البيت فدعا ؟ .

وأخرجه النسائى . وأخرجه البخارى فى التاريخ الكبير فى ترجمة عبد الرحمن بن طارق بالإسناد الذى خرجاه به ، وقال : وقال : مضهم : عبد الرحمن عن عمه عن النبى صلى الله عليه وسلم ، ولا يصح .

⁽۱) « أربت » بكسر الراء المهملة _ اختلف فى تفسيره ، فقيل : معناه : ذهب مافى يديك حتى تحتاج ، حكاه الهدوى ، وضعفه غيره . وقيل : سقطت آرابك ، أى أعضاؤك ، ثم أراد اليدين خاصة ، وقيل : معناه سقطت أنت من أجل مكروه يصيب يديك من قطع أو وجع . ف « من » فى قوله : « عن يديك » عمني باء السببية . وقيل : هو كناية عن الحجالة . وقد جاء فيه : روايات منها « ربت يديك » وأخرى « لأأم لك » وأخرى « خررت من بين يديك » وفي أخرى « أربت على يديك » وفى أخرى « خررت من يديك » اه من هامش المنذرى .

باب التحصيب [٢: ١٥٨]

1970 _ عن عائشة قالت : « إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم المحصّب يكون أسمَحَ لخروجه ، وليس بسنّة ، فمن شاء نزله ، ومن شاء لم ينزله » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

1977 - وعن أبي رافع - وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال : « لم أمرنى أن أنزله ، ولكن ضَرَبْتُ قُبَتَهُ ، فنزله ، قال مسدد : وكان على تُقَلِ (١) النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال عُمان - وهو ابن أبي شيبة - يعنى في الأبطح » .

وأخرجه مسلم.

۱۹۲۷ _ وعن أسامة بن زيد قال : « قلت يا رسول الله ، أين تنزلُ غداً ؟ في حجته ، قال : هل ترك لنا عَقيل (٢) منزلاً ؟ ثم قال : نحن نازلون بخَيف بني كنانة ، حيث فاسمت قريش و كنانة ، حيث فاسمت قريش و كنانة ما كنور _ يعنى المحصب _ وذلك أن بني كنانة حالفت قريشاً على بني هاشم ، قريشاً كحوهم ، ولا يؤووهم ، ولا يبايعوهم » . قال الزهرى : والخَيفُ : الوادى . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائي وابن ماجة .

١٩٢٨ - وعن أبي هريرة : • أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ، حين أراد أن يَنْفُو من منى .. : نحن ناز لُونَ غَداً » _فذكر نحوه ، لم يذكر أوله ، ولا ذكر :الخِيْف الوادي .

۱۹۲۰ _ قلت : التحصيب إذا نفر الرجل من منى إلى مكة للتوديع ، أن يقيم بالشِعب الذي يخرجه إلى الأبطح ، حتى يهجع بها من الليل ساعة ، ثم يدخل مكة ، وكان هذا شيئًا يُفعل ثم ترك.

⁽١) « ثقل » بغتج الثاء المثلثة والقاف _ أى : متاع المسافر وحشمه

⁽٢) هو عقيل بن أبي طالب .

⁽٣) تحالفوا على إخراج النبي صلى الله عليه وسلم و في هاشم ، و بني المطلب ، من مكة إلى خيف بني كنانة ، وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة ، فيها كثير من أنواع الباطل والمنبي ، فأرسل الله على صحيفتهم الارضة فأكلتها إلا المواضع التي فيها ذكر الله تعالى ، ثم اخبر الله رسوله بذلك ، فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم عمه أبا طااب ، فأخبر أبو طااب قريشا بذلك ، فلها وجدوه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم سقط في أيديهم .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي مطولاً.

1979 _ وعن ابن عمر : « كان يَهْجَعُ مَجْمةً بالبطحاء، ثم يدخل مكة ، ويزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك » .

وأخرجه البخاري بمعناه أتم منه . وأخرج مسلم نحوه .

• 197 _ وعنه : ■ أن النبي صلى الله عليه وسلم صلّى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هَجَع بها هجمة ، ثم دخل مكة ، وكان ابن عمر يفعله » .

باب فيمن قَدَّم شيئاً قبل شيء في حجته [٢ : ١٥٩]

1941 _ عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : « وقف رسول الله صلى الله عليه وسل في حَجَّة الوداع بمنَّى يسألونه ، فجاءه رجل فقال : يارسول الله ، إنى لم أشعر ، فَحَلَقْتُ قبل أن أذبح ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذبح ولا حرج ، وجاء رجل آخر ، فقال : يا رسول الله ، لم أشعر ، فنحرت قبسل أن أرمى ، قال : ارْم ، ولا حرج ، قال : فما سئل يومئذ عن شيء قُدِم أو أُخِر إلا قال : اصنع ، ولا حرج » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة .

١٩٣٢ _ وعن أسامة بن شريك قال: ﴿ خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم حاجًا ، فكان الناسُ يأتونه ، فمن قائل: يا رسول الله ، سعيتُ قبل أن أطوف ، أو قدَّمت شيئاً

۱۹۳۰ ، ۱۹۳۰ _ قلت : ظاهر هذا الحسديث : أنه إذا حلق رأسه قبل أن يذبح ، أو نحر قبل أن يرمى ، فلا شيء عليه ، و إلى هذا ذهب مجاهد وطاوس ، وهو قول الشافعي ، وسواء عندهم فعله ناسياً أو متعمداً .

وقال أحمد وإسحق على فعل ذلك ساهياً : فلا شيء عليه ، كأنه يرى أن حكم العامد خلاف ذلك ، ويدل على صحة ماذهب إليه أحمد قوله في هذا الحديث إلى لم أشمر فعلقت ».

أُو أَخْرَتُ شَيئاً ۚ فَكَانَ يَقُولَ : لا حَرْجٍ ، لا حَرْجٍ ، إلا على رَجِلَ ا ْقَتَرَضَ (') عِرْضَ رَجِلَ مَسْلِمُ وَهُو ظَالَمُ ، فَذَلِكُ الذَى حَرْجَ وَهَلَكَ ۗ .

وذهب قوم إلى أنه إذا قدم شيئًا أو أخره كان عليه دم . وروى ذلك عن ابن عباس . و به قال سعيد بن جبير وقتادة . و إليه ذهب مالك بن أنس .

وتأول بعض من ذهب إلى هذا القول من أصحاب الرأى قوله « ارم ولا حرج» على أنه أراد رفع الحرج فى الإثم دون الفدية "قال : وقد يجوز أن يكون هذا السائل مفرداً " فلا يلزمه دم . و إذا كان منطوعاً بالدم لم يلزمه فى تقديمه وتأخيره شى. .

قلت: قوله « لاحرج » ينتظم الأمرين جميعاً ، الإنم والفدية ، لأنه كلام عام ، وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إما متمتعين أو قارنين ، على مادات عليه الأخبار، والدم على القارن والمتمتع واجب ، على أن السائل عن هذا الحكم لم يكن رجلاً واحداً فقط ، إنما كانوا جماعة ، ألا تراه يقول : « فمن قائل : أخرت شيئاً ، أو قدمت شيئاً » وهؤلاء لا يتفق أن يكونوا كلهم مفردين ، فكان هذا الاعتراض غير لازم .

وأما قوله «سعيت قبل أن أطوف » فيشبه أن يكون هذا السائل لما طاف طواف القدوم قرن به السعى ، فلا طاف طواف الإفاضة لم أيعد السعى ، فأفتاه بأن لاحرج ، لأن السعى الأول الذي قرنه بالطواف الأول قد أجزأه .

فأما إذا لم يكن سعى إلى أن أفاض ، فالواجب عليه أن يؤخر السعى عن الطـواف ، لا يجزئه غير ذلك فى قول عامة أهل العلم ، إلا فى قول عطاء وحده ، فإنه قال : يجزئه ، وهو قول كالشاذ لا اعتبار له .

قوله « اقترض » معناه اغتاب ، وأصله من القرض وهو القطع .

⁽۱) «اتترن» بالقاف والضاد _ أى عابه و ناله ، وقطمه بالغيبة ونحوها .

باب في مكة [٢: ١٦٠]

۱۹۳۳ - عن كثير بن كثير بن المطلّب بن أبى وَدَاعَة ، عن بعض أهله عن جده : « أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يُصَلِّى مما يلى بابَ بني سَهْم ، والناس يَمُرُّونَ بين يديه ، وليس بينهما سُتُرَة ، قال سفيان _ يعنى ابن عيينة _ : ليس بينه و بين الكعبة سترة » .

وأخرجه النسائي وابن ماجة.

وفى إسناده مجهول. وجده: هو المطلب بن أبى وداعة السهمى القرشى ، له صحبة ، ولأبيه أبى وداعة الحرث بن ضُبَيرة أيضاً صحبة ، وها من مسلمة الفتح، ويقال فيه صُبيرة _ بالصاد المهملة ، وبالضاد المعجمة _ والأول أشهر .

باب تحريم حرم مكة [٢: ١٦٠]

۱۹۳٤ – عن أبى همريرة قال: « لما فَتَحَ الله تعالى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال: إنَّ الله حَبَسَ عن

١٩٣٠ - قوله «إن الله حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، ثم قوله «و إنما أحلت لى ساعة من النهار » : يستدل بهما من يذهب إلى أن مكة فتحت عنوة لا صلحاً ، وتأول غيرهم قوله «و إنما أحلت لى ساعة من النهار» على معنى دخوله إياها من غير إحرام ، لأنه صلى الله عليه وسلم دخلها وعليه عمامة سوداء .

وقيل: إنما أحلت له في تلك الساعة إراقة الدم ، دون الصيد وقطع الشجر وسائر ما حرم على الناس منه .

١٩٣٠ - قال ابن القيم رحمه الله « في حديث اكتبوا لأبي شاه » : فيه أن مكة فتحت عنوة . وفيه تحريم قطع شجر الحرم ، وتحريم التعرض لصيده بالتنفير فما فوقه . وفيه أن لقطتها لا يجوز أخذها إلا لتعريفها أبداً ، والحفظ على صاحبها . وفيه جواز قطع الإذخر خاصة ، رطبه ويابسه .

مكة الفيل، وَسلَّطَ عليه رَسولَهُ والمؤمنين ، و إنما أُحِلَّتْ لِي ساعةً من النهار ، ثم هي حرامُ إلى يوم القيامة ، لا يُعْضَدُ شَجرها ، ولا يُنفَرَّ صَيْدُها ، ولا تَحِلُّ لُقَطَتُها إلا لِمُنشِد ، فقام عباس ، أو قال : قال العباس : يا رسول الله ، إلا الإذْخِرَ ، فإنه لقبورنا و بيوتنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلا الإذْخِرَ . وزاد فيه ابن المصفى عن الوليد : فقام أبو شاهِ رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلا الإذْخِرَ . وزاد فيه ابن المصفى عن الوليد : فقام أبو شاهِ

وقد سأل بعض الملحدين عن هذا ، فقال : لم كان حبس الفيل في زمان الجاهلية عنها ومنعه منها ، ومن الإفساد والإلحاد فيها ، ولم يمنع الحجاج بن يوسف في زمان الإسلام عنها ، وقد تصب المنجنيق على الكعبة ، وأضرمها بالنار ، وسفك فيها الدم الحرام ، وقتل عبد الله بن الزبير وأصحابه في المسجد ؟ وكيف لم يحبس عنها القرامطة ، وقد سلبوا الكعبة ، وتزعوا حليتها ، وقلعوا الحجر ، وقتلوا العالم من الحاج وخيار المسلمين بحضرة الكعبة ؟

وأجاب عن مسألته بعض العلماء: بأن حبس الفيل عنها في الجاهلية كان عَلماً لنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتنويهاً بذكر آبانه ، إذ كانوا عمار البيت وسكان الوادى ، فكان ذلك الصنيع إرهاصاً للنبوة ، وحجة عليهم في إثباتها ، فلو لم يقع الحبس عنها والذب عن حريها لكان في ذلك أمران :

أحدها: فناء أهل الحرم، وهم الآباء والأسلاف لعامة المسلمين، ولكافة من قام به الدين.

والآخر: أن الله سبحانه أراد أن يقيم به الحجة عليهم في إثبات نبوة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأن يجعله مقدمة لكونها وظهورها فيهم ، فكان مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم عامئذ ، وكانوا قوماً عرباً أهل جاهلية اليست لهم بصيرة في العلم ، ولا تقدمة في الحكمة ،

وفيه الإذن في كتابة السنن ، وأن النهي عن ذلك منسوخ . والله أعلم.

وفيه أن اللاجيء إلى الحرم لا يتعرض له ؛ مادام فيه ، ، ويؤيده قوله فى الصحيحين فى هذا الحديث : « فلا يحل لأحد أن يسفك بها دماً » .

وفيه جواز تأخير الاستثناء عن المستثنى منه ، وأنه لا يشترط اتصاله به ، ولا نيته ،

رجلٌ من أهل اليمن • فقال: يارسول الله ، اكتبوا لى ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: اكتبُوا لأبى شاه ؟ قال: هذه الخطبة التي سممها من رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسابي .

وإيما كانوا يعرفون من الأمور ما كان در كه منجهة الحس والمشاهدة ، فلو لم يجر الأمر في ذلك على الوجه الذي جرى لم يكن يبقى في أيديهم شيء من دلائل النبوة تقوم به الحجة عليهم في ذلك الزمان ، فأما وقد أظهر الله الدين ورفع أعلامه وشرح أدلته وأكثر أنصاره ، فلم يكن ما حدث عليها من ذلك الصنيع أمراً يضر بالدين ، أو يقدح في بصائر المسلمين ، وإيما كان ما حدث منه امتحاناً من الله سبحانه لعباده ، ليبلو في ذلك صبرهم واجتهادهم ، ولينيلهم من كرامته ومغفرته ما هو أهل التفضل به . والله يفعل ما يشاء ، وله الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين .

وقوله * لا يعضد شجرها * معناه لا يقطع ، والعضد : القطع .

قلت: وسـواء فى ذلك ما غرسه الآدميون وما نبت من غير غرس وتنبيت ، لأن العموم يسترسل على ذلك كله ، وهو ظاهر مذهب الشافعي .

وسمعت أصحاب أبى حنيفة يفرقون بين ما ينبت من الشجر فى الحرم ، و بين ما ينبته الآدميون ، و يجعلون النهى مصروفاً إلى ما أنبته الله تعالى ، دون غيره .

و یحکی عن مالك أنه قال : لا شيء على من قطع شیئًا من شجر الحرم ، وهو قول داود ، وأهل الظاهر . وأما الشافعي فإنه يرى فيه الفدية .

وقوله « لا ينفر صيدها ، معناه لا يتعرض له بالاصطياد ، ولا يُهاج فينفر ، وحكى عن سفيان بن عيينة أنه قال : معناه أن يكون الصيد رابضاً في ظل الشجرة ، فلا ينفره الرجل ، ليقعد فيستظل مكانه .

۱۹۳۵ _ وعن طاوس وعن ابن عباس _ فی هذه القصة _ : « ولا یُخْتَلَی خَلاَها » . وأخرجه البخاری ومسلم .

وقوله « لا تحل لقطتها إلا لمنشد » فإن المنشد هو المعرِّف ، تقول : نشدت الضالة إذا طلبتها ، وأنشدتها إذا عرفتها .

وقد اختلف الناس في حكم ضالة الحرم: فذهب أكثر أهل العلم إلى أنه لا مرق بينها و بين ضالة الحل ، وكان عبد الرحمن بن مهدى يذهب إلى التفرقة بينها و بين ضالة سائر البقاع ، ويقول : ليس لواجدها منها غير التعريف أبداً ، ولا يملكها بحال ، ولا يستنفقها ، ولا يتصدق بها ، حتى يظفر بصاحبها ، وكان يحتج بقوله «لانحل لقطتها إلا لمنشد » و يحكى عن الشافعي نحو من هذا القول .

وفى الحديث: دليل على أن كتاب العلم وتدوين أحاديث الرسول الله صلى الله عليه وسلم وتخليدها في الصحف جائز، وقد رويت الكراهة في ذلك عن بعض السلف.

۱۹۳۰ _ قلت : «الخلى» الحشيش ، ومنه سميت المخلاة ، وكان الشافعي يقول : لا يُحتَشُّ من الحرم ، فأما الرعي فلا بأس به . وتفصيل ذلك على مذهبه : أن ينظر إلى الحشيش ، فإن كان يستخلف إذا قطع كان جائزاً قطعه ، وكذلك القضيب من أغصان الشجر ، وإن كان لا يستخلف لم يجز ، وفيه ما يقصه ، ويكره على مذهب إخراج شي ، من أحجار مكة ، ومن جميع أجزاء أرضها وتر بتها لتعلق حرمة الحرم بها ، إلا إخراج ماء زمزم ، فإنه غير مكروه ، لما فيه من التبرك والتشفى .

وقال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن: لا يحتش ولا يرعى ، وقول أبى يوسف قريب من قول الشافعي .

قلت : فأما الشوك فلا بأس بقطعه ، لما فيه من الضرر وعدم النفع ، ولا بأس بأن ينتفع بحُطَام الشجر وما بلي منه ، والله أعلم . 1977 - وعن يوسف بن ماهك عن أمه عن عائشة قالت: « قلت: بارسول الله ، ألا تَبنيي لك بمنى بيتاً ، أو بناء ، يُظاِلُكَ من الشمس ؟ فقال: لا ، إنما هو مُنَاخُ من سَبَقَ إليه .

وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حديث حسن . وفي حديث الترمذي وابن ماجة : عن أمه مُسيَكة ، وذكر غيرها : أنها مكية .

1947 - وعن يَعْلَى بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « احتكارُ الطعامِ فَيْ الحَرَ مَ إلحادُ فيه » .

وأخرجه البخارى فى التاريخ الكبير عن يعلَى بن أمية أنه سمع عمر بن الخطاب يقول : « أحتكار الطعام بمكة إلحاد » . و يشبه أن يكون البخارى عَلَّل المسند بهذا .

باب في نبيذ السقاية [٢: ١٦٢]

1947 - عن بكر بن عبد الله قال: قال رجل لابن عباس: « ما بال أهل هـذا البيت، يَسْقُون النبيذ، وبُنُو عَمِّهِمْ يَسْقُون اللبن والعسل والسَّويق؟ أَنْحُلُ بهم، أم حاجة ؟ قال ابن عباس: ما بنا من نخل ، ولا بنا من حاجة، ولكن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

۱۹۳۹ - قلت: قد يَحتج بهدا من لا يرى دور مكة عملوكة لأهلها ، ولا يرى بيعها وعقد الإجارة عليها جائزاً . وقد قبل : إن هذا خاص للنبي صلى الله عليه وسلم وللمهاجرين من أهل مكة ، فإنها دار تركوها لله تعالى ، فلم ير أن يعودوا فيها ، فيتخذوها وطناً ، أو يبنوا فيها بناء ، والله أعلم .

١٩٣٢ _ قال ابن القيم رحمه الله :قال ابن القطان : وعندى أنه ضعيف ، لأنه من رواية يوسف بن ماهك ، عن أمه مسيكة ، وهي مجهولة • لانعرف روى عنها غير ابنها .

والصواب تحسين الحديث ، فإن يوسف بن ماهك من التابعين ، وقد سمع أم الى ، ، وابن عمر ، وابن عباس ، وعبد الله بن عمرو ، وقد روى عن أمه ، ولم يعلم فيها جرح ، ومثل هذا الحديث حسن عند أهل العلم بالحديث ، وأمه تابعية قد سمعت عائشة .

على راحلته ، وخَلْفَه أسامة بن زيد ، فَدَعَا رسول الله صلى الله عليه وسلم شَرَاب ، فأتي بنبيذ ، فشرب منه ، ودفع فَضْلَهُ إلى أسامة ، فشرب ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَحْسَنْتُمْ وأَجْمَلْتُمْ ، هكذا فافعلوا ، فنحن هكذا لا نويد أن نُفيرَ مَاقَال رسول الله صلى الله عليه وسلم » . (1)

وأخرجه مسلم .

باب الإقامة عكم [• : ١٦٢]

1979 _ عن عبد الرحمن بن حميد ، أنه سمع عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن يزيد : هما سمعت في الإقامة بمكة شيئًا ؛ قال : أخبرني ابنُ الحَضْرَ مِي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسم يقول : للمهاجرين إقامة بعد الصَّدَرَ ثلاثًا في الكعبة » .

وأخرجه البخارى ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة بمعناه . وفي لفظ لمسلم « يقيم المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً » .

[باب الصلاة في الكعبة] (٢) [٢: ١٦٢]

• 198 _ عن نافع عن عبد الله بن عمر : • أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة، هو وأسامة بن زيد ، وعمان بن طَلحة الْحَجَبِيُّ ، و بلال ، فأغلقها عليه ، فحكث فيها ، قال عبد الله بن عمر : فسألت بلالاً حين خرج : ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم • فقال : جعل عموداً عن يساره ، وعمودين عن يمينه ، وثلاثه أعمدة وراءه ، وكان البيت يومئذ على سِتّة أعْمِدَة ، ثم صلى » .

۱۹٤۱ ـ وفى رواية : « ثم صلى و بينه و بين القبلة ثلاثة أذرع » .

١٩٤٢ - وفي رواية : « ونسيت أن أسأله كم صلى ؟ » .

وأخرجه البخارى ومسلم والتسائى ، وقد اختلف فى لفظه على الإمام مالك ، فروى عنه كا ذكره أو داود: «عموداً عن يساره وعمودين عن يمينه ، مواخرجه البخارى كذلك. وقال البيهقى : وهو الصحيح ، وروى عنه «عمودين عن يساره ، وعموداً عن يمينه»، وأخرجه مسلم

⁽١) رواه أحمد مراراً بأسانيد مختلفة ، منها ٢٩٤٦ ، ٣١١٤ ، ٣٤٩٠ . ٣٠٧٨ .

⁽٢) هذا العنوان ليس عند المنذري . وزدناه من السنن .

وروى عنه : « عموداً على يمينه وعموداً على يساره » ، وأخرجه البخاري كذلك .

198٣ ـ وعن عبد الرحمن بن صَفوان قال : « قلت العمر بن الخطاب : كيف صنع رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة ؟ قال : صلّى ركعتين » .

وعبد الرحمن بن صفوان _ هذا _ له صحبة ، وفي إسناده يزيد بن أبي زياد ، وفيه مقال .
1928 _ وعن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة ، أبى أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت ، قال : فأخرج صورة إبرهيم و إسمعيل ، في أيديهما الأزلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قاتلَهُمُ الله ، والله لقد علموا ما استقسما بها قطّ ، قال : ثم دخل البيت ، فكبر في واحيه ، وفي زواياه ، ثم خرج ولم يصل فيه » . وأخرجه البخارى .

[باب الصلاة في الحجر] (١)

1986 - عن علقمة - وهو ابن أبى علقمة - عن أمه عن عائشة أنها قالت : «كنتُ أُحِبُّ أَن أَدخلَ البيت وأصلى فيه ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى ، فأدخلنى في الحيجر ، فقال : صَلّى في الحجر إذا أردت دخول البيت ، فإنما هو قطعة من البيت ، فإن قو مَك اقتصروا حين بنوا الكعبة ، فأخرجوه من البيت ».

وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حسن صحيح ، وعلقمة بن أبي علقمة هو علقمة بن بلال ، هذا آخر كلامه . وعلقمة هذا هو مولى عائشة ، تابعي مدني ، احتج به البخاري وأمه حكى البخاري وغيره أن اسمها مرجانة .

[باب في دخول الكمبة] (٢)

1987 - وعن عبد الله بن أبى مُليكة عن عائشة : « أن النبى صلى الله عليه وسلم خرج من عندها وهو مسرور ، ثم رَجع وهو كئيب ، فقال : إنى دخلت الكعبة ، ولو استقبلت من أمرى مااستد برت مادخلتها ، إنى أخاف أن أكون قد شققت على أمتى » : وأخرجه الترمذي وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن صحيح .

⁽١) و (٢) العنوان زيادة من السنن .

198۷ - وعن منصور الحَجَبِتي قال: حدثنى خالى عن أمى قالت: سمعتُ الأسلمية تقول: قلت العثمان: « ما قال الكَ رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاك؟ فقال قال: إنى نسيتُ أن آمركُ أن تُخَمِّر القَرْنَين ، فإنه ليس ينبغى أن يكون فى البيت شى، يشغيل المصلى ». قال ابن السَّرْح: « خالى مُسافع بن شَيبة ...

وأم منصور هي صفية بنت شيبة القرشية العبدرية ، وقد جاءت مسهاة في بعض طرق هذا الحديث . واختلف في صحبتها ، وقد جاءت أحاديث ظاهرة في صحبتها . وعثهان مفتوحة هو ابن طلحة القرشي العبدري الحجبي . والحجبي . بفتح الحاء المهملة و بعدها جيم مفتوحة وباء بواحدة _ منسوب إلى حجابة البيت الحرام شرفه الله تعالى ، وهم جماعة من بني عبد الدار ، و إليهم حجابة الكعبة ومفتاحها ، نسب لذلك غير واحد . وقد اختلف في هذا الحديث ، فروى كما سقناه ، وروى عن منصور عن خاله مسافع عن صفية بنت شيبة عن امرأة من بني سلم ، وروى عنه عن خاله عن امرأة من بني سلم ، ولم يذكر أمه .

باب في مال الكعبة [٢: ١٦٤]

1981 – عن شقیق – وهو ابن سلمة أبو وائل – عن شیبة – یعنی ابن عثمان ـ قال : « قعد عمر بن الخطاب فی مَقْعدك الذی أنت فیه ، فقال : لا أخرجُ حتی أُقسِمَ مال الكعبة ،قال : قلت: ما أنت بفاعل ، قال : لمى ، لأَفعَانَ ، قال : قلت : ما أنت بفاعل ، قال : لم ؟ قلت : لأن رسول الله صلی الله علیه وسلم رأی مكانه ، وأبو بكر ، وها أحوج منك إلی المال ، فلم يُحرّكاه ، فقام فخرج » .

1989 – وعن الزبير ـ وهو ابن الموام ـ قال : ﴿ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّم

۱۹٤۹ ^(۱) _ قلت : القرن جبيل صغير ، ورابية تشرف على وَهْدة . و «وَجُ ّ » ذكروا أنه من ناحية الطائف ، و « العضاء » من ناحية الطائف ، و « العضاء » من

⁽١) هذا الحديث عند الخطابي في باب تحريم المدينة.

من ليه أن عند السدرة ، وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطّرَف الله عليه وسلم في اطّرَف الله عليه وسلم في اطّرَف الله أن الأسود حَدْوَها ، فاسنقبل نَخِباً (٢) ببصره ، وقال مرة : واديّه ، ووقف حتى اتّقن الناس كلهم ، ثم قال : إن صيد وج (٣) وعِضَاهَهُ حرم ، مُحَرّم لله ، وذلك قبل نزوله الطائف ، وحصاره لتّقيف » . (٤)

فى إسناده : محمد بن عبد الله بن إنسان الطائفي وأ وه ، فأما محمد : فسئل عنه أ و حاتم الرازى ؟ فقال : ليس بالقوى ، وفى حديثه نظر ، وذكره البخارى فى تاريخه الكبير ، وذكر له هذا الحديث ، وقال : له هذا الحديث ، وقال : ولم يتابع عليه (٥) ، وذكر أباه ، وأشار إلى هذا الحديث ، وقال : لم يصنح حديثه . وقال البُستى : عبد الله بن إنسان روى عنه ابنه محمد ولم يصح حديثه .

الشجر ما كان له شوك ، ويقال : الواحدة منه : عضة ، على وزن عرة . ويقال : عضة وعضاه ، كا ونوا : شفة وشفاه . ولست أعلم نتحر يمه وجًا معنى ، إلا أن يكون ذلك على سبيل الحي لنوع من منافع المسلمين ، وقد يحتمل أن يكون ذلك التحريم إنما كان في وقت معلوم ، وفي مدة محصورة ، ثم نسخ ، ويدل على ذلك قوله « وذلك قبل نزوله الطائف وحصاره نقيف » مدة محصورة ، ثم عاد الأمر فيه إلى الإباحة ، كسائر بلاد الحل ، ومعلوم أن عسكر رسول الله صلى الله عليه وسيد ردا نزلوا بحضرة الطائف وحصروا أهلها ، ارتفقوا بما نائة أيديهم من شجر وصيد ومرفق ، فدل ذلك على أنها حل مباح ، وليس يحضرنى في هذا وجه غير ماذكرته ، إلا شيء يروى عن كعب الأحبار لا يعجبني أن أحكيه ، وأعظم أن أقوله ، وهو كلام لا يصمح في دين ولا نظر . والله أعلم .

⁽١) « لية » بكسر اللام وتشديد الياء المثناة _ جبل قرب الطائف ، أعلاه لثقيف وأسفله لنصر بن معاوية ، صربه رسول الله عليه الله عليه وسلم عند انصرافه من حنين يريد الطائف ، وأمر وهو به بهدم حضن مالك بن عوف قائد عطفان .

 ⁽٧) «نخبا» بفتح فكسر ـ واد بالطائف ، وقيل : واد بالسراة ، وقيل : واد بأرض هذيل .
 (٣) أرض الطائف ، وقيل : هو الطائف نفسه : وقيل : واد بالطائف ، به كانت غزوة النبي الطائف ، وقيل : وهو الطائف ، وهمى وجًّا بوجٌ بن عبد الحي من العالقة .

⁽٤) هو في مسند أحمد برقم ١٤١٦ . وقد شرحته هناك وببنت صحة إسناده. أحمد مجل شاكر (٥) التاريخ الكبير ج ١ ق ١ ص ١٤٠ .

باب في إتيان المدينة [٢:١٦٦]

• 190 _ عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا نُشَدُّ الرِّ حَالُ إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجدى هذا ، والمسجد الأقصى » . وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجة .

باب [في] تحريم المدينة [٢: ١٦٦]

1901 _ عن يزيد بن شريك التيمي عن علي قال : « ما كتبنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا القرآنَ وما في هذه الصحيفة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

190٠ _ قلت : هذا في النذر ، ينذر الإنسان أن يصلى في بعض المساجد، فإن شاء وفي به ، و إن شاء صلى في غيره ، إلا أن يكون نذر الصلاة في واحد من هذه المساجد ، فإن الوفاء يلزمه بما نذره فيها ، و إنما خص هذه المساجد بذلك ، لأنها مساجد الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، وقد أمرنا بالإقتداء بهم .

وقال بعض أهل العلم: لا يصح الاعتكاف إلا في واحد من هدد الساجد الثلاثة ، وعليه تأول الخبر.

1901 ــ « عائر ، وثور » جبلان ، وزعم بعض العلاء أن أهل المدينة لا يعرفون بالمدينة جبلاً يقال له « ثور » و إنما « ثور » بمكة ، فيرون أن الحديث إنما أصله «مابين عائر إلى أحد » وأما تحريمه المدينة فإنما هو في تعظيم حرمتها ، دون تحريم صيدها وشجرها .

وقد اختلف الناس في صيد المدينة وشجرها: فقال مالك والشافعي وأكثر الفقهاء: لاجزاء على من اصطاد في المدينةصيداً ، واحتجوا بحديث أنس ، و بقوله صلى الله عليه وسلم «ياأبا عمير، مافعل النّعير ؟ (١) » والنغير صيد ، فلو كان صيد المدينة حراماً لم يجز اصطياده ، ولا إمساكه في المدينة ، كهو بمكة ، وكان ابن أبي ذئب يرى الجزاء على من قتل صيداً من المدينة أو قطع شجرة من شجرها .

⁽١) أبو عمير : ولد أبى طلحة من أم سليم . مات طفلا ولامة قصة فى موته رواها البخارى فى الجنائز . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلاطفه بهذه السكامة . والنغير : طَائْر صغير

المدينةُ حَرَامٌ مَا بِينِ عَاثِرَ إلى ثَوْ ر . فَمَن أحدث حَدَثًا أَوْ آوَى نُحْدِثًا فعليه لعنه الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يُقْبَلُ منه عَدُلْ ولاصَرْفُ ، [و] ذِمَّةُ المسلمين واحدة ، يسعى بها أدناهم ، فَمَن أَخْفَرَ مُسْلِمًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه عدل

وروى أن سعداً وزيد بن ثابت وأبا هم يرة كانوا يرون صيد المدينة حراماً . فأما إنجاب الجزاء فلا يصح عن أحد منهم.

وكان الشافعي يذهب في القديم إلى أن من اصطاد في المدينة صيداً أخذ سلبه ، وروى فيه أثراً عن سعد ، وقال في الجديد بخلافه .

وقال ابن نافع: سئل مالك عن قطع السدر وما جاء فيه من النهى؟ فقال: إنما نهى عن قطع سدر المدينة لئلا توحش ، وليبقى فيها شجرها فيستأنس بذلك ، ويستظل بها من هاجر إليها.

وقوله • من آوى محدثاً فعليه لعنة الله • فإنه يروى على وجهين • محدثاً » مكسورة الدال وهو صاحب الحدث وجانيه ، و « محدثاً » مفتوحة الدال، وهو الأمر المحدث والعمل. المبتدع الذي لم تجربه سنة ولم يتقدم به عمل.

وقوله: « لا يقبل منه عدل ولا صرف » فإنه يقال فى تفسير العدل: إنه الفريضة ، والصرف النافلة. ومعنى العدل: هو الواجب الذى لابد منه ، ومعنى الصرف: الربح والزيادة ، ومنه صرف الدراهم والدنانير، والنوافل زيادات على الأصول ، فلذلك سميت صرفاً.

وقوله « يسعى بها أدناهم » فمعناه أن يحاصر الإمام قوماً من الكفار فيعطى بعض عسكر المسلمين أماناً لبعض الكفار ، فإن أمانه ماض ، و إن كان المجير عبداً ، وهو أدناهم وأقلهم . وهذا خاص في أمان بعض الكفار دون جماعتهم ، ولا يجوز لمسلم أن يعطى أماناً عامًا لجماعة الكفار ، فإن فعل ذلك لم يجز أمانه ، لأن ذلك يؤدى إلى تعطيل الجهاد أصلاً ، وذلك غير جائز .

وقوله « فمن أخفر مسلماً » يريد نقض العهد ، يقال : خفرت الرجل إذا أمنته ،وأخفرته . بالألف إذا نقضت عهده . ولا صرف ، ومَنْ وَالَّى قَوْمًا بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يُقْبَلُ مِنْهُ عَدْلْ ولا صَرْفْ ، (١)

وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

190٢ - وعن أبي حَسَّان - وهو مسلم بن عبد الله الأجرد - عن علي - في هذه القصة - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: • لا يُخْتَلَى خَلاها ، ولا يُنَفَّرُ صَيْدُها ، ولا تُلْتَقَطَ لُعَظَمَ الله عليه وسلم قال : • لا يُخْتَلَى خَلاها ، ولا يَضْلُحُ أن لُقَطَتُها ، إلا لمن أشاد بها . ولا يَصْلُحُ لرجل أن يحمل فيها السلاح لقتال ، ولا يَصْلُحُ أن يَقَطَعَ منها شجرة ، إلا أن يعلف رجل بعيره » . (٢)

190٣ _ وعن عدي بن زيد قال : « حَمَى رسول الله صلى الله عليه وساكل ناحية من الله بنه بريداً ، لا نخبَط شجره ، ولا يُفضَد ، إلا مايساق به الجل ».

فى إسناده : سليان بن كنانة ، سئل عنه أبو حاتم الرازى ؟ فقال : لاأعرفه . ولم يذكره البخاري في تاريخه . وفى إسناده أيضاً عبد الله بن أبى سفيان ، وهو فى معنى الجمهول .

العدد الله على الله على الله على الله عليه وسلم عربً عليه وسلم على الله عليه وسلم الله عليه وسلم ولكن إن يصيد فَلْهُ لُهُ لُهُ الله عليه وسلم على الله عليه وسلم ولكن إن شئم دفعت إليكم عمنه . (٢)

وقوله « من والى قوماً بغير إذن مواليه » فإن ظاهره يوهم أنه شرط ، وليس معناه معنى الشرط، حتى يجوز له أن يوالى غيرمواليه إذا أذنوا له فى ذلك ، و إنما هو بمعنى التوكيد لتحريمه ، والتنبيه على بطلانه ، والإرشاد إلى السبب فيه ، وذلك أنه إذا استأذن أولياء فى موالاة غيرهم منعوه من ذلك ، و إذا استبد به دونهم خني أمره عليهم ، فريما ساغ له مانعاطاه من ذلك ، فإذا تطاول الوقت وامتد به الزمان عرف بولاءمن انتقل إليهم ، فيكون ذلك سبباً لبطلان حق مواليه ، فهذا وجه ماذكر من إذنهم .

⁽١) رواه أحمد في المسند ١٠٣٧ . (٢) رواه أحمد في المسند مطولا ٩٥٩ .

⁽٣) رواه أحمد في المستد ١٤٦٠ .

سئل أبو حاتم الرازى عن سليان بن أبى عبد الله ؟ فقال : ليس بالمشهور ، فيعتبر حديثه .

1900 _ وعن صالح مولى التو أمة عن مولى لسعد: «أن سعداً وجد عبيداً من عبيد المدينة يقطعون من شجر المدينة ، فأخذ متاعهم ، وقال _ يعنى لمواليهم _ : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى أن يُقطع من شجر المدينة شيء ، وقال : من قطع منه شيئاً فلمن أخذه سلّبه أن .

صالح مولى التوأمة لا يحتج بحديثه . ومولى سعد مجهول . وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث عاص بن سعد بن أبي وقاص : « أن سعداً ركب إلى قصره بالعقيق ، فوجد عبداً يقطع شجراً أو يخبطه ، فسلبه ، فلما رجع سعد ، جاءه أهل العبد ، فكلموه أن يرد على غلامهم ، أو عليهم ، ما أخذ من غلامهم ، فقال : معاذ الله أن أرد شيئًا نفّلنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبي أن يرد عليهم ه . (ا) وقال أبر بكر البزار : وهذا الحديث لا نعلم رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا سعد ، ولا رواه عن سعد إلا عام . هذا آخر كلامه . وقد قدمناه من حديث سليمان بن أبي عبد الله عن سعد ، ومن حديث مولى سعد عن سعد . فاعله أراد : من وجه يثبت .

1907 _ وعن جابر بن عبد الله : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يُخبط ولا يعضد حمّى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن يُمهَنُّ هشًّا رفيقاً ».

۱۹۵۷ _ وعن نافع عن ابن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتى تُقباء (*) ماشياً وراكباً _ زاد ابن نُمير _ وهو عبد الله _ و يصلى ركمتين ».

وأخرجه البخارى ومسلم . وأخرجه مسلم والنسائى من حديث عبد الله بن دينار عن ان عمر .

⁽١) رواه أيضاً أحمد في المسند ١٤٤٣ .

⁽٢) قبأء بضم القاف : يمد ويقصر ، ويذكر ويؤنث ۽ ويصرف ولا يصرف ـ وهي قرية على ثلاثة أميال من المدينة .

[باب زيارة القبور] (١٦ : ١٦٩]

١٩٥٨ _ عن أبى هريرةأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مامن أحد يسلم على إلا ردَّ الله عَلَى ّ روحي حَتَّى أرُدَّ عليه السلام ».

فى إسناده أبو صخر حميد بن زياد ، وقد أخرج له مسلم في صحيحه ، وقد أنكر عليه شيء من حديثه ، وضعفه يحيى بن معين مرة ، ووثقه أخرى .

1909 – وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لاتجعلوا بيو كم قبوراً ، ولا تجعلوا قبرى عيداً ، وصلوا عَلَى ً ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم » .

فى إسناده عبد الله بن نافع الصائغ المديني مولى بني مخزوم ، كنيته أبو محمد ، قال البخارى : يعرف حفظه وينكر . وقال أحمد بن حنبل : لم يكن صاحب حديث ، كان ضيعيفاً فيه ، ولم يكن في الحديث بذاك . وقال أبوحاتم الرازى : ليس بالحافظ ، هو يتن ، تعرف حفظه وتنكر . ووثقه يحيى بن معين . وقال أبو زرعة : لا بأس به .

1909 - قال الشيخ ابن القيم رحمه الله: وقد أبعد بعض المتكلفين وقال: يحتمل أن يكون المراد به الحث على كثرة زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ، وأن لا يهمل ، حتى لا يزار إلا في بعض الأوقات ، كالعيد الذي لا يأتى في العام إلا مرتين ، قال: ويؤيد هذا التأويل ماجاء في الحديث نفسه * لا تجعلوا بيوتكم قبوراً » ، أى لا تتركوا الصلاة في بيوتكم ، حتى تجعلوها كالقبور التي لا يصلى فها .

قال بعضهم: وزيارة قبره صلوات الله وسلامه عليه غنية عن هذا التكلف البارد، والتأويل الفاسد، الذي يعلم فساده من تأمل سياق الحديث ، ودلاله اللفظ على معناه ، وقوله في آخر ، : «وصلوا على ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم »وهل في الألغاز أبعد من دلالة من يريد الترغيب في الأكثار من الثبي، وملازمته بقوله « لا تجعله عيداً » أ وقوله «ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً » في الأكثار من الثبي، وملازمته بقوله « لا تجعله عيداً » أن يجعلوها بمنزلة القبور التي لا يصلى فيها ، وكذلك نهيه لهم أن يتخذوا قبره عيداً ، نهى لهم أن يتخذوا قبره صلوات عيد أن يجعلوه عيداً ، كالأعياد التي يقصد الناس الاجتماع إليها للصلاة ، بل يزار قبره صلوات الله وسلامه عليه ، كاكن يزوره الصحابة رضوان الله عليهم ، على الوجه الذي يرضيه و خبه ، صلوات الله وسلامه عليه ، كاكن يزوره الصحابة رضوان الله عليهم ، على الوجه الذي يرضيه و خبه ، صلوات الله وسلامه عليه (٢).

⁽١) العنوان زيادة من السنن .

⁽٢) ثبت أن ابن عمر كان لا يريدعلى أن يتول « السلام عليك يان سول الله» مم يسلم على أ يرم بكر وعمر كذلك

• 197 - وعن ربيعة - يعنى ابن الهُدَ يُر - قال : « ماسمعت طلحة بن عبيد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً قطَّ غَيْرَ حديث واحد ، قال : قلت : وما هو ؟ قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد قُبُورَ الشهداء ، حتى إذا أشرفنا على حرَّةِ والم (۱۳) فلما تدلَّيْنَا منها ، فإذا قبور بمَحنية (۲) ، قال : قلنا : يارسول الله ، أقبور إخواننا هذه ؟ قال : قبور أصحابنا ، فلما جئنا قبور الشهداء ، قال : هذه قبور إخواننا » . (۱)

1971 _ وعن عبد الله بن عمر: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أناخ بالبطحاء التي بذي الحُليَفَةِ ، فصلى بها ، فكان عبد الله بن عمر يفعل ذلك .

وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

قال مالك: لا ينبغى لأحد أن يجاوز الْمَوْس إذا قفل راجعاً إلى المدينة ، حتى يصلى فيه مابدا له ، لأنه بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عَرَّس به .

وقال محمد بن إسحق المديني : المعرَّس على ستة أميال من المدينة . هــذا آخر كلامه . وهو بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الراء المهملة وفتحها ، و بعدها سين مهملة .

آخر كتاب المناسك

و به تم الجزء الثانى بحمد الله وحسن توفيقه ، و يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثالث . وأوله « كتاب النكاح » والله الموفق والمعين على الإتمام ، وصلى الله على خيرته من خلقه محمد عبد الله ورسوله وعلى آله أجمعين

محمد حامد الفتى ، وأحمد محمد شاكر فى غرة ذى القعدة الحرام سنة ١٣٦٧

 ⁽١) « حرة واقم » الحرة : الأرن ذات الحجارة السود ، وواقم : أُطم من آطام المدينة ،
 وإليه تلسب الحرة .

⁽٢) «محنيةً ، أى : بحيث ينعطف الوادى ، وهو منعناه أيضاً .

⁽٣) رواه أحمد في للسند مطولا ١٣٨٧ .

فهرس الجزء الثاني من من عتصر سنن أي داود

الإمام يكلم الرجل في خطبته	باب	17
الجلوس إذا صعد المنبر	>	١٧
الخطبة قائماً	>	14
الرجل يخطب على قوس	>	١٨
رفع اليدين على المنبر	>	19
إقصار الخطب	>	۲.
الدنو من الإمام عند الموعظة	>	۲.
الامام يقطع الخطبة للأم))	۲٠
يحدث		
الاحتباء والإمام يخطب))	71
الكلام والإمام يخطب))	17
استئذان المحدث للإمام))	77
إذا دخل الرجل والإمام بخطب))	44
تخطى رقاب الناس يوم الجمعة))	74
من ينعس والإمام بخطب))	44
الإمام يتكلم بعد ماينزل من))	74
المنبر		
من أدرك من الجمعة ركعة))	45
مايقرأ به في الجمعة))	45
الرجل يأتم بالإمام وبينهما))	40
جدار		
الصلاة بعد الجمعة))	40
القمود بين الخطبتين	D	**

٣ باب تفريع أبواب äed « الإجابة أية ساعة في وم الجمة ٤ (فضل الجمعة ٥ ﴿ التشديد في ترك الجمه ۲ « کفارة من ترکها ٦ ه من تجب عليه الجمعة الجمعة في اليوم المطير ٧ « التخلف عن الجماعة في الليلة الباردة الجمعة للمماوك والمرأة ۹ « في القرى ١٠ ﴿ إِذَا وَافْقَ يُومُ الْجُعَةُ وَمُ عَيْدُ ١٢ « مايقرأ في صلاة الصبح يوم الجمة ١٧ (اللبس يوم الجمعة ۱۳ « التحلق « « ١٤ ﴿ أَيْخَاذُ الْمُنْبِرِ ١٥ ﴿ موضع المنبر ١٥ . « الصلاة يوم الجعة قبل الزوال ١٦ ﴿ وقت الجُعة

١٦ « النداء في يوم الجمعة

٤٦ باب السحود عند الآيات ٧٤ تفريع ابواب صلاة السفر ٧٤ باب صلاة المسافر « متى يقصر المسافر 29 « الأذان في السفر « المسافر يصلي وهو يشك في الوقت ١٥ « الجمع بين الصلاتين قصر قراءة الصلاة في السفر OA التطوع في السفر 01 « على الراحلة والوتر 01 الفريضة على الراحلة من غير عذر متى يتم المسافر إذا أقام بأرض المدو يقصر 74 « صلاة الخوف 74 من قال يقـوم صف حم 70 الإمام ، وصف وجاه العدو من قال إذا صلى ركعة وثبت قائماً أتموا لأنفسهم ٦٦ « من قال يكبرون جميعاً و إن كانوا مستدبري القبلة من قال يصلي بكل طائفة ثم يسلم ، فيقوم كل صف فيصلون لأنفسهم ركعة

۲۷ باب صلاة العيدين وقت الخروج إلى العيد ×× « خروج النساء في العيد الخطبة يوم العيد ۳۰ « يخطب على قوس « ترك الأذان في الميد » ۳۰ « التكبير في العيدين ٣٢ « مايقرأ في الأضحى والفطر « الجاوس للخطبة الخروج إلى العيد في طريق و يرجع في طريق ٣٣ « إذا لم يخرج الإمام للعيد من يومه يخرج من الغد ٤٣ (الصلاة بعد صلاة العيد جماع أبواب صلاة الاستسقاء وتفريعها « رفع اليدين في الاستسقاء ۲۹ « صلاة الكسوف ۳۹ « من قال أربع ركعات « القراءة في صلاة الكسوف « ينادى فيها بالصلاة « الصدقة فيها « العنق فيها 22 من قال يركع ركمتين 22

« الصلاة عند الظلمة ونحوها

أبوابقيام الليل

٩١ باب نسخ قيام الليل والتيسير فيه

۱۰ « قيام الليل

۹۲ « النعاس في الصلاة

۹۳ « من نام عن حز به

۹۳ « « نوى القيام فنام

٩٣ « أي الليل أفضل ا

وقت قيام النبي صلى الله عليه
 وسلم من الليل

وه « افتتاح صلاة الليل بركمتين » و

٩٦ « رفع الصوت بالقراءة في صلاة
 الليل

٧٧ « في صلاة الليل

١٠٦ ﴿ مايؤمر به من القصد في الصلاة

تفریع أبواب شهر رمضان

۱۰۷ باب فی قیام شہر رمضان

١٠٩ « ايلة القدر

۱۱۱ « فيمن قال ليلة إحدى وعشرين

۱۱۱ « من روى أنها ليلة سبع عشرة

١١٢ ((في السبع الأواخر

۱۱۲ ((قال سبعاً وعشرين

٦٩ باب من قال يصلى بكل طائفةركعة ثم يسلم

۳۹ « من قال يصلي بكل طائفة ركمة ولا يقضون

۱۵ من قال بصلی بکل طائفة
 رکمتین

٧٢ « صلاة الطالب

۳ تفریع أبوابالتطوع وركعات السنة

٧٤ باب ركعتي الفجر

logica » VE

٧٦ « الاضطحاء بعدها

۷۷ « إذا أدرك الإمام ولم يصل كمتى القحر

٧٨ « من فاتنه متى يقضيها ؟

٧٩ « الأربع قبل الظهر و بعدها

٧٩ « الصارة قبل المصر

٠٨ ﴿ (ا بعد ﴿

« قبل المغرب » » ه

۱۸ « صلاة الضحى

۱۰ « النهار » » ۸۱

ر النسبت » » ۸۸

مه « ركعتي المغرب أين تصليان ?

٠ ه الصلاة بعد العشاء » ٩٠

١٢٧ باب في الوتر قبل النوم ۱۲۸ « فی وقت الوتر ۱۲۸ ه « نقض الوتر ۱۲۹ « القنوت في الصلوات ١٣١ « في فضل التطوع في البيت ۱۳۲ « طول القيام ۱۲۳ « الحث على قيام الليل ۱۳۳ « في ثواب قراءة القرآن ١٣٤ « فاتحة الكتاب ١٣٥ « من قال هي من الطول ۱۳۰ « ماجاء في آية الكرسي ۱۳0 « في سورة الصمد ۱۲۶ « « المعوذتين ١٣٦ « كيف يستحب الترتيل في القراءة ۱۳۹ « التشديد فيمن حفظ القرآن شم نسیه ١٤٠ « أُنزل القرآن على سبعة أحرف 131 ((Ileala ١٤٦ « التسبيح بالحصى 12A « مايقول الرجل إذا سلم ١٥٠ « في الاستغفار ١٥٦ « النهى أن يدعو الإنسان على

أهادوماله

١١٢ باب من قال هي في كل رمضان أبواب قراءة القرآن وتحزيبه وترتيله ١١٢ باب في كم يقرأ القرآن ؟ ۱۱۳ « تحزيب القرآن ۱۱۰ « في عدد الآي ١١٧ - تفريع أبواب السجود، وكم سجدة في القرآن ؟ ۱۱۷ « من لم ير السجود في المفصل ۱۱۸ (من رأى فيها سحوداً ۱۱۸ « السجود في (إذا السماء انشقت) و (اقرأ) ۱۱۸ « السجود في (ص) ١١٩ « في الرجل يسمع السجدة وهو را کب ۱۲۰ « مايقول إذا سحد ١٢٠ « فيمن يقرأ السجدة بعد الصبح تفريع أبواب الوتر ١٢١ باب استحباب الوتر ۱۲۲ « فيمن لم يوتر ۱۲۳ « کم الوتر ؟ ١٣٤ « مايقرأ في الوثر

١٢٥ « القنوت في الوتر

۲۱۵ باب متى تۇدى ؟ ۱۱۰ « كم يؤدي في صدقة الفطر ؟ · · ۲۲۰ « من روی نصف صاع من قنح ۲۲۲ « في تمجيل الزكاة ٧٢٥ « الزكاة تحمل من بلد إلى ۲۲٦ « من يعطى الصدقة، وحد الغني ٢٣٤ « من يجوزله أخذ الصدقة وهو ٧٣٦ « كم يعطى الرجل الواحد من ٧٣٧ « مانجوز فيه المسألة ٧٤٠ « كراهية السألة ٧٤١ « في الاستعفاف ٧٤٤ « الصدقة على بني هاشم ٧٤٧ « الفقير بهدى للغني من الصدقة ٧٤٧ « من تصدق بصدقة ثم ورثها ۷٤٧ « في حقوق المال ٧٥٠ « حق السائل ٧٥١ « الصدقة على أهل الذمة ۲۵۲ « مالا نجوز منعه ٧٥٧ « المسألة في المساجد ٢٥٢ « كراهية السألة بوجه الله ۲۵۳ « عطية من سأل بالله عز وجل

١٥٦ باب الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم ۱۰۷ « الدعاء بظهر الغيب ١٥٧ « مايقول الرجل إذا خاف قوماً ١٥٨ (الاستخارة ١٥٨ ﴿ فِي الاستعادَ ١٦٣ كتاب الن كالا ۱۷۲ « ماتجب فيه الزكاة ١٧٥ « المروض إذا كانت للتحارة ١٧٥ ﴿ الكنز ماهو الوزكاة الحلي ١٧٧ ﴿ فِي زِكَاةِ السَّاعَةِ ۲۰۱ « رضاء المصدق ٣٠٣ « دعاء المصدق لأهل الصدقة ٢٠٤ ﴿ تفسير أسنان الإبل ٧٠٦ ﴿ الرجل يبتاع صدقته ٣٠٦ « صدقة الرقيق » **۷۰۷** « الزرء ۲۰۸ « زكاة العسل ۲۱۰ و في خرص العنب ۲۱۲ « « الخرص ۲۱۳ « متى بخرص التمر ٣١٣ « مالانجوز من المرة في الصدقة ١٤ « زكاة الفط,

۲۹۲ باب تبدیل الهدی

٣٩٣ « من بعث بهديه وأقام

۲۹۳ « في ركوب البدن

۲۹٤ « « الهدى إذا عطب قبل أن

يبلغ

۲۹۲ « كيف تنحر البدن

۲۹۸ « في وقت الإجرام

٢٩٩ « الاشتراط في الحج

۱۰۳ « إفراد الحج

۳۱۹ « في القران

٠٣٠ « الرجل يهل بالحج ثم يجملها

عمرة

۳۳۲ « الرجل يحج عن غيره

۳۳۰ « كيف التلبية

٣٤١ « متى تقطع التلبية

٣٤٢ « متى يقطع المعتمر التلبية

٣٤٣ « المحرم يؤدب غلامه

۳٤٣ « الرجل يحرم في ثيابه

« مايلبس المحرم

۳۰۳ « المحرم يحمل السلاح

٣٥٤ « في المحرمة تغطى وجهها

۲۵٤ « المحرم يظلل

۳۰۰ « الحرم يحتجم

٣٥٦ « يكتحل المحرم

٢٥٣ باب الرجل يخرج من ماله

٧٥٥ « الرخصة في ذلك

وه و في فضل ستى الماء « في فضل ستى الماء

۲۰۷ « النيحة

۲۰۷ « أجر الخازن

۲٥٦ « المرأة تصدق من بيت زوجها

۲۰۸ « في صلة الرحم

۳۲۳ « في الشح

٢٦٤ كتاب اللقطة

٥٧٠ أول كتاب المناسك

٧٧٥ باب فرض الحج

۲۷۲ « في المرأة تحج بغير محرم

۸۷۸ « لاصرورة في الإسلام

٧٧٩ « التجارة في الحج

۲۷۹ « من أراد الحج فليتعجل

۰۸۷ « الكواء

۲۸۱ « في الصبي بحج

۲۸۲ « في المواقيت

م الحائض تهل بالحج » ٢٨٥

٢٨٦ « الطيب عند الإحرام

۲۸۷ « التلبيد

۸۸۷ « فی الهدی

۳۸۹ « هدى البقرة

• ٢٩ « « الإشعار

٣٩٦ باب موضع الوقوف بعرفة ٣٩٧ « الدفعة من عرفة ۳۹۹ « الصلاة بجمع ۱۳ » « التعجيل من جمع ٤٠٦ « يوم الحج الأكبر ٧٠٤ « الأشهر الحرم A - ٤ « من لم يدرك عرفة ۱۰ « النزول عني « ۱۰ « أي يوم يخطب بمنى ٤١١ « من قال خطب يوم النحر ٤١١ « أي وقت يخطب يوم النحر « مايذكر الإمام في خطبته بمني ۱۲ « يبيت بمكة ليالى منى ١١٤ « الصلاة عني \$12 « القصر لأهل مكة ۱۵ « فی رمی الجمار ۱۸ « الحلق والتقصير ٠٢٠ (العمرة و المهلة بالحج تحيض فيدركها بالحج » ٤٢٥ فتنقض عمرتها وتهل بالحج ، هل تقضى عمرتها ؟ ٧٥ « المقام في العمرة ٢٦٤ « الإفاضة في الحج

873 (llec12

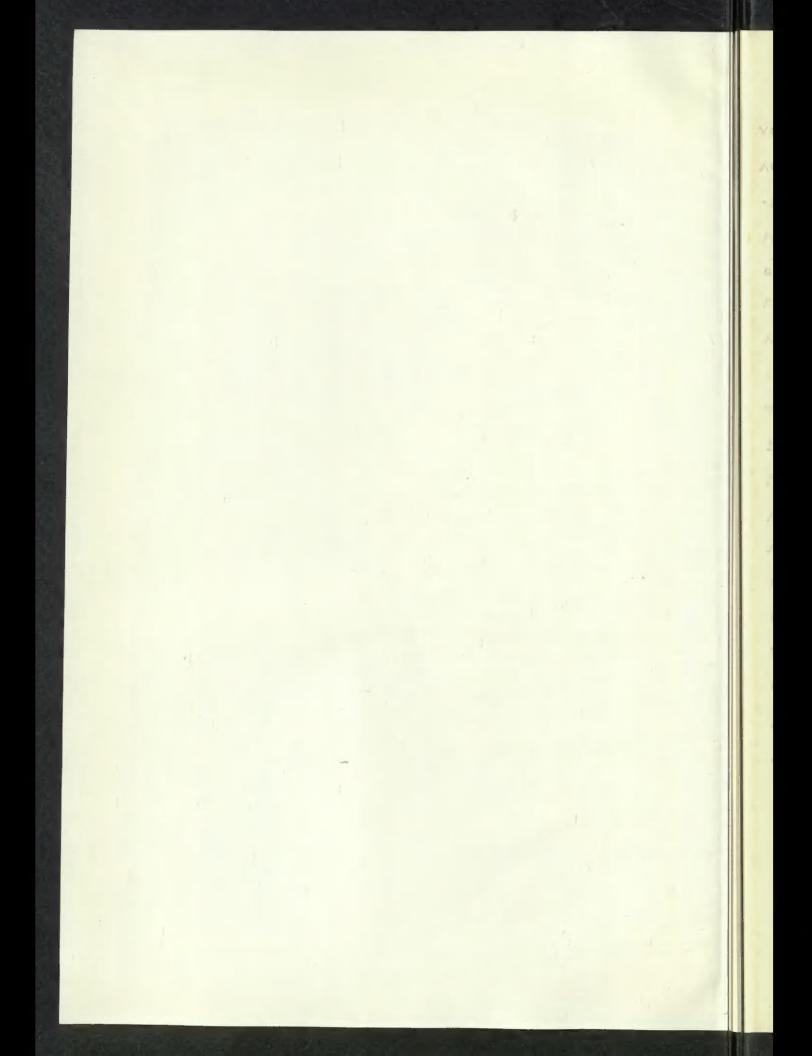
٣٥٧ باب المحرم يغتسل ۸۰۷ « المحرم يتزوج ٣٦٠ « مايقتل المحرم من الدواب ٣٦١ « لحم الصيد للمحرم ه الجراد المحرم « الجراد المحرم ٣٦٦ « في الفدية ٣٦٨ (الإحصار ۳۷۱ « دخول مکة ۳۷۳ « في تقبيل الحجر ۳۷٤ « استلام الأركان ٣٧٦ « الطواف الواجب ٣٧٨ « الاضطباع في الطواف ۳۷۸ « في الرمل ٣٨١ « الدعاء في الطواف ٣٨١ « الطواف بعد العصر ۳۸۲ « طواف القارن ۳۸۰ « الملتزم ٢٨٦ « أمر الصفا والمروة ٣٨٨ « صفة حجة النبي صلى الله عليه ۳۹۶ « الوقوف بعرفة ۳۹۰ « الخروج إلى مني ۱ عرفة ۱۱ ۱۱ عرفة ۳۹0 « الرواح إلى عرفة ٣٩٦ « الخطبة بعرفة

879 باب الإقامة في مكة 879 « الصلاة في الكعبة 625 « الصلاة في الحجر 625 « في دخول الكعبة 625 « في مال الكعبة 625 « في مال الكعبة 625 « في إتيان المدينة 625 « تحريم المدينة 625 « زيارة القبور 625 « زيارة القبور

٤٣٩ باب الحائض تخرج بعد الإفاضة
٤٣٠ « طواف الوداع
٤٣١ « التحصيب
٤٣٧ « فيمن قدم شيئاً قبل شيء في حجته
٤٣٤ « باب في مكة
٤٣٤ « تحريم حرم مكة
٤٣٤ « في نبيذ السقاية
٤٣٨ « في نبيذ السقاية

تنبيه

ختصر المنذرى فى أول الصفحة مرقمة أحاديثه برقم كبير
 شرح الخطابى بعده مرقمة أحاديثه برقم صغير
 شرح ابن القيم فى أسفل الصفحة بحرف صغير
 تعليقات المصححين فى ذيل الصفحة بحرف أصغر



DATE DUE JAFET LIB. NOT TO CIRCU ATE

297.08:A161mA:v.2:c.1 شاكر ،احمد محمد مختصر سنن ابى داود للحافظ المنذري AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES

01003300

<u>NOT 10 CIRCULATE</u>

297.08:<u>A161m</u>

أبو اد ود ، سليمان بن الاشعث
السجستاني .

297.08 TO CIRCULATE A 161 m A V. 2

